

الطبعة الشرعية الوحيدة بإذن المؤلف

الذريعة إلى بيان مقاصد كتاب الشريعة

للإمام المحدث أبي بكر محمد بن الحسين الأجرى
المتوفى سنة ٥٣٦ هـ

تأليف
فضيلة الشيخ العلامة
سبع بن هادي عمير المدخلي
رئيس قسم السنة بجامعة الإمام الإسلامية
بالمدينة النبوية - سابقاً

الجزء الثالث

الكتاب الثاني
في أصول الفقه

الذريعة

إلى بيان

مقاصد كتاب الشريعة

العلامة
عمير المدخلي

٣

الكتاب الثاني
في أصول الفقه

الإيمان بأن الله عزَّ وجلَّ يضحك

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللهُ: اعلّموا وفقنا الله وإياكم، للرشاد من القول والعمل أن أهل الحق يصفون الله عزَّ وجلَّ بما وصف به نفسه عزَّ وجلَّ، وبما وصفه به رسوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ، وبما وصفه به الصحابة رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ، وهذا مذهب العلماء ممن اتبع ولم يبتدع، ولا يقال فيه: كيف؟ بل التسليم له، والإيمان به أن الله عزَّ وجلَّ يضحك، كذا روي عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ، وعن صحابته، ولا ينكر هذا إلا من لا يحمد حاله عند أهل الحق.

وسنذكر منه ما حضرنا ذكره، والله الموفق للصواب، ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

[٦٢٩] حدثنا أبو بكر جعفر بن محمد الفريابي قال: حدثنا إسحاق بن موسى الأنصاري قال: حدثنا معن بن عيسى^(١) قال: حدثنا مالك بن أنس، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: أن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ قال: «يضحك الله عزَّ وجلَّ إلى رجلين يقتل أحدهما الآخر، كلاهما يدخل الجنة؛ يقاتل هذا في سبيل الله فيقتل، ثم يتوب الله عزَّ وجلَّ على القاتل، فيقاتل في سبيل الله، فيستشهد».

(١) معن بن عيسى بن دينار الأشجعي مولاهم، أبو يحيى المدني القزاز ثقة ثبت، قال الذهبي في «الكاشف»: قال أبو حاتم: هو أثبت أصحاب مالك توفي سنة [١٩٨].

[٦٣٠] حدثنا أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي قال: حدثنا مصعب بن عبد الله الزبيري^(١) قال: حدثنا مالك بن أنس، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ قال: «يضحك ربنا عزَّ وجلَّ إلى رجلين يقاتل أحدهما الآخر، كلاهما يدخل الجنة، يقاتل هذا في سبيل الله تَعَالَى فيقتل، ثم يتوب الله عزَّ وجلَّ على القاتل، فيقاتل في سبيل الله فيستشهد».

[٦٣١] وأخبرنا الفريابي قال: حدثنا إسحاق بن راهويه، وأبو بكر وعثمان ابنا أبي شيبة قالوا: حدثنا وكيع، عن سفيان يعني الثوري عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ قال: «يضحك الله عزَّ وجلَّ إلى رجلين، يقتل أحدهما الآخر، كلاهما يدخل الجنة: يقاتل هذا في سبيل الله فيقتل فيستشهد، ثم يتوب الله عزَّ وجلَّ على قاتله، فيسلم، فيقاتل في سبيل الله فيستشهد»^(٢).

[٦٣٢] أخبرنا الفريابي قال: حدثني إبراهيم بن المنذر الحزامي قال: حدثنا ابن أبي فديك، عن عبد الرحمن بن أبي الزناد، عن أبيه، عن الأعرج، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال أبو القاسم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ: «يضحك الله عزَّ وجلَّ إلى رجلين: يقتل أحدهما الآخر، كلاهما داخل الجنة يقاتل هذا في سبيل الله

(١) مصعب بن عبد الله بن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير بن العوام القرشي الأسدي أبو عبد الله الزبيري المدني (نزيل بغداد) قال الحافظ ابن حجر: صدوق عالم بالنسب من العاشرة مات سنة [٢٣٦]، قال الذهبي في «الكاشف»: «لين لغلطة»..

(٢) متفق عليه أخرجه البخاري في كتاب: «الجهاد» [٢٦٧١]. من طريق مالك عن أبي الزناد... ومسلم في كتاب «الإمارة» [١٨٩٠] من طريق سفيان عن أبي الزناد.. به.

فيقتل فيستشهد، ثم يتوب الله عز وجل على هذا فيسلم فيقاتل في سبيل الله فيقتل فيستشهد»^(١).

[٦٣٣] أخبرنا أبو عبد الله أحمد بن الحسن بن عبد الجبار الصوفي قال: حدثنا داود ابن عمرو الضبي قال: حدثنا ابن أبي الزناد، عن أبيه، عن الأعرج، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم: «يضحك الله تعالى إلى رجلين: يقتل أحدهما الآخر، كلاهما يدخل الجنة، يقاتل هذا في سبيل الله فيقتل فيستشهد ويتوب الله عز وجل على هذا فيسلم فيقاتل في سبيل الله فيقتل فيستشهد»^(٢).

[٦٣٤] أخبرنا الضريابي قال: حدثنا إسحاق بن راهويه قال: أخبرنا عبد الرزاق قال حدثنا معمر، عن همام بن منبه، عن أبي هريرة رضي الله عنه: عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال: «يضحك الله عز وجل إلى رجلين: يقتل أحدهما الآخر وكلاهما يدخل الجنة»^(٣).

(١) عبد الرحمن بن أبي الزناد عبد الله بن ذكوان القرشي مولاهم، أبو محمد المدني، قال الحافظ ابن حجر: صدوق تغير حفظه لما قدم بغداد، وكان فقيهاً قال ابن معين: هو أثبت الناس في هشام بن عروة. من السابعة مات سنة [١٧٤].

وابن أبي فديك هو: محمد بن إسماعيل بن مسلم بن أبي فديك: دينار، الديلي مولاهم، أبو إسماعيل المدني صدوق من الثامنة مات سنة [٢٠٠] على الصحيح وإبراهيم بن المنذر بن عبد الله بن المنذر بن المغيرة بن عبد الله بن خالد بن حزام القرشي الأسدي الحزامي، أبو إسحاق المدني صدوق تكلم فيه أحمد لأجل القرآن من العاشرة مات سنة [٢٣٦].

(٢) داود بن عمرو بن زهير بن عمرو بن جميل بن الأعرج بن عاصم بن ربيعة بن مسعود بن منقذ بن كوز الضبي، أبو سليمان البغدادي ثقة من العاشرة مات [٢٢٨]، وأحمد بن الحسن بن عبد الجبار بن راشد أبو عبد الله الصوفي وثقه أبو بكر الخطيب وغيره. مات سنة [٣٠٦]. «السير» (١٤ / ١٥٢).

(٣) أخرجه من هذا الوجه مسلم برقم [١٨٩٠].

[٦٣٥] أخبرنا الضريابي قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال: حدثنا هشيم ابن بشير قال: أخبرنا مجالد، عن أبي الوداك، عن أبي سعيد الخدري يرفع الحديث قال: «ثلاثة يضحك الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى إليهم: الرجل إذا قام من الليل يصلي، والقوم إذا صفوا للصلاة، والقوم إذا صفوا للعدو»^(١).

[٦٣٦] حدثنا أبو عبد الله محمد بن مخلد العطار قال: أخبرنا الحسن ابن عرفة قال: حدثنا هشيم بن بشير، عن المجالد بن سعيد، عن أبي الوداك، عن أبي سعيد الخدري: عن النبي ﷺ قال: «ثلاثة يضحك الله عزَّجَلَّ إليهم يوم القيامة: الرجل إذا قام من الليل يصلي، والقوم إذا صفوا للصلاة، والقوم إذا صفوا للعدو»^(٢).

(١) هشيم بن بشير بن القاسم بن دينار السلمي أبو معاوية بن أبي خازم: ثقة ثبت كثير التدليس والإرسال الخفي من السابعة مات سنة [١٨٣]، ومجالد بن سعيد بن عمير الهمداني، أبو عمرو ويقال أبو عمير ويقال أبو سعيد، الكوفي ليس بالقوي وقد تغير في آخر عمره من السادسة مات سنة [١٤٤]، وأبو الوداك اسمه: جبر بن نوف الهمداني البكالي قال فيه الحافظ «صدوق يهم»، وقال الذهبي «ثقة».

(٢) الحسن بن عرفة بن يزيد العبدي، أبو علي البغدادي المؤدب «صدوق» من العاشرة مات سنة [٢٥٧].

ومحمد بن مخلد بن حفص أبو عبد الله الدوري العطار ترجمته في «تاريخ بغداد» (٣/ ٣١٠)، و«السير» (١٥/ ٢٥٦) قال فيه الدارقطني: «ثقة مأمون». وإسناد هذا الحديث ضعيف فيه مجالد بن سعيد، وله طريق أخرى في «مسند البزار» (١/ ٣٤٤) وفي «ناسخ الحديث ومنسوخه» لابن شاهين [١٩٠]، وفيه محمد بن أبي ليلى، وعطية العوفي. وانظر: «الضعيفة» رقم: [٣٤٥٣].

وللحديث شاهد يتقوى به دون قوله: «والقوم إذا صفوا في الصلاة» من حديث أبي الدرداء أخرجه الحاكم (١/ ٢٥) مختصراً، والبيهقي في «الأسماء والصفات» ص: (٤٧١-٤٧٢)، بلفظ: «ثلاثة يحبهم الله ويضحك إليهم ويستبشر بهم: الذي إذا انكشفت فئة قاتل وراءها بنفسه لله فإما أن يقتل وإما أن ينصره الله ويكفيه، فيقول: انظروا إلى عبدي هذا كيف صبر لي بنفسه، والذي له امرأة حسنة وفراش لين حسن فيقوم من الليل، فيقول: يذر شهوته فيذكرني ولو شاء رقد، والذي إذا كان في سفر وكان معه ركب فسهروا ثم هجعوا فقام من السحر في سراء وضراء». وفي إسناد فضيل بن سليمان

[٦٣٧] وأخبرنا الفريابي قال: نا أبو كريب محمد بن العلاء قال: نا يحيى ابن آدم قال: نا إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن أبي عبيدة، وأبي الكنود، عن عبد الله ابن مسعود قال: «يضحك الله عزَّجَلَّ إلى رجلين: رجل قام في جوف الليل وأهله نيام، فتطهر، ثم قام يصلي، فيضحك الله عزَّجَلَّ إليه، ورجل لقي العدو فانهزم أصحابه، وثبت حتى رزقه الله الشهادة»^(١).

[٦٣٨] حدثنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبد الحميد الواسطي قال: نا عبد الوهاب الوراق قال: نا يزيد بن هارون قال: أنا حماد بن سلمة، عن يعلى بن عطاء، عن وكيع بن عدس، عن عمه أبي رزين العقيلي قال: قال رسول الله ﷺ: «ضحك ربنا عزَّجَلَّ من قنوط عباده وقرب غيره». قال: قلت: يا رسول الله، أو يضحك الرب عزَّجَلَّ؟ قال: «نعم». قلت: لن نعدم من رب يضحك خيراً^(٢).

= النميري قال فيه الحافظ «صدوق له خطأ كثير». وقال الهيثمي (٢/ ٢٥٤) «رجالاه ثقات»، وقال المنذري في «الترغيب والترهيب»: «إسناد حسن»، وقال الحاكم: هذا حديث صحيح وقد احتجنا بجميع رواته. وحسنه العلامة الألباني؛ انظر: «الصحيححة» [٣٤٧٨]. ويتقوى أيضاً بالأثر الآتي.

(١) أبو الكنود هو: عبد الله بن عامر أو ابن عمران أو ابن عويمر وقيل ابن سعد، وقيل عمرو بن حبشى، قال فيه الحافظ: «مقبول»، وقال الذهبي: «ثقة» من الثانية. وأبو عبيدة هو ابن عبد الله بن مسعود ثقة لم يسمع من أبيه، ومن طريقه فقط أخرجه النسائي في «الكبرى» (١٠٧٠٣ - عمل اليوم والليلة) وهو في «عمل اليوم والليلة» له ص: [٤٩٦]، ولهما متابع ثالث وهو أبو الأحوص عوف بن مالك بن نضلة «ثقة» كما عند الدارمي في الرد على المريسي ص: [١٨٠] من طريق إسرائيل عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص وأبي الكنود عن عبد الله بن مسعود به.

وبقية رجاله ثقات معروفون، لكن فيه عنعنة أبي إسحاق السبيعي! فإنه مدلس، وقد حسنه العلامة الألباني كما في الضعيفة عند الحديث رقم: [٣٤٥٣]. فإن ثبت هذا فيكون له حكم الرفع؛ لأن مثل هذا لا مجال للرأي فيه، ويكون شاهداً لما تقدم. والله أعلم.

(٢) عبد الوهاب الوراق هو: عبد الوهاب بن عبد الحكم بن نافع، أبو الحسن الوراق البغدادي، ويقال له ابن الحكم «من خاصة أحمد بن حنبل، نسائي الأصل» ثقة من الحادي عشرة مات سنة [٢٥٠]. =

[٦٣٩] حدثنا جعفر بن محمد الصندلي قال: أنا زهير بن محمد المروزي قال: أنا علي بن عثمان اللاحقي قال: نا حماد بن سلمة قال: يعلى بن عطاء، عن وكيع ابن عدس، عن أبي رزين العقيلي: أن رسول الله ﷺ قال: «ضحك ربنا عز وجل من قنوط عباده وقرب غيره» قال أبو رزين: قلت: يا رسول الله، أو يضحك الرب عز وجل؟ قال: «نعم»، ولن نعدم من رب يضحك خيراً^(١).

[٦٤٠] حدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: نا عمي، وإسحاق بن إبراهيم قال: نا حجاج قال: نا حماد يعني ابن سلمة، عن علي بن زيد، عن عمارة القرشي، عن

وعبد الله بن محمد بن عبد الحميد أبو بكر القطان واسطي الأصل سكن بغداد وحدث بها، ترجم له الخطيب في «تاريخ بغداد» (١٠٥ / ١٠) وقال: وكان «ثقة».

(١) علي بن عثمان اللاحقي أبو الحسن البصري، قال أبو حاتم: «ثقة»، مات سنة [٢٢٨]. السير (٥٦٨ / ١٠).

وزهير بن محمد: هو ابن قمير بن شعبة المروزي، أبو محمد، ويقال أبو عبد الرحمن «نزىل بغداد» «ثقة من الحادية عشرة مات سنة [٢٥٨]، وجعفر بن محمد الصندلي ترجم له الخطيب في «تاريخ بغداد» (٢١١ / ٧) وقال: «وكان ثقة صالحاً ديناً».

الحديث أخرجه ابن ماجه [١٨١] باب فيما أنكرت الجهمية، وأحمد (١١ / ٤)، وأبو داود الطيالسي ص: [١٤٧] وغيرهم.

وفيه وكيع بن عدس ويقال حدس وثقه ابن حبان، وقال الحافظ في «التقريب»: «مقبول»، وقال الذهبي في «الكاشف وثق»، وقال في الميزان: «لا يعرف، تفرد عنه يعلى بن عطاء»، وقال ابن القطان: «مجهول الحال».

وتابعه الأسود بن عبد الله بن حاجب.

أخرجه عبد الله بن أحمد في «زوائد المسند» (١٣ / ٤)، وابن خزيمة في «التوحيد» وغيرهما في حديث طويل، والأسود هذا ذكره ابن حبان في «الثقات» وقال الذهبي: «محلّه الصدق» كما في «تهذيب التهذيب»، وقال الحافظ: «مقبول»، وفي الطريق إليه مجهولان، وهما: دهم بن الأسود بن عبد الله، وعبد الرحمن بن عياش السمعاني.

والحديث حسنه العلامة الألباني في «الصحيحة» [٢٨١٠] بهذه المتابعة، والله أعلم.

أبي بردة، عن أبي موسى الأشعري: أن رسول الله ﷺ قال: «يتجلى لنا ربنا عزَّ وجلَّ ضاحكاً يوم القيامة».

[٦٤١] حدثنا أبو الفضل جعفر بن محمد الصندلي قال: نا زهير بن محمد المروزي قال: أنا الحسن بن موسى قال: نا حماد بن سلمة، عن علي بن زيد، عن عمارة القرشي، عن أبي بردة، عن أبي موسى قال: قال رسول الله ﷺ: «يتجلى لنا الرب عزَّ وجلَّ ضاحكاً ويقول: أبشروا معاشر المسلمين، فإنه ليس منكم أحد إلا قد جعلت مكانه في النار يهودياً أو نصرانياً»^(١).

[٦٤٢] حدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: نا هارون بن أبي بردة قال: نا أبو يحيى الحماني، عن إسماعيل بن عبد الملك، عن علي بن ربيعة الوالبي قال: كنت ردف علي بن أبي طالب رضي الله عنه في جبانة الكوفة فقال: لا إله إلا أنت اغفر لي ذنوبي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت، ثم نظر إلي فضحك، فقلت: يا أمير المؤمنين استغفارك ربك والتفاتك إلي تضحك؟ قال: كنت ردف رسول الله ﷺ في جانب الحرة، ثم قال: «لا إله إلا أنت سبحانك اغفر لي ذنوبي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت» ثم نظر إلي السماء، ثم التفت إلي فضحك، فقلت يا رسول الله، استغفارك ربك والتفاتك إلي تضحك؟ قال: «ضحكت لضحك ربي عزَّ وجلَّ، يعجب لعبده: يعلم أنه لا يغفر الذنوب إلا الله عزَّ وجلَّ»^(٢).

(١) أخرجه أحمد (٤ / ٤٠٧ - ٤٠٨)، وابن خزيمة في «التوحيد» [١٥٣]. وإسناده ضعيف، عمارة القرشي نقل الذهبي في «الميزان» عن الأزدي أنه قال فيه: «ضعيف جداً» له حديث يتجلى لنا ضاحكاً! وعلي بن زيد هو ابن جدعان ضعيف، والظاهر أنه يعتضد بالأحاديث قبله في إثبات صفة الضحك لله عزَّ وجلَّ.

(٢) علي بن ربيعة بن نضلة الوالبي، الأسدي ويقال البجلي ثقة من الثالثة، وإسماعيل بن عبد الملك بن

[٦٤٣] حدثنا جعفر بن محمد الصندلي قال: نا زهير بن محمد المروزي قال: نا أبو نعيم قال: نا إسماعيل بن عبد الملك بن أبي الصفيرا، عن علي بن ربيعة قال: حملني علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خلفه، ثم سار بي في جانب الحرة ثم رفع رأسه إلى السماء فقال: اللهم اغفر لي ذنوبي فإنه لا يغفر غيرك، ثم التفت إلي فضحك، فقلت وذكر نحو الحديث.

[٦٤٤] حدثنا أبو بكر قاسم بن زكريا المطرز قال: أنا أبو بكر بن زنجويه، وأحمد ابن سفيان قالا: نا محمد بن يوسف الضريابي، عن سفيان الثوري، عن أبي إسحاق، عن علي بن ربيعة قال: كنت ردف علي بن أبي طالب كرم الله وجهه فقال حين ركب: الله أكبر الله أكبر والحمد لله والحمد لله، سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون لا إله إلا أنت سبحانك إني قد ظلمت نفسي فاغفر لي ذنبي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت قال: ثم استضحك فقلت: ما يضحك؟ قال: كنت ردف رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ففعل مثل ما فعلت، فقلت: ما يضحك يا رسول الله؟ قال: «يعجب ربنا عزَّجَلَّ من العبد إذا قال: لا إله إلا أنت سبحانك إني قد ظلمت نفسي فاغفر لي ذنوبي، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت»^(١).

أبي الصفيرا أو أبي الصفير الأسدي، أبو عبد الملك المكي قال الحافظ في التقریب «صدوق كثير الوهم»، واكتفى الذهبي بنقل قول البخاري فيه «يكتب حديثه»، وعلى هذا فهو يصلح في الشواهد، وأبو يحيى الحماني هو عبد الحميد بن عبد الرحمن الحماني، أبو يحيى الكوفي، لقبه بشمين (أصله خوارزمي، والد يحيى بن عبد الحميد الحماني) قال الحافظ: صدوق يخطئ، ورمي بالإرجاء من التاسعة. وسيأتي الكلام على الحديث.

(١) وأخرجه أبو داود في كتاب «الجهاد» [٢٦٠٢]، والترمذي في «الدعوات» [٣٤٤٦]، والنسائي «الكبرى» في «السير» [٨٧٤٨] من طريق أبي الأحوص عن أبي إسحق عن علي بن ربيعة به. وابن زنجويه هو: محمد بن عبد الملك بن زنجويه البغدادي، أبو بكر الغزال ثقة من الحادية عشرة

[٦٤٥] حدثنا أبو محمد يحيى بن محمد بن صاعد قال: نا يوسف بن موسى

القطان^(١) قال: نا جرير، عن منصور بن المعتمر، عن أبي إسحاق، عن علي بن ربيعة الأسدي قال: رأيت علياً رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أتى بدابة فوضع رجله في الركاب فقال: بسم الله،

مات [٢٥٨]، وأحمد بن سفيان النسائي: صدوق، والقاسم بن زكريا بن يحيى البغدادي، أبو بكر المقرئ، المعروف بالمطرز حافظ ثقة من الثانية عشرة مات سنة [٣٠٥]، والحديث في إسناده من الطريق الأولى - إسماعيل بن عبد الملك بن أبي الصفياء وهو ضعيف. ومن الطريق الثانية الانقطاع؛ فإن أبا إسحاق السبيعي دلّسه وأسقط رجلين منه أحدهما رجل مبهم.

قال الإمام البخاري في «التاريخ الأوسط» [١ / ٢٩٠]: «قال عبد الرحمن بن مهدي وذكر عنه حديث علي بن ربيعة الذي رواه يحيى القطان عن شعبة عن أبي إسحاق عن علي بن ربيعة قال: كنت ردف علي فلما أن ركب قال سبحان الذي سخر لنا هذا. وقال عبد الرحمن: قال شعبة: قلت لأبي إسحاق: ممن سمعته؟ قال: من يونس بن خباب، قال: فأتيت يونس بن خباب، فقلت: ممن سمعته؟ قال: من رجل رواه عن علي بن ربيعة!». وانظر: «العلل» لابن أبي حاتم رقم: [٧٩٩] «باب علل أخبار رويت في مناسك الحج». وطريق يونس بن خباب أخرجه الطبراني في «الأوسط» (١/٦٢) من طريق عبد الله بن لهيعة عنه عن شقيق الأزدي عن علي بن ربيعة به. وشقيق الأزدي اختلف في تعيينه، فقال الطبراني عقب الحديث: لم يرو هذا الحديث عن شقيق الأزدي وهو شقيق بن أبي عبد الله إلا يونس ابن خباب، ولا عن يونس إلا عبد ربه بن سعيد، تفرد به ابن لهيعة.

وقال الدارقطني في «العلل» (٤/٦٢): «شقيق بن عقبة! وهذا الاختلاف لا يضر؛ لأن كليهما ثقة. وهؤلاء متابع آخر وهو المنهال بن عمرو عند الطبراني في «الدعاء»، ص: [٢٤٨]، والحاكم في «المستدرک» (٢/٩٨-٩٩) وقال: «حديث صحيح على شرط مسلم» ووافقه الذهبي، وليس كما قال؛ فإن ميسرة بن حبيب النهدي الراوي عن المنهال ليس من رجال مسلم، وهو «ثقة»، وبقيّة رجاله ثقات أيضًا. وانظر: «الصحيحة» رقم: [١٦٥٣].

تنبيه: ليس في شيء من هذه الطرق قوله: «ضحكت لضحك ربي عَزَّوَجَلَّ» إلا طريق إسماعيل بن عبد الملك، وقد علمت حاله، وإلا ما جاء عند البيهقي في «الأسماء والصفات»، ص: [٤٧١] من طريق عمرو بن عون عن أبي الأحوص عن أبي إسحاق.. به. وقد علمت القول في طريق أبي إسحاق! على أن أصحاب أبي الأحوص يروونه بدون هذه الزيادة. وبعد هذا فليس في هذا الحديث إثبات صفة الضحك لله عَزَّوَجَلَّ، وإنما فيه إثبات صفة العجب. والله أعلم.

(١) يوسف بن موسى بن راشد بن بلال القطان صدوق من العاشرة توفي سنة [٢٥٣]، وسكت عنه الذهبي في «الكاشف».

فلما استوى عليها قال: الحمد لله ثم قال: سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون ثم حمد الله ثلاثاً وكبر ثلاثاً ثم قال: لا إله إلا أنت سبحانك، إني قد ظلمت نفسي، فاغفر لي ذنوبي، إنه لا يغفر إلا أنت، ثم استضحك، فقلت: مم استضحكت؟ فقال: إن رسول الله ﷺ قال يوماً مثل ما قلت، ثم استضحك فقلت: مم استضحكت يا رسول الله؟ قال: «يعجب ربنا عزَّجَلَّ من قول عبده: سبحانك، إني قد ظلمت نفسي، فاغفر لي ذنوبي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت قال: علم عبدي أن له رباً يغفر الذنوب».

[٦٤٦] حدثنا جعفر بن محمد الصندلي قال: نا زهير بن محمد المروزي قال: نا أبو حذيفة عبد الله بن محمد بن عبد الكريم الصنعاني قال: نا إبراهيم بن عقيل، عن أبيه، عن وهب بن منبه، عن جابر: عن النبي ﷺ في قصة الورود قال: «فيتجلى لهم ربهم عزَّجَلَّ يضحك»، قال جابر: رأيت رسول الله ﷺ يضحك حتى تبدو لهواته^(١).

[٦٤٧] حدثنا جعفر بن محمد الصندلي قال: أخبرنا زهير بن محمد قال: أنا علي بن عثمان اللاحقي قال: حدثنا حماد بن سلمة قال: أنا ثابت، عن أنس ابن مالك، عن عبد الله بن مسعود أن رسول الله ﷺ قال: «إن آخر من يدخل الجنة رجل يمشي على الصراط فهو يكبو مرة ويمشي مرة، وتسفعه النار مرة، فإذا جاوزها التفت إليها، فقال: تبارك الذي نجاني منك، لقد أعطاني الله عزَّجَلَّ شيئاً

(١) إبراهيم بن عقيل بن معقل بن منبه وأبوه وثقهما ابن معين. ومحمد بن عبد الكريم الصنعاني ترجم له ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (١٦٠ / ٥) ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً.

وانظر للفائدة: «الصحيحة» للشيخ الألباني رقم [٢٧٥١] فإنه حسن إسناده المصنف.

والحديث أخرجه مسلم في كتاب «الإيمان» [١٩١]، وأحمد (٣ / ٣٨٤) من طريق ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يُسأل عن الورود، وفيه: (...فيتجلى لهم يضحك... الحديث).

ما أعطاه أحداً من الأولين والآخرين، فترفع له شجرة فيقول: أي رب أدني منها فاستظل بظلها، وأشرب من مائها، فيقول الله عز وجل: يا ابن آدم لعلني إن أعطيتكها تسألني غيرها، فيقول: لا يا رب، فيعاهده أن لا يسأله غيرها، وربه عز وجل يعلم أنه سيفعل، فيدنيه منها، فيستظل بظلها ويشرب من مائها، فترفع له شجرة أحسن من الأولى، فيقول: أي رب، أدني من هذه فلا أشرب من مائها ولا أستظل بظلها، فيقول الله عز وجل: يا ابن آدم، ألم تعاهدني: أن لا تسألني غيرها؟ فيقول: أي رب ولكن هذه لا أسألك غيرها، وربه عز وجل يعلم أنه سيفعل، فيقول عز وجل: لعلني إن أدنيتك منها تسألني غيرها؟ فيعاهده: أن لا يسأله غيرها، وربه عز وجل يعلم أنه سيفعل، فيدنيه منها، فيستظل بظلها ويشرب من مائها فترفع له شجرة هي عند باب الجنة أحسن من الأوليين، فيقول: أي رب أدني من هذه لا أسألك غيرها، وربه عز وجل يعلم أنه سيفعل وهو يعذره لأنه يرى ما لا صبر له عليه، فيدنيه منها، فيسمع أصوات أهل الجنة فيقول: أي رب أدخلني الجنة فيقول: يا ابن آدم، ألم تعاهدني أنك لا تسألني غيرها؟ فيقول: أي رب أدخلنيها، فيقول: يا ابن آدم ما يرضيك مني؟ أيرضيك أن أعطيك الدنيا ومثلها معها؟ فيقول: أي رب، أتستهزئ بي وأنت رب العالمين؟ فضحك ابن مسعود فقال: ألا تسألوني مم أضحك؟ فقالوا: مم تضحك؟ قال: هكذا فعل رسول الله ﷺ، ثم ضحك، فقال: «ألا تسألوني مم أضحك؟» فقال: «من ضحك رب العالمين عز وجل منه حين يقول: أتستهزئ بي؟ فيقول: لا أستهزئ بك، ولكنني على ما أشاء قدير، فيدخله الجنة»^(١).

(١) صحيح: وأخرجه مسلم بنحوه برقم: [١٨٧] قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عفان بن مسلم حدثنا حماد بن سلمة حدثنا ثابت عن أنس عن ابن مسعود، وأخرجه الإمام أحمد (١/ ٤١٠) قال: حدثنا عفان حدثنا حماد به.

[٦٤٨] حدثنا الضريابي قال: نا محمد بن عثمان بن خالد قال: نا إبراهيم بن سعد، عن أبيه قال: بينا أنا جالس مع حميد بن عبد الرحمن إذ مر شيخ جليل في مسجد رسول الله ﷺ، في بصره بعض الضعف، من بني غفار فبعث إليه حميد، فلما أقبل قال لي: يا ابن أخي، أوسع له بيني وبينك فإنه قد صحب رسول الله ﷺ في بعض أسفاره، فأجلسه بيني وبينه، ثم قال الحديث الذي سمعت من رسول الله ﷺ، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله عز وجل ينشئ السحاب، فيضحك أحسن الضحك، وينطق أحسن المنطق»^(١).

[٦٤٩] حدثنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبد الحميد الواسطي قال: نا يعقوب الدورقي قال: نا أبو داود الطيالسي قال: نا إبراهيم بن سعد، عن أبيه قال: كنت جالساً مع حميد بن عبد الرحمن بن عوف وذكر نحواً من حديث الضريابي^(٢).

[٦٥٠] أخبرنا الضريابي قال: نا هشام بن عمار الدمشقي قال: نا إسماعيل ابن عياش قال: أنبأنا بحير بن سعد، عن خالد بن معدان، عن كثير بن مرة، عن نعيم بن همار قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: أي الشهداء أفضل؟ قال: «الذين يقاتلون في الصف، فلا يلفتون وجوههم حتى يقتلوا، أولئك يتلبطون في العلى من الجنة، يضحك إليهم ربك عز وجل، وإذا ضحكك إلى عبد في موطن فلا حساب عليه»^(٣).

(١) محمد بن عثمان بن خالد القرشي الأموي، أبو مروان العثماني المدني (نزىل مكة) صدوق يخطئ من العاشرة توفي سنة [٢٤١]، وقال الذهبي في «الكاشف»: «وثقه أبو حاتم». ومن فوقه ثقات رجال الصحيح، والحديث أخرجه أحمد (٤٣٥/٥) وصححه الألباني في «الصحيح» [١٦٦٥].

(٢) وهذا إسناد صحيح، والواسطي ثقة، تقدمت ترجمته عند الحديث رقم: [٦٣٨].

(٣) إسناده حسن رجاله كلهم ثقات، إلا هشام بن عمار الدمشقي قال فيه الحافظ: «صدوق مقرر كبير»

[٦٥١] وحدثناه أبو بكر بن أبي داود قال: نا محمد بن المصفي قال: نا أبو المغيرة،

عن إسماعيل بن عياش، وذكر الحديث بإسناده مثله^(١).

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللَّهُ: هذه السنن كلها تؤمن بها، ولا نقول فيها: كيف؟ والذين نقلوا هذه السنن: هم الذين نقلوا إلينا السنن في الطهارة، وفي الصلاة، والزكاة، والصيام، الحج، والجهاد، وسائر الأحكام من الحلال والحرام، فقبلها العلماء منهم أحسن قبول، ولا يرد هذه السنن إلا من يذهب مذهب المعتزلة، فمن عارض فيها أو ردها، أو قال: كيف؟ فاتهموه واحذروه.

فقد ساق المصنف في إثبات هذه الصفة - صفة الضحك لله رب العالمين - عن عدد من الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ من أحاديث صحيحة وحسنة وفي بعضها ضعف، لكنه ينجبر بالأحاديث الصحيحة والحسنة، وساق عددًا من الأحاديث حديث أبي هريرة وحديث أبي رزين العقيلي وحديث أبي موسى وحديث علي وحديث غيرهم رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ممن روى عنهم في هذا الباب استدلالًا بما رواه على إثبات هذه الصفة لله تَبَارَكَ وَتَعَالَى، وتخللها إثبات التجلي من رب العالمين، فيراه العباد، وإثبات صفة العَجَب وأن الله يعجب جاءت خلال هذه الأحاديث، وهذه الصفات تؤمن بها ونثبتها لله، لكن لا على طريقة التشبيه، ولا نعطلها مسaire للمعطلة، إنما نؤمن بهذه الحقائق ونثبتها لله عَزَّ وَجَلَّ من غير تكييف ومن غير تشبيه ولا تمثيل ومن غير تحريف ولا تعطيل.

⁼ فصار يتلغن، فحديثه القديم أصبح وهو من رجال البخاري. والحديث أخرجه أحمد (٢٨٧/٥) وأبو يعلى (٢٥٨/١٢) وغيرهما من طرق عن إسماعيل بن عياش به. وله شاهد عند الطبراني في «مسند الشاميين» (٣٠٧/١). قال المنذري في «الترغيب والترهيب»: رواه الطبراني «بإسناد حسن» وهو كما قال. وقال الشيخ الألباني: «حسن صحيح».

(١) محمد بن مصفى بن بهلول القرشي، أبو عبد الله الحمصي، صدوق له أوهام وكان يدلّس، من العاشرة، توفي سنة [٢٤٦]. وأبو المغيرة هو عبد القدوس بن الحجاج الخولاني، أبو المغيرة الشامي الحمص ثقة من التاسعة توفي سنة [٢١٢].

ومما يلفت النظر أن الرسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يسأل أصحابه عندما يذكر أن ربه تَبَارَكَ وَتَعَالَى ضحك من كذا وكذا، ويسألونه فيقولون: مم ضحكت؟ فيقول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «من ضحكك الله عَزَّجَلَّ»، ولا يقول: إن هذه صفات لا تليق بالله عَزَّجَلَّ، وإن فيها تشبيهاً، ولا بد من تأويلها، وهو الناصح الأمين، وكذلك الصحابة مثل علي وغيره عندما يروي حديث الضحك يضحك، فيسأل: لماذا ضحكت؟ فيقول: رأيت رسول الله ضحك، ويقول: من ضحك ربنا عَزَّجَلَّ.

فالقاعدة أننا نؤمن بكل ما وصف الله به نفسه في كتابه وبما وصفه به رسوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في سنته الثابتة من غير تحريف ولا تعطيل، فلا نجاري الجهمية والمعتزلة وغيرهم من المعتلة، ومن غير تشبيه ولا تمثيل، فلا نجاري المشبهة الذين يقولون: إن أفعال الله وصفاته مثل صفات المخلوقين وأفعالهم، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً، فمن يعطل يعبد العدم، ومن يمثل يعبد الصنم؛ كما قال سفيان بن عيينة، وصاحب الحق يعبد الله رب العالمين الموصوف بصفات الكمال، وهو الفعال لما يريد سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وهذا من لوازم حياته وقدرته وعظمته سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، فإن الحي فعال، يقابل الميت^(١)، فالميت لا يفعل شيئاً؛ فالله تَبَارَكَ وَتَعَالَى استوى على العرش ويخلق ويرزق ويحيي ويميت ويتكلم وينزل ويحيي ويضحك ويعجب لا يعجزه شيء، وهذه الأفعال تدل على كمال حياته سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بأنه فعال لما يريد ويفعل ما يشاء سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، والذين ينكرون هذه الصفات إنما يُشَبِّهُونَ الله بالمعدومات، بل بالمستحيلات -والعياذ بالله-، فالذي لا يفعل

(١) انظر: «خلق أفعال العباد» للبخاري، ص: [٨٥]، و«نقض الدارمي على بشر المريسي» (١/٢١٥)، (٣٥٦-٣٥٨)، و«مجموع الفتاوى شيخ الإسلام» (٣/٣٨)، (٥/٥٣٥)، و«شرح الطحاوية» لابن أبي العز الحنفي (ص ٨٦-شاكراً).

شيئاً هو المعدوم أو العاجز أو الميت، وأما الحي الفعال القادر فأفعاله تدل على كماله وهو يفعل ما يريد **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**.

هذا خلاصة ما نقوله في هذا، والأمر واضح، ولا داعي للتكلف أكثر من هذا، ونسأل الله **تَبَارَكَ وَتَعَالَى** أن يوفقنا وإياكم لقبول الحق من كتاب الله ومن سنة رسول الله وما كان عليه سلفنا الصالح رضوان الله عليهم، وهذا هو سبيل المؤمنين الذي يجب أن نسلكه، ولا يجوز لمؤمن أن يحيد عنه فيتابع أهل الكفر أو يتابع أهل الضلال من المنتسبين لهذه الأمة.



الأسئلة

سؤال: الضحك الذي يصدر من البشر عنده دوافع..

جواب: صفات الله وأفعاله كلها تليق بعظمته وجلاله، لا تشابه صفات المخلوقين، فالله يضحك ويعجب لأسباب يجب أهلها، وليس ضحكه وعجبه كضحك المخلوقين وعجبهم، والله حكيم لا يفعل إلا لحكمة **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**، وهو يفعل ما يشاء، وفعل لما يريد، وذلك مقتضى حياته وقيوميته وعلمه وحلمه وقدرته **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**، ولا تشابه أفعاله أفعال المخلوقين والخطابي عنده نزعة أشعرية فيتأول؛ والأشاعرة يتأولون فلا تسلكوا مسلكهم.

ولو تأول متأول لا يقبل منه، الرسول **ﷺ** يضحك يقول له الصحابة: ما أضحكك؟ فيقول: «من ضحكك الله **عَزَّ وَجَلَّ**»، والصحابة كذلك وأئمة الهدى الذين رووا هذه الأحاديث تلقوها بالقبول، والإيمان بما تدل عليه.

سؤال: يقول: هل كل أهل الجنة يرون الله **عَزَّ وَجَلَّ**؟

جواب: الظاهر من النصوص أن كلهم يرون الله في الجنة ما يحرم أحد، أما الكفار، فقال الله فيهم: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّحَجُوبُونَ﴾ [المطففين: ١٥]، الكفار والمنافقون يرونه في عرصات القيامة كما جاء في بعض الأحاديث الصحيحة، ثم يجرمون من الرؤية رؤية النعيم التي يتفضل الله بها على أهل الجنة ويخصهم بها^(١).

سؤال: هل يوصف الله أو صفة من صفاته بأنه قديم؟

جواب: على طريق الإخبار باب الإخبار أوسع من باب الصفات، فالله وصف نفسه بالأول والآخر وما وصف نفسه بالقديم، والقديم قد يطلق على المخلوق، لكن هذه

(١) انظر: «مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية» (٦/ ٤٨٥-٥٠٦).

الأولية المطلقة لله كما في الحديث الصحيح: «أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء»^(١)، وليس القديم من أسماء الله الحسنى ولا من صفاته وغالب من يقوله هم المتكلمون ما يلتزمون الألفاظ الشرعية الواردة في الكتاب والسنة فالله تبارك وتعالى قال: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾ [الحديد: ٣]، وقال رسول الله ﷺ: «أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء»، فالأولى بالمؤمن أن يصف الله بالأولية، ولفظ القديم إذا قاله بعض الناس من باب الإخبار فلا حرج، لكن الأولى ترك هذا.

سؤال: ورد عند ابن ماجه (١): «من شفع لأخيه فأعطاه هدية فقد ارتكب من أبواب الربا»^(٢) فهل هذه الشفاعة المحرمة أو جميع أنواع الشفاعة؟

جواب: لا، الشفاعة مطلوبة: «اشفعوا تؤجروا ويقضى الله على لسانه نبيه ما يريد أو ما يشاء أو ما يحب»^(٣). لكن الشفاعة التي يفعلها لأجل الهدية ولأجل المكافأة فهذه هي المذمومة، أما أن تشفع وتنفع المسلمين والعاجزين والضعفاء فهذه فضيلة ومكرمة، وفيها أجر كبير ﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ﴾ [النساء: ٨٥]، فالشفاعة لنفع الناس أمر محمود ومطلوب، وقد وعد الله عليها بالجزاء، والرسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فعلها وحث عليها.

- (١) أخرجه مسلم في كتاب «الذكر والدعاء» حديث [٢٧١٣] من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.
 (٢) الحديث ليس عند ابن ماجه فهذا خطأ من السائل. وأما لفظه فهو: «من شَفَعَ لأخيه بشفاعة، فأهدى له هديةً عليها؛ فقبلها؛ فقد أتى باباً عظيماً من أبواب الربا» أخرجه الإمام أحمد (٥/٢٦١)، وأبو داود في «اليسوع» [٣٥٤١]، والطبراني (٨/٢١١/٧٨)، (٨/٢٣٨/٧٩٢٨)، من حديث أبي أمامة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وحسنه العلامة الألباني في «الصحيحة» [٣٤٦٥]، وفي «صحيح أبي داود» [٣٥٤١].
 (٣) أخرجه البخاري في «الزكاة» [١٤٣٢]، وفي «الأدب» (٦٠٢٧، ٦٠٢٨)، وفي «التوحيد» [٧٤٧٦]، ومسلم في «البر والصلة» [٢٦٢٧]، كلاهما من رواية أبي موسى الأشعري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

سؤال: هل حصل في زمن النبي بدعة، وهل فعل الثلاثة نضر الذين سألوا عن عبادة الرسول ﷺ فتقائلوها في ذلك الزمن من البدع؟

جواب: لا، ما نصفهم بالبدعة، فعلوا ذلك مجتهدين، ولما نبههم الرسول ﷺ تركوا ذلك رضوان الله عليهم، لكن لو استمروا أمر خطير جداً، الصحابة قد يجتهد أحدهم فيخطئ، وهؤلاء خطأهم من باب الاجتهاد، ومع ذلك الرسول أنكر ذلك إنكاراً شديداً، وقال لهم ﷺ: «فإني أقوم وأنام وأصوم وأفطر وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني»^(١) فهؤلاء سمعوا هذه النصيحة وتركوا ما هم عليه واعتدلوا وصاروا يعملون مثل عمل النبي ﷺ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وسائر الصحابة، فلا يبدعون بهذا.

سؤال: هل هناك تفريق بين رؤية الله والنظر إلى وجهه؟

جواب: لا فرق، نقول: يرى المؤمنون ربهم يوم القيامة وينظرون إليه: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ۖ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ [الْقِيَامَةُ: ٢٢-٢٣]، هذا من أدلة الرؤية ومن أعظم الأدلة على أن المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة، والأحاديث في ذلك متواترة، ولا ينكر رؤية الله في الدار الآخرة إلا أهل الضلال.

سؤال: ما معنى قوله ﷺ في حديث: «ثلاث لا يغفل عليهن قلب امرئ مسلم [وإن دعوتهم تحيط من ورائهم]»^(٢)؟

(١) متفق عليه: أخرجه البخاري في «النكاح» حديث [٥٠٦٣]، ومسلم في «النكاح» حديث [١٤٠١] من حديث أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه الترمذي في «أبواب العلم» حديث [٢٦٥٨] عن عبد الله بن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وابن ماجه في «المناسك» حديث [٣٠٥٦]، وأحمد (١٦٧٣٨) و١٦٧٥٤-الرسالة)، والدارمي في «العلم» حديث [٢٢٨] عن حديث جبير بن مطعم. وهو حديث صحيح.

جواب: الله أعلم أن معنى هذه الكلمة حسب ما أفهم أن المسلمين تجمعهم دعوة الإسلام تجمع الجميع وتحيط بهم من كل جوانبهم، فلا غل ولا أحقاد ولا فرقة، «ثلاث لا يغل عليها قلب امرئ مسلم» كما في هذا الحديث، يعني لا يبقى فيه حقد ولا غش ولا غل على المؤمنين، فلو أن المسلمين جميعاً اتصفوا بهذه الصفات وهي إخلاص الدين لله والنصح للمسلمين ولزوم الجماعة.

الذي ينصح ويبذل النصح للمسلمين ويخلص لله في عبادته وفي نصحه أيضاً وينصح جماعة المسلمين تديناً وتقرباً إلى الله **عَزَّوَجَلَّ** لا يوجد في قلبه غل؛ لأن وجود هذه الصفات الثلاث يطهر القلب تطهيراً كاملاً من أدناس الحقد والغل والأخلاق الذميمة، (وإن دعوتهم دعوة المسلمين تحيط من ورائهم) ومعناها - والله أعلم - تجمعهم^(١).

سؤال: هل يجوز للمعلمة أن تحفظ طالباتها بعض الأناشيد المقررة في المنهج

الدراسي.

جواب: في المنهج الدراسي مقررة أناشيد؟! أما الأناشيد المعروفة التي نعرفها ويمارسها بعض الناس والتي تُسمى بالأناشيد الدينية التي أصبحت أصلاً من أصول دعوة هذا الصنف من الناس وهم الإخوان المسلمين، فهذه قد تكلم فيها العلماء قديماً وحديثاً وبينوا أنها من البدع، وأنها من فعل اليهود والنصارى والروافض، فلا يجوز أن

(١) قال العلامة ابن القيم **رَحِمَهُ اللَّهُ** في «مفتاح دار السعادة» (١/ ٧٣-الكتب العلمية): «وقوله: «فإن دعوتهم تحيط من ورائهم» هذا من أحسن الكلام وأوجزه وأفخمه معنى؛ شبه دعوة المسلمين بالسور والسياج المحيط بهم، المانع من دخول عدوهم عليهم، فتلك الدعوة التي هي دعوة الإسلام وهم داخلونها لما كانت سوراً وسياجاً عليهم أخبر أن من لزم جماعة المسلمين أحاطت به تلك الدعوة التي هي دعوة الإسلام كما أحاطت بهم، فالدعوة تجمع شمل الأمة وتلثم شعنها وتحيط بها، فمن دخل في جماعتها أحاطت به وشملته» اهـ.

نربي أبناءنا عليها، أما إذا كانت تعلمهم الأناشيد التي تقال في الأعراس في حال الفرح لا للتعبّد كقولهم:

«**أتيناكم أتيناكم فحيونا حييكم**»^(١)

فلا بأس بذلك، وأما أن تعلمهم الأناشيد التي يتقرب بها هؤلاء الضلال إلى الله ويجعلونها أصلاً من أصولهم ومن أصول دينهم فلا يجوز لا للرجال ولا للنساء؛ ولا يجوز أن نربي أولادنا عليها؛ نربيهم على القرآن والسنة ومنهج السلف، وبعض الشعر العربي الذي فيه القوة وفيه الرجولة وفيه الحث على العمل وعلى الجهاد وما شاكل ذلك.

سؤال: يقول: كيف نجمع بين نهى السلف عن مجادلة أهل البدع وبين تبين

الحق لهم؟

جواب: قد تكلمنا على هذا مرات، وأنه يأتي في كلام السلف النهي عن المجادلة وعن المناظرة وما شاكل ذلك، ولكن السلف يستثنون إذا كان الجدال نافعا، وإذا كان مما تقوم به الحجة فلا بأس بذلك، وإذا كان فيها قمع للمبتدع ونصرة للحق فلا مانع

(١) أخرجه ابن ماجه في «النكاح» حديث [١٩٠٠] من طريق جعفر بن عون عن الأجلح عن أبي الزبير عن ابن عباس رضي الله عنه، قال: أنكحت عائشة ذات قرابة لها من الأنصار. فجاء رسول الله صلّى الله عليه وآله فقال: «أهديتم الفتاة؟» قالوا: نعم. قال: «أرسلتم معها من يغني؟» قالت: لا. فقال رسول الله صلّى الله عليه وآله: «إن الأنصار قوم فيهم غزل. فلو بعثتم معها من يقول: أتيناكم أتيناكم فحيانا وحياكم».

وفي إسناده عننة أبي الزبير.

وأخرجه أحمد في «المسند» (٣/ ٣٩١) من طريق أبي بكر بن عياش، والبيهقي (٧/ ٢٨٩) من طريق أبي عوانة، كلاهما عن الأجلح عن أبي الزبير عن جابر عن عائشة رضي الله عنها.

قال الشيخ الألباني في «الضعيفة» [٢٩٨١]: «وهذا أصح، لاتفاق ثقتين عليه خلافاً لجعفر بن عون، فروايته شاذة، ويحتمل أن يكون قد حفظ، ويكون الاختلاف المذكور إنما هو من الأجلح نفسه فإن فيه ضعفاً... وجملة القول؛ أن علة الحديث عننة أبي الزبير، والله أعلم»، وانظر: «الإرواء» (٧/ ٥١).

من ذلك، ومن الأدلة قولُ الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَحَدِّ لَّهُم بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [النحل: ١٢٥] إذا كانت المجادلة بالتي هي أحسن والقصد منها تبيين الحق ونصرة الحق وقمع الباطل وإقامة الحجة فلا بأس بذلك، لكن التهادي فيها إلى درجة الممارسة فينصح بترك ذلك؛ إذا رأيت المجادل يجادل بالباطل ولا يستفيد خاصة إذا كان بينك وبينه فاتركه؛ لأن هذا من ترك المراء المحمود يعني تركه للمراء محمود كما قال النبي ﷺ: «أنا زعيم ببیت فی ریض الجنة لمن ترك المراء ولو كان محققاً»^(١).



(١) أخرجه أبو داود في «الأدب» حديث [٤٨٠٠] من حديث أبي أمامة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وإسناده حسن.

الجزء الثامن

باب



التحذير من مذاهب الحلولية

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللهُ: الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، والحمد لله على كل حال، وصلى الله على محمد وآله وسلم.

أما بعد: فإني أحذر إخواني من المؤمنين مذهب الحلولية: الذين لعب بهم الشيطان، فخرجوا بسوء مذهبهم عن طريق أهل العلم.

مذاهبهم قبيحة، لا تكون إلا في كل مفتون هالك، زعموا أن الله عَزَّجَلَّ حال في كل شيء، حتى أخرجهم سوء مذهبهم إلى أن تكلموا في الله عَزَّجَلَّ بما ينكره العلماء العقلاء، لا يوافق قولهم كتاب ولا سنة ولا قول الصحابة ولا قول أئمة المسلمين، وإني لأستوحش أن أذكر قبيح أفعالهم تنزيها مني لجلال الله عَزَّجَلَّ وعظمته، كما قال ابن المبارك رحمة الله عليه: إنا لنستطيع أن نحكي كلام اليهود والنصارى، ولا نستطيع أن نحكي كلام الجهمية.

ثم إنهم إذا أنكر عليهم سوء مذهبهم قالوا: لنا حجة من كتاب الله عَزَّجَلَّ فإذا قيل لهم: ما الحجة؟ قالوا: قال الله عَزَّجَلَّ: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا﴾ [الحجرات: ١٧].

ويقوله عَزَّجَلَّ: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد: ٣] إلى قوله: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [الحديد: ٤].

فلبسوا على السامع منهم بما تأولوه، وفسروا القرآن على ما تهوى نفوسهم فضلوا وأضلوا، فمن سمعهم ممن جهل العلم ظن أن القول كما قالوه، وليس هو كما تأولوه عند أهل العلم.

والذي يذهب إليه أهل العلم: أن الله عَزَّجَلَّ سبحانه على عرشه فوق سمواته، وعلمه محيط بكل شيء، قد أحاط علمه بجميع ما خلق في السموات العلا، وبجميع ما في سبع أرضين وما بينهما وما تحت الثرى، يعلم السروا خفى، ويعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور، ويعلم الخطرة والهمة، ويعلم ما توسوس به النفوس يسمع ويرى، ولا يعزب عن الله عَزَّجَلَّ مثقال ذرة في السموات والأرضين وما بينهما، إلا وقد أحاط علمه به وهو على عرشه سبحانه العلي الأعلى ترفع إليه أعمال العباد، وهو أعلم بها من الملائكة الذين يرفعونها بالليل والنهار.

فإن قال قائل: فإيش معنى قوله: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ﴾ [الحجرات: ٧] الآية التي بها يحتجون؟ قيل له: علمه عَزَّجَلَّ، والله عَزَّجَلَّ على عرشه، وعلمه محيط بهم، وبكل شيء من خلقه، كذا فسر أهل العلم؛ والآية يدل أولها وآخرها على أنه العلم.

فإن قال قائل: كيف؟ قيل: قال الله عَزَّجَلَّ: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾ إلى آخر الآية؛ قوله: ﴿ثُمَّ يَنْتَهِمُ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحجرات: ٧] فابتدأ الله عَزَّجَلَّ الآية بالعلم،

وختمها بالعلم، فعلمه عزَّجَل محيط بجميع خلقه، وهو على عرشه، وهذا قول المسلمين.

المؤلف رَحِمَهُ اللهُ يبين هنا مذهب الحلولية وهم الجهمية، ويحذر من هذا المذهب المغرق في الضلال والشر، فرحمه الله عرف مذهب هؤلاء القوم كما عرفه السلف قبله وحذروا منه؛ ولهذا يقول عبد الله بن المبارك: «إننا لنستطيع أن نحكي كلام اليهود والنصارى، ولا نستطيع أن نحكي كلام الجهمية».

لماذا؟ لأن كلامهم شر وهم أضل من اليهود والنصارى، هؤلاء غلاة الجهمية الأولون لأن هذا المذهب مبني على الزندقة، وقد يكون أخذه جهم من الهندوك والمجوس؛ لأن هذا الرجل من ترمذ وهي في خراسان في المشرق بلاد المجوس، وتجاور بلاد الهندوك، وهذه الأمم الضالة أضل من اليهود والنصارى؛ اليهود والنصارى عندهم كتب حروفها وبقي فيها شيء من الحق رغم التحريف الذي تناولوا به هذه الكتب، ولهذا هؤلاء هم شر من هؤلاء الكتابيين في الدنيا والآخرة، شر منهم -والعياذ بالله-، ولهذا أباح الله الزواج من الكتابيات وأباح ذبائح الكتابيين اليهود والنصارى، ولم يبيح الزواج من المشركين: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَآئِمَةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢١]، وأباح نكاح الكتابيات ﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَّكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ﴾ [المائدة: ٥]، وفي باب الأسماء والصفات بقيت أسماء الله وصفاته في كتبهم بدون تحريف عندهم -والله أعلم- كما بقي إثبات العلو عندهم، إثبات علو الله وأنه على عرشه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى هَذَا موجود باق عند النصارى، إلا من دخل منهم في القول بوحدة الوجود، فقد يدخل في كثير منهم القول بالحلول ووحدة الوجود فيقولون عن الله في كل مكان -والعياذ بالله-،

لكن كتبهم بقي فيها شيء من الحق؛ كما قال سبحانه وتعالى لرسوله ﷺ: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الأنعام: ٩٣]؛ لأن فيها ما يبين ضلالهم لأنهم لا يعملون بكتابهم فيخالفونه، فرغم التحريف بقي شيء عندهم من الحق، ولهذا يقول عبد الله بن المبارك: «إنا لنستطيع أن نحكي كلام اليهود والنصارى، ولا نستطيع أن نحكي كلام الجهمية».

لأن عندهم من الضلال والقول بالحلول -والعياذ بالله- ما لا يوجد عند اليهود والنصارى، هؤلاء متقدمو الجهمية، أما متأخروهم فقد قالوا بوحدة الوجود، وقالوا بالحلول في الأشخاص، هم يقولون بالحلول العام: الله -في زعمهم- في كل مكان، الله في كل شيء، الله لا يخلو منه مكان، ومع الأسف تابعهم كثير من الأشاعرة وتابعهم المعتزلة في هذا الضلال، لماذا؟ لأنهم ينفون علو الله سبحانه وتعالى، فلما نفوا علو الله عز وجل على عرشه، قالوا: إن الله في كل مكان، وقد يقولون: إن الله لا فوق ولا تحت ولا يمين ولا يسار....!! فإما يصفونه بالحلول وإما يصفونه بصفات المعدومات -والعياذ بالله-، وهذا نتيجة لانحرافهم، أبوا أن يلتزموا نصوص الكتاب والسنة، فوقعوا في هذه الضلالات؛ إما الحلول الذي جرهم إلى القول بوحدة الوجود وأن الله حالٌّ في كل شيء حتى قال قائلهم:

وما الكلب والخنزير إلا إلهنا وما الله إلا راهب في كنيسة

فهذا قول أهل وحدة الوجود قبحهم الله، الله عندهم في كل شيء، أو الله هو عين كل شيء، ولهذا يقولون:

وما الكلب والخنزير إلا إلهنا وما الله إلا راهب في كنيسة

قبحهم الله وضلال الصوفية إلى يومنا هذا وضلال الروافض على هذا المذهب الخبيث، وتجد في مؤلفاتهم ما لا تستطيع أن تحكيه وتجد كثيراً من مؤلفات الصوفية ترجع إلى ابن عربي، وأنا قرأت في كتب الصوفية لما سافرت إلى السودان عام (١٣٩٢) فاشتريت عددًا من كتب الطوائف، وكنت أقرأها قراءة مقارنة، فأجدها كلها تلتقي في وحدة الوجود، وفي الشراكيات الموجودة في غلاة الصوفية، وأذكر من كلام الشاذلية: «اللهم انتلني من أحوال التوحيد واغمسني في عين بحر الوحدة».

ويقول إمام المرغنية:

وكنيت عين وجود الخلق في أزل يسبح الكون تسبيحاً لإجلالي
فالعرش والفرش والأكوان أجمعها الكل في سعتي مستهلك بالي
وكل فضل سما للكون مرتفعاً فإنما هو من مني وإفضائي

هذا ما قال بوحدة الوجود، بل زاد على وحدة الوجود، لأنه جعل نفسه هو الله عزَّ وجلَّ. فهذا كله منشؤه مذهب الجهمية الذي بدأ بالحلول وانتهى بوحدة الوجود، والعياذ بالله. فهنا المصنف رَحِمَهُ اللهُ يرى التحذير من هؤلاء لشُرهم ولخبثهم وذكر شبهتهم التي يتعلقون بها.

ما دليلكم أن الله في كل مكان؟ قالوا: قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ وَلَا يَشْعُرُونَ ۚ إِنَّ هُوَ سَادِمُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ ۚ﴾ [الأنعام: ٧] إذن هو في اعتقادهم في كل مكان.

أين آيات الاستواء آيات أن الله على العرش استوى؟ كما قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ ۚ﴾ [الأنعام: ٧]، فهذا من النصوص المتشابهة التي بيئتها آيات وأحاديث لا أول لها ولا آخر.

يعني أدلة علو الله **عَزَّجَلَّ** واستوائه على عرشه كثيرة جداً، تبلغ المئات من الأدلة، وكلها في القرآن والسنة، والقرآن مليء بها تركوها، وتعلقوا بهذا النص.
هذا النص نفسه سياقه يدل على بطلان احتجاجهم به فيدمغ باطلهم ويبين ضلالهم، كيف؟.

الله **تَبَارَكَ وَتَعَالَى** يتحدث عن علمه **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** وإحاطته بكل شيء وإطلاعه على كل شيء ومشاهدته لكل شيء، بحيث لا يوجد شيء في الكون إلا وهو يعلمه **سُبْحَانَهُ** من صغيرة وكبيرة، والأشخاص ما من واحد أو اثنين إلا والله معهم بعلمه **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**، ولهذا قال: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [الحجرات: ٧] صدر الآية بالعلم لأنه يتحدث عن العلم ويبين هذه الصفة العظيمة إحاطة علمه بكل شيء؛ علمه الذي وسع كل شيء ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [الحجرات: ٧] كل شيء في السموات والأرض يعلمه الله **عَزَّجَلَّ** من دقيق وجليل ظاهر وخفي يعلمه الله **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** لا يخفى عليه خافية ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾ يعني: رقيب عليهم مطلع عليهم مشاهد لهم في حركاتهم وسكناتهم وخلجات قلوبهم فلا يخفى عليه شيء ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدَنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا﴾ [الحجرات: ٧] في البر، في البحر، في أعماق البحار، في أي مكان، في ظلمة الليل، في وضح النهار، أينما كانوا، في أي زمان، في أي مكان، فإن الله مطلع عليهم **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**.

﴿وَلَا آدَنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا﴾ [الحجرات: ٧]؛ لأنه قد علم ما عملوا في هذه الحياة الدنيا ينبئهم يوم القيامة بكل ما عملوه، بحيث لا يترك شيئاً من أعمالهم، ولهذا عندما تُقدَّم لهم كُتُب أعمالهم يقولون: ﴿يَوَيْلَ لَنَا مَا هَذَا الْكِتَابِ

لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا ﴿[الكهف: ٤٩]﴾ فهو يعلم وملائكته تكتب ويعلم ما تكتبه ملائكته أكثر من علم الملائكة بما يكتبون، وترفع إليه الأعمال فيما يرفعون إلى الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وهو تَعَالَى أعلم بها ﴿يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ﴾ [الحجرات: ٧]، ويقول العلماء: إن دلالات السياق أقوى من دلالات الألفاظ، هذا السياق في هذه الآية من أوضح الأدلة على أن الله يريد بهذا بيان علمه وإحاطة هذا العلم بكل شيء^(١) لا يريد أن يقول أن الله في كل مكان تَعَالَى الله عن ذلك علوًّا كبيرًا، وبالإضافة إلى أن النص يبطل هذه الدعوى، فالنصوص كثيرة جدًا التي تبين علو الله على خلقه وأنه على العرش استوى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] في سبع آيات من القرآن الكريم، وقوله تَعَالَى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠]، ورفع الله عيسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إلى السماء، وترفع الأعمال إلى الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى، ومن الأدلة على علو الله تَعَالَى على جميع مخلوقاته: ﴿ءَأَمِنْتُمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخِفَّ بِكُمْ الْآرْضُ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ﴾ [الملك: ١٦]، ﴿تَنفِخُ الْمَلائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [الأنبياء: ٤]،... في أدلة كثيرة جدًا تثبت علو الله وأنه في السماء وإذا قال الله «في السماء» ففي هنا بمعنى «على» يعني على السماء وفوق السماء، فمن أراد الحق، فهو واضح أوضح من الشمس في رابعة النهار، ومن أراد الله إضلاله فتخفى عليه هذه البراهين، أو يتجاهلها لهوى وغرض والعياذ بالله.

فالشاهد: تساءل المؤلف أو فرض سؤالاً: ما دليلهم على دعواهم الباطلة؟ قالوا: هذه الآية، ثم رد عليهم: ما معنى الآية؟ الآية المراد بها أن الله عليم بكل شيء، ولهذا أجمع

(١) انظر: «الرد على الزنادقة والجهمية» ص: (٣٩-٤١-السلفية)، و«الرد على الجهمية» للدارمي، ص: (٤٢-٤٥-ابن الأثير).

السلف كما يحكي ابن كثير وغيره^(١) على أن المراد بالمعية هنا: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [الحديد: ٤]، المراد بالمعية هنا معية العلم والاطلاع والمشاهدة، لا المعية بذاته، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

ولهذا يقول المصنف: «قال أهل العلم» يريد إجماعهم هذا الذي قاله أهل العلم ما اختلف في ذلك أهل العلم بحق من الصحابة والتابعين وأئمة الهدى لم يختلفوا في تفسير هذه الآية أن الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَطَّلَعٌ عَلَيْنَا بعلمه، وينزهون الله أن يكون مع الخلق في هذه الأرض، وتعالى الله أن يكون في شيء من خلقه في السموات والأرض، بل هو في فوق جميع مخلوقاته سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، كما قرر ذلك عَزَّ وَجَلَّ.

وهذه الآية المقصود منها بيان علمه الذي أحاط بكل شيء، وعلى ذلك أجمع العلماء على أن المراد بالمعية في هذه الآية معية العلم والاطلاع، ودليل هذا الإجماع النصوص الكثيرة من الكتاب والسنة.



(١) «تفسير القرآن العظيم» لابن كثير (٤٢/٨). وانظر: «تفسير الطبري» (٢٣٦-٢٣٧/٢٣) و«معالم التنزيل» للبغوي (٥٤-٥٥/٨)، و«تفسير السمعاني» (٣٨٦/٥)، و«الجامع لأحكام القرآن» للقرطبي (٢٩٠/١٧).

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللهُ:

[٦٥٢] حدثنا أبو عبد الله محمد بن مخلد العطار قال: نا أبو داود السجستاني قال: نا أحمد بن حنبل قال: حدثني سريج بن النعمان قال: نا عبد الله بن نافع قال: قال مالك بن أنس رَحِمَهُ اللهُ: «الله عَزَّوَجَلَّ في السماء، وعلمه في كل مكان، لا يخلو من علمه مكان».

[٦٥٣] وحدثنا أبو الفضل جعفر بن محمد الصندلي قال: نا الفضل بن زياد، سمعت أبا عبد الله أحمد بن حنبل يقول: قال مالك بن أنس رَحِمَهُ اللهُ عَنْهُ: «الله عَزَّوَجَلَّ في السماء وعلمه في كل مكان لا يخلو منه مكان» فقلت: من أخبرك عن مالك بهذا؟ فقال: سمعته من سريج بن النعمان، عن عبد الله بن نافع^(١).

٦٥٤- وحدثني أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبد الحميد الواسطي قال: نا النضر بن سلمة المروزي قال: نا علي بن الحسن بن شقيق قال: أنا عبيد الله بن موسى^(٢)، عن خالد بن معدان^(٣) قال: سألت سفيان الثوري عن قول الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [التَّيْد: ٤] قال: «علمه»^(٤).

(١) إسناده صحيح: رجاله كلهم ثقات. وأخرجه عبد الله بن أحمد بن حنبل في كتاب «السنة» (٢٨٠/١).

(٢) كذا، وفي المصادر الأخرى: «عبد الله بن موسى الضبي». وهو الصواب.

(٣) كذا، وفي المصادر الأخرى: «معدان». وهو الصواب.

(٤) هذا إسناده ضعيف جداً، النضر بن سلمة المروزي قال أبو حاتم فيه: «كان يفتعل الحديث». ترجمته في «ميزان الاعتدال».

رواه عبد الله بن أحمد في «السنة» [٥٩٧]، وابن بطة في «الإبانة الكبرى» (١١١-الأثيوبي)، واللالكائي [٦٧٢]، والبيهقي في «الأسماء والصفات» [٩٠٨]، وابن عبد البر في «التمهيد» (١٤٢/٧) من طرق عن علي بن الحسن بن شقيق عن عبد الله بن موسى الضبي عن معدان قال: سألت سفيان الثوري...

[٦٥٥] وأخبرنا أبو الفضل جعفر بن محمد الصندلي قال: نا الفضل بن زياد قال: نا أبو عبد الله أحمد بن حنبل **رَحِمَهُ اللَّهُ** قال: نا نوح بن ميمون قال: نا بكير ابن معروف، عن مقاتل بن حيان، عن الضحاك: **﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاعِيَهُمْ ﴾** [الجن: ٧] قال: «هو على العرش، وعلمه معهم»^(١).

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللَّهُ: وفي كتاب الله **عَزَّجَلَّ** آيات تدل على أن الله **تَبَارَكَ وَتَعَالَى** في السماء على عرشه، وعلمه محيط لجميع خلقه.

هنا ساق المؤلف أقوال العلماء في إثبات أن المراد بهذه الآية بيان علم الله **تَبَارَكَ وَتَعَالَى** المحيط بكل شيء، ولهذا نقل عن مالك وعن أحمد ابن حنبل وعن سفيان الثوري وعن مقاتل بن حيان وعن الضحاك، نقل عنهم ما يدل على أنهم يؤمنون بأن المراد من هذه الآية إثبات علم الله الواسع **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**، وأنه على العرش، وأنه يُنَزَّه أن يكون في مكان، هذا

= فذكر مثله. وزاد عبد الله بن أحمد وابن عبد البر: «قَالَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ: وَسَمِعْتُ ابْنَ الْمُبَارَكِ يَقُولُ: إِنَّ كَانَ بِخُرَّاسَانَ أَحَدٌ مِنَ الْأَبْدَالِ فَهُوَ مَعْدَانٌ».

وفي الإسناد من لم أهتم إلى ترجمته: عبد الله بن موسى الضبي.

قال الذهبي في «العلو» ص: [١٣٧]: «روى غير واحد عن معدان الذي يقول فيه ابن المبارك: «هو أحد الأبدال»، قال: سألت سفيان الثوري عن قوله **عَزَّجَلَّ**: **﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ ﴾** [التين: ٤]، قال: علمه».

(١) في إسناده ضعف، بكير بن معروف هو الأسدي، أبو معاذ، وقيل: أبو الحسن، النيسابوري ويقال الدامغاني، قال فيه الذهبي في «المغني»: وهاه ابن المبارك، وقال ابن عدي: «أرجو أنه لا بأس به»، وقال الحافظ ابن حجر: «صدوق فيه لين» من السابعة توفي سنة [١٦٣].
رواه ابن بطة في «الإبانة» (١٠٩-الأثيوبي) من طريق الفضل بن زياد به.
ورواه أبو داود في «مسائل الإمام أحمد» [١٦٩٨]، وعبد الله بن أحمد في «السنة» [٥٩٢] كلاهما عن أحمد به.

ورواه عبد الله بن أحمد في «السنة» [٥٩٥]، والطبري في «التفسير» (٢٣٧/٢٣)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» [٩٠٩]، وابن قدامة في «صفة العلو» ص: [١٧٢] من طرق أخرى عن نوح بن ميمون به.

ما ساقه من هذه الآثار فيها الثابت وفيها غير الثابت، ولكن غير الثابت يسوقه السلف للاستئناس، ويسوقون الثابت من السنن الصحيحة الثابتة عن رسول الله ﷺ؛ وهي الأدلة الصريحة التي تقوم بها الحجة والتي تدمغ الباطل وأهله.



قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللَّهُ: وفي كتاب الله عَزَّجَلَّ آيات تدل على أن الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى في السماء على عرشه، وعلمه محيط لجميع خلقه قال الله عَزَّجَلَّ: ﴿وَأَمْنُكُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخِفَّ بِكُمْ الْأَرْضُ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ﴾ (١٦) ﴿أَمْ أَمْنُكُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرٌ﴾ [المَلَك: ١٦ - ١٧].

وقال عَزَّجَلَّ: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [قَطَاة: ١٠].

وقال تَعَالَى: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ [الإِسْمَاء: ١].

وقال عَزَّجَلَّ لعيسى عَلَيْهِ السَّلَام: ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾ [الْعَنَك: ٥٥].

وقال جل ذكره: ﴿وَمَا قَلَّلُوهُ يَقِينًا﴾ (١٧) ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾

[النِّسَاء: ١٥٧ - ١٥٨]

وقال عَزَّجَلَّ: ﴿لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾

[الْطَّلَاق: ١٢]

يسوق المؤلف هنا الآيات التي تبين أن الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى في السماء؛ أي في العلو، وأن علمه أحاط بكل شيء، فيقول الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى مهذِّدًا العباد الذين ينحرفون عن دينه ويخالفون رسله ويكذبونهم، وفي ذلك أيضًا تهديد لمن يخالف من المؤمنين برقابة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وقوته وقدرته على أن يهلكهم، فالأرض أرضه والسماء سماؤه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، فإن شاء أن يخسف بهم الأرض فهو قادر، وإن شاء أن يرسل عليهم حاصبًا فهو على ذلك قادر سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، ويقول: ﴿فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرٌ﴾ يعني: ستعلمون إن حصل شيء من هذا كيف عاقبة إنذارى، فهذا إنذار من الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى وهو قادر على أن يعذبهم بما شاء من العذاب إما أن يخسف بهم الأرض وهي طوع أمره سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وإن شاء أن يرسل عليهم حاصبًا وهو الريح المهلكة، وقد تكون مصحوبة بالحصباء وهي الحصى والحجارة

-والعياذ بالله-، فلا يعلم جنود الله إلا الله **عَزَّوَجَلَّ**: ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ [المائدة: ٣١] السماء من جنوده، والأرض من جنوده، والملائكة من جنوده، ومخلوقات آخر لا نعلمها من جنوده **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**.

الشاهد في قوله: ﴿ءَأْمِنْتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ﴾ في السماء في العلو ﴿ءَأْمِنْتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ﴾ من هو في العلو وهو فوقكم؟ هو الله رقيب عليكم يحصي أعمالكم، وإن شاء أن يعجل لكم العقوبة في هذه الدنيا عجلها لكم بأن يخسف بكم الأرض أو يسقط عليكم عذاباً من السماء أو يرسل عليكم حاصباً فيهلككم، وعند ذلك تعرفون عاقبة إنذاره لكم.

وقوله: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ [فاطر: ١٠] الصعود يكون إلى علو، فلو كان الله في كل مكان ما يحتاج أن يصعد إليه الأعمال، ما يقال: يصعد إلى الله **عَزَّوَجَلَّ** لو كان في كل مكان، كيف تصعد إليه الأعمال؟! تعالى الله عما يقول هؤلاء علواً كبيراً، وآمنا بأن ربنا في السماء وأن أعمال عباده خيرها وشرها تصعد إلى الله **عَزَّوَجَلَّ** مكتوبة على أيدي الملائكة، وقد علمها الله **تَبَارَكَ وَتَعَالَى** قبل أن يعلموها وأحاط بهذه الأعمال، ويجزي المنيء بإساءته والمحسن بإحسانه.

الشاهد في قوله **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠] سبحانه وتعالى يرفعه إلى الله ويصعد إلى الله، لماذا؟ لأن الله فوق السموات، ولهذا تصعد إليه الأعمال يصعد بها الملائكة إلى الله **عَزَّوَجَلَّ** وهو أعلم بذلك.

الشاهد: ما قال: إليه يهبط أو حوله يمين ولا يسار، وإنما قال أن الأعمال تصعد إليه والملائكة تصعد إليه **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**، ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [الحج: ٤].

وقوله **تَعَالَى: ﴿إِنِّي مُؤَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾** [الزَّكَّرَى: ٥٥] إلى السماء، وعيسى عَلَيْهِ السَّلَامُ موجود في السماء وهو حي كما أخبر عنه رسول الله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وينزل قبل قيام الساعة حكماً عادلاً مقسطاً ويقتل الدجال، فالله رفعه إلى السماء وهو في السماء الثانية كما جاءت الأحاديث الصحيحة^(١) هو ويحيى وجدهما الرسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ في هذه السماء ليلة الإسراء به إلى الله.

وقال **تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾** [النِّسَاء: ١٥٧] لما ادعى اليهود والنصارى أن اليهود قتلوا عيسى وكذبوا وافتروا فكذبهم الله وأخبر أن عيسى رفعه الله حياً ولم يقتل: **﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظُّلُمِ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾** [١٥٧-١٥٨] رفعه الله إليه **﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾** [النِّسَاء: ١٥٧-١٥٨] رفعه الله إليه **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** إلى السماء، لو كان باقياً في الأرض كيف يصعد إلى السماء، كيف صعد والصعود إلى من؟ إلى الله **تَبَارَكَ وَتَعَالَى** وهو في أعلى العلو فوق السموات.

الشاهد: أن هذه النصوص من أدلة علو الله وأن الله فوق السموات **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**، وليس في كل مكان كما يقول الجهمية ومن تابعهم من المعتزلة والأشاعرة وغيرهم.

وقال **عَزَّ وَجَلَّ: ﴿لِنَعْلَمَنَّ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾** [الطَّلَاق: ١٢] هذه من أدلة علمه الواسع يعلم ما في السماء وما في الأرض **﴿قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾** [الطَّلَاق: ١٢] **﴿وَأَخَصَّى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾** [الْحَجَّ: ٢٨] **تَبَارَكَ وَتَعَالَى**.

الشاهد: أن هذه الآيات ساقها المؤلف لإثبات علو الله ينقض بها ويهدم بها ما يقوله هؤلاء الضلال من أن الله في كل مكان.

(١) سيأتي بعضها في باب: «ذكر الإسراء» برسول الله ﷺ.

بَاب



ذكر السنن التي دلت العقلاء
على أن الله عز وجل على عرشه
فوق سبع سمواته وعلمه محيط
بكل شيء لا يخفى عليه شيء
في الأرض ولا في السماء

[٦٥٦] أخبرنا الفريابي قال: نا عبد الله بن جعفر بن يحيى^(١) قال: نا معن ابن عيسى، عن مالك بن أنس، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة رضي الله عنه: عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «**لما قضى الله عز وجل الخلق**؛ كتب كتاباً فهو عنده فوق العرش: إن رحمتي غلبت غضبي».

[٦٥٧] وأخبرنا الفريابي قال: نا قتيبة بن سعيد قال: أنا المغيرة بن عبد الرحمن، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «**لما قضى الله عز وجل الخلق** كتب في كتاب فهو عنده فوق العرش: إن رحمتي غلبت غضبي».

[٦٥٨] وحدثنا أبو عبد الله أحمد بن محمد بن شاهين قال: نا هارون بن عبد الله البزاز قال: نا شبابة يعني ابن سوار، عن ورقاء، عن أبي الزناد، عن الأعرج،

(١) عبد الله بن جعفر بن يحيى بن خالد بن برمك البرمكي، أبو محمد البصري، قال الذهبي في «الكاشف»: «صدوق»، وقال الحافظ ابن حجر: «ثقة» من الحادية عشرة.

عن أبي هريرة رضي الله عنه: عن النبي صلّى الله عليه وآله قال: «لما قضى الله عزّ وجلّ الخلق كتب في كتاب فهو عنده فوق العرش: إن رحمتي غلبت غضبي»^(١).

[٦٥٩] حدثنا أبو بكر بن زكريا المطرزي قال: نا الفضل بن سهل قال: نا أبو عاصم، عن سفيان الثوري، عن عمرو بن مرة، عن أبي عبيدة، عن أبي موسى قال: قام فينا رسول الله صلّى الله عليه وآله بأربع فقال: «إن الله عزّ وجلّ لا ينام ولا ينبغي له أن ينام، يرفع القسط ويخفض به، يرفع إليه عمل الليل قبل النهار، وعمل النهار قبل الليل، حجاب النور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل من أدرك بصره»^(٢).

[٦٦٠] وحدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: نا يوسف بن موسى قال: نا عبيد الله بن موسى قال: أنا سفيان، عن حكيم بن الديلم، عن أبي بردة، عن أبي موسى قال: قام فينا رسول الله صلّى الله عليه وآله بأربع فقال: «إن الله عزّ وجلّ لا ينام ولا ينبغي له أن ينام، يخفض القسط ويرفعه، يرفع إليه عمل الليل قبل النهار وعمل النهار قبل الليل، حجاب النور، لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل شيء أدركه بصره»^(٣).

[٦٦١] أخبرنا أبو مسلم إبراهيم بن عبد الله الكشي قال: نا علي بن عبد الله المدني قال: نا جرير بن عبد الحميد، عن الأعمش، عن تميم بن سلمة، عن عروة بن الزبير قال: قالت عائشة رضي الله عنها: «الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات، إن خولة

(١) متفق عليه، أخرجه البخاري [٣٠٢٢] في كتاب «بدء الخلق»، ومسلم [٢٧٥١] في «التوبة» بإسنادهما إلى أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً.

(٢) أخرجه مسلم [١٧٩] في كتاب «الإيمان من طريق الأعمش» عن عمرو بن مرة، ومن طريق شعبة عن عمرو. وإسناد المصنف صحيح رجاله كلهم ثقات من رجال التهذيب.

(٣) إسناده حسن: حكيم بن الديلم بن أبي المختار قال الذهبي في «الكاشف»: وثقه ابن معين وغيره، وقال أبو حاتم: «لا يحتج به»، وقال الحافظ ابن حجر: «صدوق» من السادسة.

لتشتكي زوجها إلى النبي ﷺ فيخفى علي أحياناً بعض ما تقول، فأنزل الله عز وجل: قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي إلى الله الآية^(١).

ساق المؤلف هنا حديث أبي هريرة رضي الله عنه بأسانيد، وهو قوله: «لما قضى الله عز وجل الخلق كتب كتاباً فهو عنده فوق العرش إن رحمتي غلبت غضبي»^(٢)، وهو مخرج في الصحيحين.

وساق حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه: «إن الله عز وجل لا ينام ولا ينبغي له أن ينام يخفض القسط ويرفعه. يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل حجاب النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه»^(٣)، وفي إحدى مخطوطات الشريعة: «حجاب النور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل شيء أدركه بصره»، والتصواب: ما في الرواية الأولى.

الشاهد: إن الله كتب كتاباً فهو عنده فوق العرش، إذن الكتاب عند الله، والله فوق العرش، والكتاب عند ربنا فوق العرش: «كتب كتاباً: إن رحمتي غلبت غضبي» سبحانه وتعالى، فرحمته وسعت كل شيء وهو أرحم الراحمين، ورحمته تغلب غضبه، شاء ذلك هو وأراد؛ لأنه الكريم الرحيم رحمته تغلب غضبه، ولهذا يجعل الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة، والسيئة بمثلها^(٤).

(١) إسناده صحيح: رجاله كلهم ثقات، وأبو مسلم إبراهيم الكشي، ويقال الكجي، ترجمته في «السير» (١٣/٤٢٣). والحديث علقه البخاري عن الأعمش بصيغة الجزم في كتاب «التوحيد»، باب قول الله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [النساء: ١٣٤]، ووصله النسائي في كتاب «الطلاق» [٣٤٦٠]، وابن ماجه في كتاب «الإيمان» [١٨٨]، بإسنادين صحيحين.

(٢) رواه البخاري في «بدء الخلق» [٣١٩٤]، ومسلم في «الثوبة» [٢٧٥١].

(٣) أخرجه مسلم في «الإيمان» [١٧٩]، وأحمد (٤/٣٩٥، ٤٠١).

(٤) كما جاء في البخاري في «الرقاق» [٦٤٩١]، ومسلم في «الإيمان» [١٢٨] من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

ويخرج الله الموحدين من النار، وهنا تتجلى رحمته **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**، ولا يهلك على الله إلا هالك، ف **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** وسعت رحمته كل شيء من الملائكة والجن والإنس والحيوانات في البر والبحر في السابق في اللاحق كلهم ينعمون بهذه الرحمة ويتقلبون فيها، والكفار يرحمهم في هذه الدنيا، ويؤجل عذابهم ويصبر عليهم كما جاء في «صحيح البخاري ومسلم» عن النبي **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**: «لا أحد أصبر على أذى يسمعه من الله **عَزَّجَلَّ**، إنهم يجعلون له نذًا ويجعلون له ولدًا، وهو مع ذلك يرزقهم ويعافيه» **ويعطيهم**»^(١).

الشاهد في هذا الحديث قوله: «كتب كتابًا فهو عنده فوق العرش» هذا يدل على علو الله **عَزَّجَلَّ**، وأن الله فوق عرشه، وقد كتب هذا الكتاب الذي ضمنه أن رحمته تغلب غضبه **جَلَّ وَعَلَا** وسبحانه وتعالى، والكتاب والسنة يتطابقان على إثبات هذه الحقيقة أن الله **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** في السماء فوق العرش.

كذلك حديث أبي موسى الحديث الثاني تكرر للحديث الأول حديث أبي موسى: «إن الله **عَزَّجَلَّ** لا ينام»: لا تأخذه سنة ولا نوم، **«ولا ينبغي»** أي: لا يمكن ولا يجوز على الله أن ينام، تعالى الله عن ذلك علوًا كبيرًا: **«اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ»** [البقرة: ٢٥٥]، لا ينام ولا ينبغي له أن ينام، **يعني**: لا يجوز ولا يمكن، هو من المستحيلات.

«يرفع القسط ويخفض به»: في صحيح مسلم فيما أعرف: «يرفع القسط ويخفضه».

(١) متفق عليه، أخرجه البخاري في «الأدب» حديث [٦٠٩٩]، وفي «التوحيد» حديث [٧٣٧٨]، ومسلم - واللفظ له - في كتاب «صفات المنافقين» حديث [٢٨٠٤]، كلاهما من حديث أبي موسى الأشعري **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ**.

الشاهد في قوله: «يرفع إليه عمل الليل قبل النهار وعمل النهار قبل الليل يرفع إليه» لماذا يرفع إليه؟ لأنه في السماء، وعلى العرش استوى، وفوق هذا الكون، ولذا يرفع إليه العمل، ولو كان في كل مكان كما يقوله أهل الضلال من الجهمية ومن تابعهم كيف يُرفع إليه؟ ولو كان في أسفل كيف يرفع إليه؟ تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً.

«حجابه النور»: هو نور، وحجابه نور، «لو كشفه - هذا الحجاب - لأحرقت سبحات وجهه»: نور وجهه وجلاله «لأحرقت سبحات وجهه كل شيء أدركه بصره»، في صحيح مسلم: [لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه] يعني يحرق من في السموات وما في الأرض من الملائكة والجن والإنس وسائر مخلوقات الله **عَزَّجَلَّ** سبحانه وتعالى، وهذا من رحمته **عَزَّجَلَّ** بعباده، ثم يوم القيامة يراه عباده المؤمنون يكشف هذا الحجاب ويرونه؛ لأن الله قد هيأهم وأهلهم لرؤيته، أما بنية الإنسان في هذه الحياة وبنية غيره من المخلوقات فإنها ما هيئت لرؤيته **عَزَّجَلَّ**، فيراه المؤمنون يوم القيامة حتى يراه المنافقون والكافرون في عرصات القيامة، ولكن يراه المؤمنون رؤية إكرام ونعيم، ويراه الكفار في العرصات فقط ولعلها رؤية حسرة.

ثم بعد ذلك لا يراه إلا المؤمنون، ولهذا قال الله **تَبَارَكَ وَتَعَالَى** في الكفار: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾ [المطففين: ١٥]، وقال في هذه السورة في المؤمنين: ﴿عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ﴾ [المطففين: ٢٣] على الأرائك ينظرون إلى الله **عَزَّجَلَّ**، على السرر ينظرون إلى ربهم **عَزَّجَلَّ** وينظرون إلى ما أنعم الله عليهم به في الجنة.

الشاهد من الحديث: قوله: «يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل» لماذا يرفع إليه؟ لأن الله فوق، وهذا الذي يليق بالله **عَزَّجَلَّ**، ولا يليق بالله

عَزَّجَلَّ مَا يَقُولُهُ هَؤُلَاءِ الضَّالُّونَ أَنَّهُ فِي كُلِّ مَكَانٍ، تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ عُلُوًّا كَبِيرًا، وَالسُّفْلَ دَائِمًا يَدُلُّ عَلَى الْخِسَةِ: ﴿رَبَّنَا أَرِنَا الَّذِينَ أَضَلَّانَا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ نَجْعَلَهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ﴾ [فُطِّلَتْ: ٢٩] لِمَاذَا؟ لِأَنَّ هَذَا مَهَانَةٌ لَهُمْ أَنْ يَكُونُوا فِي الْأَسْفَلِينَ، وَاللَّهُ جَعَلَ الْجَنَّةَ فَوْقَ فِي السَّمَاءِ، وَجَعَلَ النَّارَ أَسْفَلَ؛ النَّارُ فِي أَسْفَلِ الْأَرْضِينَ وَالْجَنَّةُ فِي السَّمَاءِ وَسُقْفُهَا عَرْشُ الرَّحْمَنِ لِمَاذَا؟ لِأَنَّهَا دَارُ كَرَامَةٍ، وَتِلْكَ دَارُ مَهَانَةٍ لِمَنْ أَهَانَهُمُ اللَّهُ وَأَذْلَهُمُ.

حَدِيثُ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى عِلْمِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ، قَالَتْ: فَأَنْزَلَ اللَّهُ بِعَنِي الْإِنْزَالَ الشَّاهِدَ: «فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ» فَالْإِنْزَالُ يَكُونُ مِنْ أَعْلَى إِلَى أَسْفَلَ: ﴿تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ [فُطِّلَتْ: ٤٢]، ﴿نَزَّلَ الْمَلَكُ وَالرُّوحُ﴾ [الْقَدْزُ: ٤]، فَالنَّزُولُ يَكُونُ مِنْ عُلُوٍّ، فَهَذَا الْقُرْآنُ وَهَذَا الْكَلَامُ وَهَذِهِ الْقِصَّةُ شَاهِدُهَا اللَّهُ عَزَّجَلَّ وَاسْمَعُهَا وَأَنْزَلَ الْحُلَّ فِيهَا أَنْزَلَ مَنْ أَيْنَ؟ مَنْ أَعْلَى، لَوْ لَمْ يَكُنِ الْمُنْزَلُ فِي الْعُلُوِّ مَا يَحْتَاجُ أَنْ يَقُولَ: «أَنْزَلَ»، مَا يَحْتَاجُ إِلَى هَذَا.

نَسْأَلُ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْ يَثْبِتَنَا عَلَى الْإِسْلَامِ وَعَلَى الْحَقِّ فِي هَذِهِ الْقَضَايَا وَغَيْرِهَا، قَضَايَا الْعَقِيدَةِ، وَقَضَايَا الْمَنْهَجِ، وَقَضَايَا الْعِبَادَةِ، وَقَضَايَا الْأَخْلَاقِ، وَالْقَضَايَا كُلِّهَا، نَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَنَا مِنْ أَحْسَنِ مَنْ يَقُومُ بِهَا، وَمَنْ يَدِينُ اللَّهَ بِهَا، وَأَنْ يَجْنِبَنَا وَإِيَّاكُمْ الضَّلَالَةَ وَالْانْحِرَافَ؛ إِنْ رَبَّنَا لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ.



[٦٦٢] حدثنا أبو شعيب عبد الله بن الحسن الحراني قال: أخبرنا محمد أبن البلخي قال: أخبرنا يحيى بن عيسى الرملي، عن الأعمش، عن تميم بن سلمة، عن عروة قال: قالت عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قال: «تَبَارَكَ الَّذِي وَسَّعَ سَمْعُهُ الْأَصْوَاتَ كُلَّهَا، إِنَّ الْمَرْأَةَ لَتَتَنَاجِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْمَعَ بَعْضُ كَلَامِهَا، وَيَخْفَى عَلَيَّ بَعْضٌ، إِذْ أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّجَلُ: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾ [الْحَجَّالَةَ: ١]. قال يحيى: كذا قال الأعمش ^(١).

[٦٦٣] وحدثنا أبو حفص عمر بن أيوب السقطي قال: حدثنا محمد بن سليمان ثوين قال: حدثنا الوليد بن أبي ثور، عن سماك بن حرب، عن عبد الله بن عميرة، عن الأحنف بن قيس، عن العباس بن عبد المطلب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: كُنْتُ جَالِسًا بِالْبَطْحَاءِ فِي عَصَابَةِ وَرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ مَرَّتْ عَلَيْهِمْ سَحَابَةٌ، فَنَظَرَ إِلَيْهَا، فَقَالَ لَهُمْ: «هَلْ تَدْرُونَ مَا اسْمُ هَذِهِ؟» قَالُوا: نَعَمْ، اسْمُ هَذِهِ: السَّحَابُ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَالْمُزْنُ؟» قَالُوا: وَالْمُزْنُ. قَالَ: «وَالْغَيَايَةُ». ثُمَّ قَالَ: «هَلْ تَدْرُونَ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ؟» قَالُوا: لَا، قَالَ: «فَإِنْ بُعِدَ مَا بَيْنَهُمَا إِمَّا إِحْدَى، وَإِمَّا اثْنَتَانِ، وَإِمَّا ثَلَاثٌ وَسَبْعُونَ سَنَةً إِلَى السَّمَاءِ، وَالسَّمَاءُ فَوْقَهَا كَذَلِكَ، حَتَّى عَدَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ، ثُمَّ قَالَ: فَوْقَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ بَحْرٌ مَا بَيْنَ أَسْفَلِهِ وَأَعْلَاهُ مِثْلُ مَا بَيْنَ سَمَاءٍ إِلَى سَمَاءٍ، ثُمَّ فَوْقَ ذَلِكَ ثَمَانِيَةُ أَوْعَالٍ بَيْنَ أَظْلَافِهِنَّ وَرُكْبِهِنَّ مِثْلُ مَا بَيْنَ سَمَاءٍ إِلَى سَمَاءٍ، ثُمَّ اللَّهُ عَزَّجَلُ فَوْقَ ذَلِكَ».

(١) في إسناده يحيى بن عيسى التميمي الرملي، قال الذهبي فيه في «الكاشف»: «قال النسائي وغيره: ليس بالقوي»، وقال الحافظ ابن حجر: «صدوق يخطئ»، لكنه يعتضد بما قبله، فيرتقي إلى درجة الحسن لغيره. أخرجه أحمد في «مسنده» (٤٦/٦)، والنسائي في «الطلاق» (١٦٨/٦)، وابن ماجه في «المقدمة» [١٨٨]، وإسناده صحيح.

[٦٦٤] وحدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا عباد بن يعقوب الرواجني قال:

أخبرنا الوليد بن أبي ثور، عن سماك بن حرب، عن عبد الله بن عميرة، عن الأحنف ابن قيس، عن العباس بن عبد المطلب قال: كُنَّا جُلُوسًا بِالْبَطْحَاءِ فِي عَصَابَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَمَرَّتْ سَحَابَةٌ فَنَظَرَ إِلَيْهَا ...، وذكر الحديث بطوله.

[٦٦٥] وحدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا أحمد بن حفص بن عبد الله

قال: أخبرنا أبي قال: حدثنا إبراهيم بن طهمان، عن سماك، عن عبد الله بن عميرة، عن الأحنف بن قيس، عن العباس ابن عبد المطلب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: مَرَّتْ سَحَابَةٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «هَلْ تَدْرُونَ مَا هَذَا؟» قُلْنَا: السَّحَابُ. قَالَ: «أَوِ الْمُزْنُ؟» قُلْنَا: أَوِ الْمُزْنُ. قَالَ: «أَوِ الْعَنَانُ؟» قُلْنَا: أَوِ الْعَنَانُ. قَالَ: «فَهَلْ تَدْرُونَ مَا بَعْدُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ؟» قُلْنَا: لَا، قَالَ: «إِخْدَى وَسَبْعُونَ، أَوْ اثْنَتَانِ وَسَبْعُونَ، أَوْ ثَلَاثٌ وَسَبْعُونَ، وَآلَتِي فَوْقَهَا مِثْلُ ذَلِكَ - حَتَّى عَدَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ عَلَى نَحْوِ ذَلِكَ - ثُمَّ فَوْقَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ الْبَحْرُ، أَسْفَلُهُ مِنْ أَعْلَاهُ، مِثْلُ مَا بَيْنَ سَمَاءٍ إِلَى سَمَاءٍ، ثُمَّ فَوْقَهُ ثَمَانِيَةُ أَوْعَالٍ بَيْنَ أَظْلَافِهِنَّ، وَرُكْبِهِنَّ مِثْلُ بَيْنَ سَمَاءٍ إِلَى سَمَاءٍ، ثُمَّ الْعَرْشُ فَوْقَ ذَلِكَ، وَإِنَّ اللَّهَ عَزَّجَلَّ فَوْقَ الْعَرْشِ»^(١).

٦٦٦. حدثنا عمر بن أيوب السقطي قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال: حدثنا

وكيع بن الجراح، عن سفيان، عن أبي هاشم، عن مجاهد، عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قال: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّجَلَّ اسْتَوَى عَلَى عَرْشِهِ، قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ شَيْئًا، فَكَانَ أَوَّلُ مَا خَلَقَ الْقَلَمَ،

(١) أخرجه أحمد (٢٠٦/١، ٢٠٧)، وأبو داود في «السنن» [٤٧٢٣]، والترمذي في «التفسير» حديث [٣٣٢٠]، وقال: حسن غريب، وابن ماجه في «المقدمة» [١٩٣]، وابن الجوزي في «العلل المتناهية» [٦]، وهو حديث ضعيف، في إسناده عبد الله بن عميرة، قال فيه الحافظ ابن حجر: مقبول، وقال الذهبي في «الميزان»: فيه جهالة، وقال البخاري: «لا يعرف له سماع من الأحنف بن قيس»، انظر: «التاريخ الكبير» للبخاري (١٥٩/٥) رقم: [٤٩٤]، و«الميزان» (٤٦٩/٢).

فَأَمَرَهُ أَنْ يَكْتُبَ مَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، فَإِنَّمَا يَجْرِي النَّاسُ فِي أَمْرِ قَدْ فَرِغَ مِنْهُ»^(١).

٦٦٧- حدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا سلمة بن شبيب قال: حدثنا حفص بن عبد الرحمن قال: سمعت محمد بن إسحاق يحدث عن يعقوب بن عتبة، عن جبير بن محمد بن جبير بن مطعم، عن أبيه، عن جده قال: إِنِّي لَعِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ جَاءَهُ أَعْرَابِيٌّ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! جَهِدْتَ الْأَنْعَامَ، وَجَاعَ الْعِيَالُ، وَهَلَكَتِ الْأَمْوَالُ، وَهَلَكَتِ الْأَنْعَامُ، فَاسْتَسْقِ لَنَا، فَإِنَّا نَسْتَشْفَعُ بِكَ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَنَسْتَشْفَعُ بِاللَّهِ عَلَيْكَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَلْ تَدْرِي مَا تَقُولُ» ١٩ وَسَبَّحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَمَا زَالَ يُسَبِّحُ حَتَّى عُرِفَ فِي وُجُوهِ أَصْحَابِهِ، وَقَالَ: «وَيْحَكَ! إِنَّهُ لَا يُسْتَشْفَعُ بِاللَّهِ عَلَى أَحَدٍ؛ شَأْنُ اللَّهِ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ، وَيَحْكَ! إِنَّهُ لَفَوْقَ سَمَوَاتِهِ، وَهُوَ عَلَى عَرْشِهِ، وَإِنَّهُ لَهَكَدَا مِثْلَ الْقُبَّةِ - وَأَشَارَ بِيَدِهِ - وَإِنَّهُ لَيَبْطُطُ أَطِيطَ الرَّحْلِ بِالرَّكِبِ»^(٢).

٦٦٨- حدثنا أبو عبد الله أحمد بن محمد بن محمد بن شاهين قال: حدثنا محمد ابن سهل بن عسكر قال: حدثنا نعيم بن حماد قال: حدثنا الوليد بن مسلم، عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر، عن ابن أبي زكريا، عن رجاء بن حيوة، عن النّوَّاسِ

(١) سبق تخريجه برقم [٣٥١].

(٢) إسناده ضعيف، فيه جبير بن محمد بن جبير بن مطعم، قال في التقريب: «مقبول». ومحمد بن إسحاق ابن يسار مشهور بالتدليس، عده الحافظ في المرتبة الرابعة في «طبقات المدلسين» ص: [٥١]، وقال: «صدوق مشهور بالتدليس عن «الضعفاء» والمجهولين وعن شر منهم وصفه بذلك أحمد والدارقطني وغيرهما». ولم يصرح هنا بالسماع.

رواه أبو داود في «السنة» حديث [٤٧٢٦] من طرق عن وهب بن جرير عن أبيه عن محمد بن إسحاق به نحوه.

ابن سمعان قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا تَكَلَّمَ اللَّهُ عَزَّجَلُ بِالْوَحْيِ: أَخَذَتِ السَّمَاءُ مِنْهُ رَعْدَةً أَوْ قَالَ: رَجْفَةً شَدِيدَةً، خَوْفًا مِنَ اللَّهِ عَزَّجَلُ، فَإِذَا سَمِعَ ذَلِكَ أَهْلُ السَّمَوَاتِ صَعِقُوا وَخَرُوا لِلَّهِ عَزَّجَلُ سُجَّدًا، فَيَكُونُ أَوَّلُ مَنْ يَرْفَعُ رَأْسَهُ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَيُكَلِّمُهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بِمَا أَرَادَ مِنْ وَحْيِهِ، فَيَمْضِي بِهِ جِبْرِيلُ عَلَى مَلَائِكَةِ سَمَاءٍ سَمَاءٍ، كُلَّمَا مَرَّ بِسَمَاءٍ سَأَلَهُ مَلَائِكَتُهَا: مَاذَا قَالَ رَبُّنَا يَا جِبْرِيلُ؟ فَيَقُولُ: قَالَ: الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ، فَيَمْضِي جِبْرِيلُ بِالْوَحْيِ حِينَئِذٍ أَمَرَهُ اللَّهُ عَزَّجَلُ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ»^(١).

(١) في إسناده نعيم بن حماد المروزي، وثقه طائفة من أهل العلم، ولينه آخرون، قال أبو علي النيسابوري: «سمعت النسائي يذكر فضل نعيم بن حماد وتقدمه في «العلم والمعرفة والسنن»، ثم قيل له في قبول حديثه؟ فقال: قد كثر تفرده عن الأئمة المعروفين بأحاديث كثيرة فصار في حد من لا يحتج به». انظر: «ترجمته من التهذيب» (١٠/٤٦٠-٤٦٣).

وفيه الوليد بن مسلم مشهور بالتدليس.

رواه ابن أبي عاصم في «السنة» [٥١٥]، ومحمد بن نصر في «تعظيم قدر الصلاة» [٢١٦]، والطبري في «التفسير» (٣٩٧/٢٠)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٤١٦/٥- تفسير ابن كثير)، وابن خزيمة في «التوحيد» (٣٤٨/١)، والطبراني في «مسند الشاميين» [٥٩١]، وأبو الشيخ في «العظمة» (٥٠٠/٢) وأبو نعيم في «الحلية» (١٥٢/٥)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» [٤٣٥] من طرق عن نعيم بن حماد به. وقد صرح الوليد بن مسلم في طريقين عند الطبراني بالتحديث، إلا أن الطريقين إليه فيها ضعف. وخالفهما خمسة من الثقات، ليس في رواياتهم ذكر السماع. وسئل دحيم عن هذا الحديث فقال: «لا أصل له». تاريخ أبي زرعة الدمشقي ص: [٦٢١]، و«الميزان» للذهبي (٢٦٩/٤).

وتابع نعيمًا عمرو بن مالك الراسبي عن الوليد به. أخرجه أبو الشيخ في «العظمة» (٥٠٠/٢) عن محمد بن عبد الله بن رسته عنه. لكن عمرو بن مالك الراسبي ضعيف متهم بسرقة الحديث، تركه أبو زرعة. كما في ترجمته من «الميزان».

وقال أبو حاتم الرازي: «لَيْسَ هَذَا الْحَدِيثُ بِالشَّامِ عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ مُسْلِمٍ، رَحِمَهُ اللَّهُ». «تفسير القرآن العظيم» لابن كثير (٥١٦/٦- سامي سلامة).

٦٦٩- حدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا علي بن الحسين بن إبراهيم قال: حدثنا أبو معاوية الضرير، عن الأعمش، عن أبي الضحى مسلم بن صبيح، عن مسروق، عن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا تَكَلَّمَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ بِالْوَحْيِ سَمِعَ أَهْلُ السَّمَاءِ صَلَصلةً كَجَرِّ السِّلْسِلَةِ عَلَى الصِّفَا، قَالَ: فَيَصْعُقُونَ، فَلَا يَرَأُونَ كَذَلِكَ حَتَّى يَأْتِيَهُمْ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَإِذَا جَاءَهُمْ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَرَعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَال: فَيَقُولُونَ: يَا جِبْرِيلُ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ؟ قَالَ: الْحَقُّ، فَيَنَادُونَ: الْحَقُّ، الْحَقُّ» (١).

قال محمد بن الحسين رحمه الله: فَهَذِهِ السُّنَنُ قَدْ اتَّفَقَتْ مَعَانِيهَا وَيَصْدُقُ بَعْضُهَا بَعْضًا وَكُلُّهَا تَدُلُّ عَلَى مَا قُلْنَا: أَنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ عَلَى عَرْشِهِ، فَوْقَ سَمَوَاتِهِ، وَقَدْ أَحَاطَ عِلْمُهُ بِكُلِّ شَيْءٍ، وَأَنَّهُ سَمِيعٌ، بَصِيرٌ، عَلِيمٌ، خَبِيرٌ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن اتبع هداه؛
أما بعد:

فهذه النصوص ساقها المؤلف لإثبات علو الله، وأنه فوق سماواته فوق عرشه، وأنه بكل شيء عليم؛ أحاط بكل شيء علماً، علم ما في السموات وما في الأرضين، لا يخفى عليه شيء من حركة ولا سكون، يرى كل شيء، ويسمع كل شيء، لا تخفى عليه خافية. وساق المؤلف عدداً من الأحاديث فيها الضعيف وفيها الصحيح؛ والقضية ثابتة في القرآن والسنة الصحيحة لا شك. ويسوق مثل هذه الأدلة التي فيها شيء من الكلام

(١) حديث صحيح، وإسناد المصنف صحيح.

رواه أبو داود في «السنة» حديث [٤٧٣٨]، وابن حبان [٣٧]، كلاهما عن علي بن الحسين بن إبراهيم به. ورواه أبو داود في «السنة» حديث [٤٧٣٨] عن أحمد بن أبي سريج وعلي بن مسلم عن أبي معاوية به. وعلقه بصيغة الجزم البخاري في صحيحه في «كتاب التوحيد» (١٤١/٩)، عن مسروق به.

في أسانيدھا للاستثناس بها فقط، لا للاعتماد علیھا ولا للاحتجاج بها؛ فالأساس هو القرآن الکریم والسنة النبویة الصحیحة، وقد أثبت الله تبارک وتعالى علوه على خلقه وكونه فوق العرش فوق السموات في سبع آیات صریحة في إثبات هذه القضية: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] في سبع آیات^(١)، فبعض هذه الآيات كافٍ شافٍ في إثبات أن الله هو العلیُّ الأعلى، وأنه فوق سمواته، وفوق عرشه على الوجه اللائق بالله تبارک وتعالى، علو لا يشبه علو المخلوقین، واستواء لا يشبه استواء المخلوقین؛ وهذه قاعدة: أن ثبت لله تبارک وتعالى صفات الکمال، مع اعتقاد تنزیهه عن مشابهة المخلوقین، في ضوء قول مالک رحمه الله: «الاستواء معلوم، والکیف مجهول، والإیمان به واجب، والسؤال عنه بدعة»^(٢) فنحن نؤمن بصفات الله کلها: العلو، والنزول، والمجيء، والوجه، والیدین، والغضب، والرضی، والقدرة، والإرادة وغير ذلك؛ نشبثها على أساس أنها معلومة وحقائق ثابتة لله تبارک وتعالى، وفي نفس الوقت نعتقد أننا لا نعلم کیفیة؛ لأنه لا یعلم کیفیة إلا الله عز وجل، كما قال سبحانه وتعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه: ١١٠]، فلا نحيط بذاته؛ نؤمن بذاته ونشبثها إثبات وجود، ومع ذلك لا نحيط بها علما، ولا نعرف کیفیة هذه الذات، فلا نقول في الاستواء وفي العلو وفي النزول وفي المجيء

(١) في سورة الأعراف [الأعراف: ٥٤]، [يونس: ٣]، [الرعد: ٢]، [الفرقان: ٥٤]، [السجدة: ٤]، و[الحديد: ٤] کلها بلفظ واحد: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾.

(٢) رواه الدارمي في «الرد على الجهمية» ص: [٦٦]، برقم: [١٠٤]، واللالكائي في «شرح أصول الاعتقاد» (٣/٣٩٨- طيبة)، وأبو نعیم في «الحلیة»: (٦/٣٢٥-٣٢٦)، والصابوني في «عقيدة السلف» ص: [١٧]، وابن عبد البر في «التمهید»: (٧/١٣٨، ١٥١)، والبيهقي في «الأسماء والصفات»: (٢/٣٠٤-٣٠٦) برقم (٨٦٦، ٨٦٧ مكتبة السوادی)، وذكره ابن حجر رحمه الله في «فتح الباري»: (١٣/٤٠٦) من رواية البيهقي وقال: (بسنن جيد)، وقال الذهبي في «العلو» (١٤١- مختصر الألباني): (هذا ثابت عن مالک).

وفي الرضا وفي الغضب وفي الصبر إلا كما نقول في الذات؛ نؤمن بهذه الصفات على أنها حقائق ثابتة لله **عَزَّوَجَلَّ**، ولا نستطيع أن نعرف كيفية شيء منها؛ كما قال **تَبَارَكَ وَتَعَالَى**: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [البُورَى: ١١]، فذاته لا تشبه الذوات، واستواءه لا يشبه استواء المخلوقين، وعلمه لا يشبه علم المخلوقين، وبصره، وإرادته، وقدرته، ويده، ونزوله، ومجيئه، كل هذه الصفات تليق بهذه الذات التي نؤمن بها ونثبتها، ولكن لا نعلم كيفيتها، فكذلك الصفات نؤمن بكل صفة ثبتت في كتاب الله **عَزَّوَجَلَّ** وفي سنة رسول الله **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** على الوجه اللائق لله الذي لا يشابه صفات المخلوقين على أساس: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [البُورَى: ١١]، ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإِخْلَاص: ١ - ٤]، ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ [زُحُرُف: ٦٥]؛ هذه الآيات فيها قاعدة عامة لإثبات صفات الله ونفي المماثلة عن الله **تَبَارَكَ وَتَعَالَى** في الذات وفي الصفات وفي الأفعال؛ فذاته لا تشبه الذوات: ليس كمثله شيء في ذاته، ليس كمثله شيء في صفاته، ليس كمثله شيء في أفعاله، فهذه الأمور ينبغي أن نعرفها أن ثبتت لله ما أثبتته الكتاب والسنة، ونفي عنه ما نفاه عنه الكتاب والسنة، والذي نثبتته يكون على الوجه اللائق بالله **تَبَارَكَ وَتَعَالَى** سواء في الذات أو الصفات أو الأفعال، هذه أمور ينبغي أن نضبطها -بارك الله فيكم-، ونخرج بذلك عن طرق أهل الضلال؛ الذين يشبهون الله **عَزَّوَجَلَّ**، ثم ينفذون من التشبيه إلى التعطيل، أو يركدون ويجمدون عند هذا التشبيه؛ وكلهم على ضلال، وكل مشبه معطل -كما يقال-، وكل معطل مشبه؛ فالذي يعطل لا ينتهي إلى التعطيل إلا بعد أن يتصور التشبيه، والمشبه شبه الله **عَزَّوَجَلَّ** وحمد على التشبيه، وقال: له سمع كسمعنا، وبصر كبصرنا، واستواء كاستوائنا،

فرد على هؤلاء بقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾، ويقول: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾، وقوله: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾، المشبهة نرد عليهم بقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ فالله ليس كمثله شيء؛ لا في ذاته، ولا في صفاته، ولا في أفعاله؛ كما في هذه النصوص وغيرها. ونرد على المعطلة بقوله تعالى: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾، فنؤمن بأن الله سميع بصير كما نؤمن بجميع ما أثبتته الله ورسوله من الأسماء والصفات ونقول: نحن ثبت لله الأسماء والصفات ونؤمن بذلك على أساس نفي المشابهة عن الله عز وجل؛ بمقتضى قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ فالسميع البصير فيهما دليل واضح على إثبات الأسماء والصفات لله عز وجل.

وهذه أدلتنا على إبطال ما يذهب إليه المشبهة، وأدلتنا على إبطال ما يقوله المعطلة.

وليعلم أن المعطلة أصناف:

- ❖ إما أن يعطلوا كل الأسماء والصفات.
- ❖ وإما أن ينفوا الصفات ويثبتوا الأسماء؛ أسماءً حيثند جوفاء لا معاني لها! تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً!
- ❖ وإما أن يثبتوا بعض الصفات ويعطلوا البعض.

فرد على جميع المعطلة بأصنافهم والمشبهة بأصنافهم؛ نرد عليهم بقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾، وبالنصوص الثابتة في الكتاب والسنة التي أثبتت لله صفات الكمال، ونزهته عن صفات النقص؛ فيتعالى الله عز وجل أن يصف نفسه بصفة فيها نقص - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً -، والدليل أنه نفى عن نفسه النقائص: ﴿لَمْ يَكِلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾ (٢) ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾، فهذا نقص نزه الله عنه نفسه سبحانه وتعالى.

مشركو العرب لما نسبوا لله الولد فقالوا: الملائكة بنات الله، واليهود يقولون: عزير ابن الله، والنصارى يقولون: عيسى ابن الله؛ قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾، فكذب الجميع الذين ادَّعوا له البنات أو البنين تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً! فلما كانت هذه صفات نقص نزّه الله نفسه عنها، وقال في من يدّعي له الولد: ﴿لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًا ۝ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۝ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۝ إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا ۝ [بَرَاءة: ٨٩ - ٩٣] ليس له أولاد سُبْحَانَهُ، ما يكونون إلا عبيداً ۝ إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا ۝ لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ۝ [بَرَاءة: ٩٣ - ٩٤]، فلما كانت مثل هذه الأمور تقتضي النقص نزّه الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى نفسه في آيات كثيرة عن هذه النقائص؛ هذا شأن الله عَزَّ وَجَلَّ، إذا كان الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى يقول فيمن يجعل له الولد مثل هذا الكلام، فكيف يصف نفسه بالنقائص؟! فالمعتزلة والجهمية يعتقدون أننا إذا أثبتنا لله سمعاً وبصراً وقدرة وإرادة وغيرها مما وصف الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى به نفسه ووصفه بها رسوله ﷺ نكون قد شبّهنا الله بخلقه! وهذا تنقص لله عَزَّ وَجَلَّ، قبحهم الله! فعطلوا هذه الصفات وتجروا على ردّ كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، والله تَبَارَكَ وَتَعَالَى قد أثبت لنفسه هذه الصفات، والرسول ﷺ أثبت لربه هذه الصفات، والصحابة أثبتوا لله هذه الصفات. أرايتم لو كان في شيء منها نقص أثبتونها لله؟! أرايتم أنها لو كانت تقتضي التأويل أيترونها بدون تأويل؟! أيترك الله ذلك بدون تأويل وبدون بيان؟! أيترك رسول الله ﷺ ذلك دون تأويل؟! أيترك الصحابة ذلك دون تأويل؟! تعالى الله عما يقولون!.

أهل السنة وعلى رأسهم الصحابة رأوا أن إثبات صفات الله على ما يليق بجلاله يقتضي إثبات الكمال لله تبارك وتعالى، فإنه سبحانه وتعالى أثبت لنفسه ذاتاً تليق بجلاله، وأثبت لنفسه صفات تليق بجلاله، وأثبت لنفسه أفعالاً تليق بجلاله؛ وقال: ﴿فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ [البؤخ: ١٦] سبحانه وتعالى. فالمعطلة إما أن يعطّلوا الصفات الذاتية كالسمع والبصر والقدرة والإرادة، وإما الصفات الفعلية كالنزول والمجيء والرضا والغضب وما شاكل ذلك، زعمًا منهم أن إثبات هذه الصفات يقتضي التشبيه، فتلوّث وتنجست عقولهم وقلوبهم بالتشبيه، فأدّاهم ذلك إلى تعطيل الصفات، وقعوا في التشبيه ثم انحدروا إلى هوة التعطيل! والمشبّهة شبّهوا الله ابتداءً وبقوا على التشبيه الباطل، فلم يثبتوا لله صفات الكمال؛ أثبتوا له صفات غير التي أثبتّها لنفسه، فإنه عزّ وجلّ أثبت له صفات لا تشبه صفات المخلوقين، وهؤلاء المشبّهة أثبتوا له صفات تشبه صفات المخلوقين، فلم يثبتوا له صفات الكمال؛ فكل مشبه معطل وكل معطل مشبه، وأهل السنة والحق من الصحابة والتابعين ومن تبعهم بإحسان أهل إثبات وتنزيه؛ إثبات صفات الكمال، وتنزيه الله عزّ وجلّ عن صفات النقص التي تشابه صفات المخلوقين؛ هذا ما نقوله في خلاصة هذا الدرس. والمحقق أشار إلى ضعف بعض الأحاديث، ونحن كما قلنا غير مرة: إن سياق المؤلف لها من باب الاستئناس والاعتضاد، لا من باب الاحتجاج، وبعضها مثلاً مثل حديث العباس الذي فيه: «إن بين كل سماء وسماء اثنين وسبعين أو ثلاث وسبعين سنة»، ويدل حديث آخر على أن المسافة بين كل سماء وسماء خمسمائة سنة^(١)، فيوفق بين الحديثين

(١) ورد تقدير المسافة بخمسمائة سنة في حديث العباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: عند أحمد (٢٠٦/١)، وأبي يعلى في «مسنده» (٧٥/١٢)، برقم: [٦٧١٣]، ومحمد ابن أبي شيبه في «العرش» [١٠]، وابن عدي في «الكامل» (٢٠٠/٧)، والحاكم في «المستدرک» (٤٤٧/٢)، برقم: [٣٥٤٧]، والبغوي في «تفسيره» (٢١٠/٨)، والذهبي في «العلو» ص: (٥٨-٥٩).

على فرض صحتها بأن المسافات هذه تختلف بحسب الوسائل؛ قد تكون الوسيلة الإبل مثلاً، فتقدر هذه المسافة بسير الإبل خمسمائة سنة، وبسير الفرس المضمّر الجواد بثلاث

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه»، وتعقبه الذهبي فقال: «يجبى بن العلاء واه». وجاء هذا اللفظ كذلك في حديث قتادة عن الحسن عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عند أحمد وعبد بن حميد والترمذي وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي وأبي الشيخ في العظمة - كما في «الدر المنثور» (٤٧/٨) - وغيرهم، قال الترمذي: «هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، وَيُرْوَى عَنْ أَيُّوبَ وَيُؤْنَسَ بْنِ عُيَيْدٍ وَعَلِيُّ ابْنِ زَيْدٍ قَالُوا: لَمْ يَسْمَعْ أَحْسَنُ مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ». وهذا أعلّه البيهقي في «الأسماء والصفات» (٢٨٩/٢). وضعفه الذهبي في «العلو» ص: [٧٤] لتدليس الحسن، ثم لنكارة في متنه. وضعفه الألباني في «ظلال الجنة في تخريج السنة» لابن أبي عاصم برقم: [٥٧٧].

ورواه ابن جرير في «تفسيره» (١٦٨/٢٣ - ١٦٩) عن قتادة رسلاً. قال ابن كثير: «ولعل هذا هو المحفوظ». «تفسير القرآن العظيم» (٨/٧). وورد ذكر المسافة بخمسمائة سنة كذلك من حديث أبي ذر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عند إسحاق بن راهويه في «مسنده» والبخاري وأبي الشيخ في «العظمة»، وابن مردويه والبيهقي كما في «الدر المنثور» (١٠٨/١). ورواه الذهبي في «تذكرة الحفاظ» (٢٢٤/٢) من طريق أبي الشيخ. وقال: «أبو نصر لا يعرف، والخبر منكر». وضعفه في «العلو» ص: [١١٤].

وقد جاء من طرق عن ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ موقوفاً ذكر هذه المسافة نحوه. أخرجه الدارمي في الرد على الجهمية ص: [٥٥]، برقم: [٨١]، وفي «النقض على المريسي» (١/٥١٩ - ٥٢٠)، وابن خزيمة في «التوحيد» (١/٢٤٢ - ٢٤٤)، برقم ١٤٩ - ١٥٠، (٢/٨٨٥)، برقم: [٥٩٤]، واللالكائي في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» (٣/٣٩٥ - ٣٩٦)، برقم: [٦٥٩]، والطبراني في «الكبير» (٩/٢٠٢)، برقم (٨٩٨٦، ٨٩٨٧)، وأبو الشيخ في «العظمة» (٢/٦٨٨ - ٦٨٩)، برقم (١٧/٢٧٩)، وابن عبد البر في «التمهيد» (٧/١٣٩)، والخطيب في «موضح أوهام الجمع والتفريق» (٢/٤٧)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» (٢/١٨٦ - ١٨٧)، وابن قدامة في «إثبات صفة العلو» ص: (١٠٤ - ١٠٥)، برقم: [٧٥]، والذهبي في «العلو» ص: [٧٩]، وأورده ابن القيم في «اجتماع الجيوش الإسلامية» ص: [١٦٠]، وفي «مختصر الصواعق» (٢/٢١٠)، وصححه الذهبي في «العلو» ص: (١٠٣ - مختصره)، وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١/٢٦١ - ٢٦٢)، و«عزاه» للطبراني وقال: (رجال رجال الصحيح). قال العلامة ابن عثيمين رَحِمَهُ اللَّهُ في القول المفيد شرح كتاب «التوحيد» (٢/٥٣٧): «هذا الحديث موقوف على ابن مسعود، لكنه من الأشياء التي لا مجال للرأي فيها، فيكون له حكم الرفع، لأن ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لم يُعرف بالأخذ عن الإسرائيليات».

وسبعين أو اثنين وسبعين؛ فلا شك أن الفرس المضمرة الجواد يقطع مسافات أكثر مما تقطعه الإبل، فإنه يقطع في اليوم ما يقطع سير الإبل في أيام، فيجمعون بين هذا الحديث حديث العباس الذي تقدر فيه المسافات بثلاث وسبعين أو اثنين وسبعين وبين حديث بين كل سماء وسماء خمسمائة سنة نجمع بينها بهذا التوفيق، فاختلف المسافات يرجع إلى اختلاف وسيلة السير؛ قد تكون إبلًا، وقد تكون غيرها حميرًا، وقد تكون خيولًا مضمرة سريعة، فإذا كان التقدير بالخيول المضمرة السريعة فيكون اثنين وسبعين أو ثلاثة وسبعين سنة، وإذا كانت الإبل فخمسمائة سنة؛ هكذا وفقوا بين الحديثين؛ هذا على فرض ثبوت الحديث حديث الخمسمائة سنة؛ فهذا هو الذي ضَعَفَ.

حديث النواس بن سمعان: «إِذَا تَكَلَّمَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ بِالْوَحْيِ» ففيه إثبات الكلام لله عَزَّوَجَلَّ، «أَخَذَتِ السَّمَاءُ مِنْهُ رَعْدَةً» يرتجف الكون إذا تكلم الله عَزَّوَجَلَّ، ويصعق الملائكة، وفي حديث ابن مسعود قال: «فَإِذَا جَاءَهُمْ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فُزَّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ» أي ذهب عنهم الفزع وذهب عنهم الصعق يقولون: «يَا جِبْرِيلُ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ؟» فيقول جِبْرِيلُ: قَالَ - أي: رَبُّكُمْ - الْحَقُّ، فَيُنَادُونَ: الْحَقُّ، الْحَقُّ.

الشاهد من الحديث: أن الله يتكلم، وإن لكلامه شأنًا عظيمًا، وإن السموات لترتجف من كلامه، وإن الملائكة ليصعقون من كلامه؛ الملائكة الغلاظ الشداد: الملك الموكل بالسحاب، والملك الموكل بكذا، والملك الموكل بكذا؛ لا يعلم عظمتهم إلا الله عَزَّوَجَلَّ خلق الله ملائكة لا يعلم عظمتهم إلا الله عَزَّوَجَلَّ لكن لا يحتملون سماع كلام الله عَزَّوَجَلَّ، والله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يجعل جبريل الذي خلق فيه من القوة والاستطاعة ما يتحمل به سماع كلام الله عَزَّوَجَلَّ بقدرته الله عَزَّوَجَلَّ، فيخبرهم بما حصل، ويخبرهم بأن الله قال الحق.

الشاهد: أن فيه إثبات كلام الله عَزَّجَلَّ.

وفيه إثبات علم الله، وأن الله أحاط بكل شيء علماً؛ كما في حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «تَبَارَكَ الَّذِي وَسَّعَ سَمْعُهُ الْأَصْوَاتَ كُلَّهَا، إِنَّ الْمَرْأَةَ لَتُتَاجَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَسْمَعَ بَعْضَ كَلَامِهَا، وَيَخْفَى عَلَيَّ بَعْضٌ، إِذْ أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَدِّلُ فِي زَوْجِهَا وَنَشَتِ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ [النِّسَاءُ: ١]»، انظروا! محاورة خفية بين رسول الله ﷺ وبين هذه المرأة التي ظاهر منها زوجها وهي تريد الرجوع إلى زوجها، وكان الظهار بمنزلة الطلاق في الجاهلية، ولم يأت حكم في قضية الظهار قبل هذه الحادثة ولم ينزل الله حكماً خاصاً به، فبقي على الأصل؛ فأنزل الله عَزَّجَلَّ حلاً لهذه المشكلة، وبَيَّنَّ حكم الظهار: أن من ظاهر من زوجته فليعلم أنه قد أتى أمراً حراماً وقال منكراً من القول وزوراً لا يجوز قوله، وإذا وقع فيه المسلم فليستغفر الله العظيم من هذا الزور وهذا البلاء؛ فإنها تحرم عليه هذه المرأة التي ظاهر منها فلا يجوز له أن يمسه، حتى يأتي بكفارة؛ والكفارة إما عتق رقبة مؤمنة قبل أن يتماسا، وإما إطعام ستين مسكيناً قبل أن يتماسا، أو صوم شهرين متتابعين قبل أن يتماسا.

الشاهد: إنه نزل حكم الله عَزَّجَلَّ في هذه القضية لما جاءت المجادلة تشكو إلى النبي ﷺ زوجها، وسمع الله هذا التحاور، وأنزل تَبَارَكَ وَتَعَالَى حلاً لهذه المشكلة، وبَيَّنَّ حكمها؛ سمع ذلك من فوق سبع سموات فوق العرش سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى؛ لأنه يسمع ويعلم كل ما يدور في هذا الكون من حركة أو سكون، فلا يخفى عليه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى خافية، فعظمت عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ذلك، وحكت هذه القصة. ويؤخذ من هذه الآية: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَدِّلُ فِي زَوْجِهَا﴾ أن الله قد سمع؛ إذ أثبت ذلك بصيغة الماضي، فأثبت صفة السمع بصيغة الفعل الماضي: ﴿قَدْ سَمِعَ﴾، وقال: ﴿وَاللَّهُ يَسْمَعُ﴾ أثبت هذه الصفة صفة

السمع بصيغة المضارع، وقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ أثبت ذلك أيضًا بالوصف ﴿سَمِيعٌ﴾؛
باسم الفاعل ومشتقاته أثبت الله سمعه **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**، وهذا فيه رد على من يعطلون سمع
الله وبصره **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**.

وفي حديث ابن مسعود **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ**: «إِذَا تَكَلَّمَ اللَّهُ **عَزَّ وَجَلَّ** بِالْوَحْيِ سَمِعَ أَهْلُ السَّمَاءِ
صَلْصَلَةً كَجَرِّ السَّلْسِلَةِ عَلَى الصِّفَا» وقد يأتي هنا إشكال: كيف يشبه وحي الله **عَزَّ وَجَلَّ**
بجر السلسلة على الصفا؟

(الجواب): أن هذا ليس فيه تشبيه كلام الله ووحيه بجر السلسلة، وإنما فيه تشبيه
ما نسمع نحن، فيه تشبيه سمع الملائكة لكلام الله **عَزَّ وَجَلَّ** بسمعنا لجر السلسلة على
الصفوان، ليس فيه تشبيه لكلام الله، وإنما فيه تشبيه سمع بسمع؛ فالملائكة يسمعون
كلام الله **تَبَارَكَ وَتَعَالَى** على الوجه اللائق بالله **عَزَّ وَجَلَّ** الذي لا يشبه كلام المخلوقين؛ الشاهد:
إنه تشبيه سمع بسمع، لا تشبيه المسموع بالمسموع؛ فالمسموع كلام الله لا يشبه لا جرَّ
سلسلة على صفوان ولا غيرها.



الأسئلة

سؤال: شيخنا حفظكم الله: يقول السائل: متى يجب أن نثبت خبر الثقة ومتى

لا يجب؟

جواب: درست المصطلح أيها السائل؟ درست الحديث أو الخبر الذي يجب قبوله؟ أما درست في المصطلح أن الخبر الصحيح: وهو رواية عدل، تام الضبط، متصل السند، غير معلّل، ولا شاذّ. فإذا توفرت هذه الصفات وهذه الشروط صحّ الخبر ووجب قبوله.

ويثبت من خبر الثقة إذا جرح شخصاً، وعارضه إمام ثبت ثقة، فوثق هذا المجروح، فإنه حينئذ يطالب الجارح بتفسير الجرح، فإذا فسر به بأمر جارح انتهى دور التثبت ووجب قبول جرحه والبناء عليه من رد شهادة المجروح وعدم قبول خبره.

سؤال: ثبت عن النبي ﷺ أنه أشار إلى أذنه وإلى بصره؛ لإثبات السمع والبصر لله تعالى، فهل يجوز لنا أن نفعل مثل ما فعل النبي ﷺ، وكذلك في بقية الصفات؛ فهل يجوز لنا أن نفعل مثل ذلك؟

جواب: وهل الرسول ﷺ ارتكب محرماً حتى نقول: هل يجوز ذلك؟! إن كان الإنسان لا يفهم أعجمي وأشرت له؛ لا بأس، لكن عند الأشاعرة ما يجوز الإشارة! حتى حديث الجارية يضعفونه ويتكلمون فيه! فالرسول ﷺ أشار إلى الله عز وجل في المشهد العظيم يوم عرفات: «وَأَنْتُمْ تُسْأَلُونَ عَنِّي، فَمَا أَنْتُمْ قَائِلُونَ؟». قَالُوا: نَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ وَأَدَيْتَ وَنَصَحْتَ. فَقَالَ بِإِصْبَعِهِ السَّبَّابَةِ يَرْفَعُهَا إِلَى السَّمَاءِ وَيَنْكُتُهَا إِلَى النَّاسِ: «اللَّهُمَّ اشْهَدْ لِلَّهِمَّ اشْهَدْ». ثَلَاثَ مَرَّاتٍ^(١)، وأقرّ الجارية حينما

(١) رواه مسلم في «الحج» حديث [١٢١٨] من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما.

أشارت إلى السماء وذلك لما سألتها: «أين الله؟» فقالت: في السماء وأشارت إلى السماء، قال: «من أنا؟» قالت: أنت رسول الله^(١). فأقرها على هذه الإشارة عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وعندهم لا يجوز الإشارة إلى الله عَزَّوَجَلَّ! لماذا؟ لأن الله ليس فوق! فإذا أشرت إلى فوق؛ فهذه جريمة عندهم! لأننا في اعتقادهم إذا أثبتنا لله الفوقية شبَّهنا الله عَزَّوَجَلَّ! تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً.

فالرسول ﷺ أشار للإثبات أن الله سمعاً حقيقة، وأن له بصراً حقيقة، لا تشبيهاً لسمع الله بسمعه وبصر الله ببصره، تعالى الله عن ذلك! ولا يريد رسول الله ﷺ ذلك، وإنما يريد أن يثبت أن الله سمعاً حقيقة، وأن الله بصراً حقيقة.

سؤال: شيخنا حفظكم الله؛ هذا السائل: يطلب إعادة شرح كل مشبه معطل وكل معطل مشبه؟

جواب: المعطل - كما قلنا سلفاً - ما عطلَّ العلوَّ والاستواء والوجه واليدين والرضا والغضب إلا بعد أن تصوّر أن نصوص الكتاب والسنة التي دلّت على هذه الصفات تقتضي التشبيه، فنفي عن الله ما دلّت عليه هذه النصوص؛ هذا تعطيل جاء بعد تشبيه؛ تصوّر أن معاني هذه النصوص تدل على تشبيه الله بخلقه، فلما استقر هذا الباطل في قلبه اضطره الشيطان بعد استقرار هذا الباطل في نفسه إلى نفي هذه الصفات؛ هذا شبه أولاً أو لا؟ واضح أو لا؟ ثم عطل.

المشبه معطل كيف؟ لأنه شبه الله بخلقه - وهذه النصوص ما دلّت على المشابهة - وهو اعتقد المشابهة وشبه الله عَزَّوَجَلَّ بخلقه؛ إذن ما أثبت لله الصفات التي دلّت عليها نصوص، بل عطّلها عن معانيها الحقيقية التي دلّت عليها، وآمن بذلك رسول الله

(١) رواه مسلم في «المساجد ومواضع الصلاة» حديث [٥٣٧] من حديث معاوية بن الحكم السلمي رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْهُ.

وصحابته الكرام والتابعون بإحسان، فالنصوص دلت على صفات تليق بجلال الله لا تشبه صفات المخلوقين، وهذا المشبه فهممنصوص صفات الله من سمعه وبصره واستوائه أنها مثل صفات المخلوقين تمامًا، فاستقر في نفسه هذا التشبيه، فلم يؤمن بصفات تليق بالله **عَزَّوَجَلَّ**؛ وهذا تعطيل لها، فهذا شبه أولًا وعطل ثانيًا؛ كما أن المعطل شبه وعطل؛ فكلُّ مشبه معطل وكلُّ معطل مشبه.

سؤال: شيخنا حفظكم الله؛ يقول السائل: هل صحيح بأن الله سُبحانه وتعالى استوى على العرش بذاته وأنه معنا بذاته؟

جواب: الله على العرش، ومعنا بعلمه وسمعه وبصره، لا بذاته؛ تعالى الله عن ذلك علوًّا كبيرًا؛ لأن هذا قول أهل الحلول، وقد كفرهم السلف. فالله فوق عرشه وهو معنا بعلمه وسمعه وبصره وإطلاعه **عَزَّوَجَلَّ**، فلا تخفى عليه خافية، فلهذا فسر السلف آية المعية^(١) بأنها العلم والإطلاع والمشاهدة، مع الإيذان بأن الله فوق خلقه جميعًا، وتعالى الله أن يكون في شيء من خلقه.

(١) وهي قوله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (٢) هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿[التَّحْدِيدُ: ٣-٤].

وقوله **عَزَّوَجَلَّ**: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَايَهُمْ وَلَا حِصْنٌ إِلَّا هُوَ سَادَهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنْشِئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الْجَنَّةُ: ٧].

قال أبو عمر الطلمنكي رَحِمَهُ اللَّهُ في كتابه «الوصول إلى معرفة الأصول»: «أجمع المسلمون من أهل السنة على أن معنى قوله: ﴿هُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾، ونحو ذلك من القرآن أنه علمه، وأن الله تعالى فوق السموات بذاته مستو على عرشه كيف شاء». «شرح حديث النزول» لابن تيمية (٥/٥١٩ - مجموع الفتاوى)، و«العلو للعلي الغفار» للذهبي ص: [٢٤٦]، و«اجتماع الجيوش الإسلامية» ص: [٧٦]، و«الصواعق المرسلة» لابن القيم (٤/١٢٨٤).

وقال الحافظ ابن عبد البر رَحِمَهُ اللَّهُ في «التمهيد» (٧/١٣٨-١٣٩): «وأما احتجاجهم بقوله **عَزَّوَجَلَّ**:

سؤال: شيخنا حفظكم الله؛ يقول السائل: ما رأيكم فيمن يقول: لا بد من

التدرج مع الناس في تعليم المنهج؛ كما تدرج الله في تحريم الخمر.

جواب: يبين لنا هذا التدرج حتى نفهم؛ إن رأينا حقا أخذنا بكلامه، هل يجوز تدرج الإخوان المسلمين وتدرج حزب التحرير: أننا ما نعلم الناس العقيدة والتوحيد إلا بعدما نقيم الدولة، هل يريد هذا؟ هذا باطل؛ لأن هؤلاء أهل ضلال عقائدهم فاسدة، لكن عندما يعارضهم السلفيون في منهجهم الفاسد في الدعوة إلى الله يخترعون مثل هذه الأشياء! فالتدرج في التعليم أمر مطلوب، لكنه مضبوط بالشرع على طريقة الأنبياء؛ فإذا جئت إلى بلد وفيه ضلال وانحراف كالرفض ونحوه من البدع الغليظة؛ فخذهم بالحكمة بأن تبدأ من حيث بدأ الأنبياء، فإذا استقرت العقيدة في أنفسهم جئتهم بالتشريعات والحاكمية، هذا التدرج عندنا وهو واقع، لكن تدرجنا غير تدرجهم؛ تدرجنا هو السير على طريقة الأنبياء عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

نبدأ بالدعوة إلى التوحيد: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [التكوير: ٣٦]. فهم يريدون أن يؤخروا ما قدم الله، ويقدموا ما أخر الله عكس طريقة الأنبياء، عكس طريقة المنهج الذي أخبر الله به عن جميع الأنبياء، هؤلاء الأنبياء لما أتوا إلى أوضاع فاسدة في نهاية الفساد ونهاية الضلال بماذا بدأوا؟ يبدؤون بالدعوة إلى التوحيد، أليس كذلك؟ والدليل قوله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا

﴿مَا يَكْفُرُونَ مِنْ ثَمَرِهِمْ إِلَّا هُوَ رَائِعُهُمْ وَلَا خَمْسَهُ إِلَّا هُوَ سَائِسُهُمْ وَلَا آدَنَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا﴾ [الحجرات: ٧]، فلا حجة لهم في ظاهر هذه الآية؛ لأن علماء الصحابة والتابعين الذين حُجِّلَ عنهم التأويل في القرآن قالوا في تأويل هذه الآية: هو على العرش وعلمه في كل مكان، وما خالفهم في ذلك أحد يحتاج بقوله. ونقل عنه هذا الإجماع ابن قدامة في «إثبات صفة العلو» ص: [١١٥]، وابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (٥/ ٨٧ و ١٩٣ و ٤٩٦)، وفي غيرها من كتبه، والذهبي في «العلو للعلي الغفار» ص: [٢٤٦]، وابن القيم في «اجتماع الجيوش الإسلامية» ص: (٦٩، ٨١)، وفي «الصواعق المرسلة» (٤/ ١٢٨٨-١٢٨٩).

أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴿٣٦﴾ [البقرة: ٣٦] بماذا بعثوا؟ بُعثوا ليفسح لهم المجال للوصول إلى الكراسي؟! هل قالوا لأقوامهم: أنتم تحكمون بغير ما أنزل الله ونحن نريد الكراسي؟! بل يدعون إلى التوحيد، ومحاربة الأوثان، والشركيات بمظاهرها وأسبابها ووسائلها، فمن اهتدى فالحمد لله، ومن لم يهتد فليس عليك هداهم.

فنبداً من حيث بدأ الأنبياء عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فإذا استقرت العقائد ورسخت في القلوب أتت على إثرها الشرائع الأهم فالأهم، وذلك في جميع أصناف المدعوين كفار أو يهود أو نصارى؛ كما في حديث معاذ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لما بعثه النبي ﷺ لليمن قال له: «إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ. فَادْعُهُمْ إِلَى «وَفِي لَفْظٍ: فَلْيَكُنْ أَوَّلَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ» - انظر: أول ما تدعوهم إليه - شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ فِتْرَدُ فِي فُقَرَائِهِمْ»^(١)؛ هكذا التدرج، ففسير على هذا المنهج.

أما إذا كانوا مسلمين وعندهم بعض فساد في العقائد؛ فنصلح عقائدهم وأما الصلاة عندهم فهي واجبة والزكاة واجبة ولا يمارون في ذلك فنكون قد اكتسبنا مراحل.

هذا التدرج يا إخوة في الدعوة؛ البدء بالتوحيد سواء كان مجتمعاً إسلامياً فيه ضلالات وشركيات، أو كان مجتمعاً نصرانياً أو يهودياً أو وثنياً، نتدرج بالبدء بالتوحيد وهكذا، ثم نتقل إلى المراحل التي ذكرها رسول الله ﷺ في حديث معاذ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

والواقع أن الذين يبدؤون بالدعوة إلى الحاكمية والسياسة أنهم لا يحملون العقيدة، ولا يدعون إليها، وفاقده الشيء لا يعطيه.

(١) رواه البخاري في «الزكاة» حديث [١٣٩٥]، وفي «التوحيد» حديث [٧٣٧٢]، ومسلم في «الإيمان» حديث [١٩]، عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

سؤال: شيخنا حفظكم الله؛ يقول السائل: هل يوصف الله عزَّ وجلَّ بالمعرفة أم

بالعلم فقط؟

جواب: بالعلم؛ الوصف بالعلم أكمل، وهذا اختاره الله ما وصف نفسه إلا بالعلم، والمعرفة دون العلم.

سؤال: شيخنا؛ يقول السائل: هل من نصيحة: طالب علم يعتدُّ برأيه، ويتَّهم

آراء العلماء الكبار في تفسير النصوص؟

جواب: إي والله ننصحه؛ ننصحه أولاً بتقوى الله عزَّ وجلَّ والإخلاص له والتواضع، واحترام أهل العلم العلماء السابقين واللاحقين والموجودين - بارك الله فيكم -، يحترمهم، ويتأدب، ويستفيد منهم فإن: «من حقَّ الكبير أن يوقَّر، ومن حقَّ العالم أن يوقَّر»^(١). وأن يستفاد منه، وإذا خلا الإنسان من الأدب، وركب رأسه، واغتر بنفسه؛ فهذا ماش في طريق الهلاك؛ الخوارج ما أتوا إلا من هذا الباب، كانوا لا يعتدُّون بأقوال العلماء - العلماء في عهدهم هم الصحابة - ما كانوا يعتدُّون بأقوالهم، وما يرجعون إلى تفسير الصحابة وفهم الصحابة للإسلام. والقرآنيون كفروا لماذا؟ لأن غرورهم قادهم إلى احتقار العلماء، وإلى أن يقولوا: يكفينا في فهم القرآن اللغة العربية، ما يحتاج لسنة ولا غيرها! فأنكروا السنة، فكفروا - والعياذ بالله -.

(١) أخرج أحمد في «مسنده» (٣٢٣/٥)، والطبري في «تهذيب الآثار» (٥٤٣/٢) برقم: [٧٨٧]، وابن أبي الدنيا في «العيال» [١٨٥]، والطحاوي في «شرح مشكل الآثار» (٣٦٥/٣)، والآجري في «أخلاق حملة القرآن» [٦٣]، والحاكم في «المستدرک» (٢١١/١) برقم: [٤٢١]، وعنه البيهقي في «المدخل إلى السنن» (٣٨٣ برقم ٦٦٦)، والضياء المقدسي في «المختارة» (٣٦١/٨) برقم: [٤٤٥] من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه أن رسول الله صلَّى الله عليه وآله وسلم قال: «لَيْسَ مِنْ أُمَّتِي مَنْ لَمْ يُجِلِّ كَبِيرَنَا وَيَرْحَمْ صَغِيرَنَا وَيَعْرِفْ لِعَالِمِنَا حَقَّهُ».

قال المنذري في «الترغيب والترهيب» (٦٤/١): «رواه أحمد بإسناد حسن والطبراني والحاكم إلا أنه قال: (ليس منا)». وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٣٣٨/١): «رواه أحمد والطبراني في «الكبير»، وإسناده حسن». وحسنه الألباني في «صحيح الترغيب والترهيب» (٢٤/١) برقم: [١٠١].

والجهمية والمعتزلة وسائر أهل الضلال ما أتوا إلا من هذا الباب: مخالفة العلماء والاعتداد بالرأي، فما ضل من ضل إلا بهذا الأسلوب. فننصح هذا الأخ المغرور نقول له: اتق الله في نفسك! فإنك والله ما تضر الإسلام، وإنما تضر نفسك، فارفق بها! ورويداً رويداً، وخذ العلم من العلماء، واستفد منهم، وإذا وصلت إلى مرتبة عالية مرتبة الترجيح بالأدلة والبراهين الواضحة، حينئذ لك أن ترجح من كلام العلماء القدامى أو المعاصرين ما يظهر لك بالأدلة الواضحة أن هذا الرأي هو الراجح، العلماء ليسوا معصومين، لكن هم خيار الناس، وهم ورثة الأنبياء، وهذه منزلة عظيمة يجب على الشاب أن يراعيها، وأن يستفيد من العلماء وأن يحترمهم، ويعلم أنه إلى أزمنة متأخرة طويلة يمكن ما يستطيع أن يستقل، فيمشي بنفسه، رويداً حتى يتمكن من العلم.

سؤال : شيخنا حفظكم الله؛ يقول السائل: ما رأيكم في هذه المقولة: «إن الله

ما رأيناه، ولكن بالعقل عرفناه» ؟

جواب : ما رأيناه، ولكن بالشرع عرفناه، قبل كل شيء بالفطرة؛ فطرك الله على معرفته والإقرار به، وأكد ذلك بالرسالات والوحي، وعرفك الله بأن له سمعاً وبصراً وعِلماً واستواءً وكثيراً من الأسماء والصفات لا تعرفها إلا بواسطة الشرع؛ العقل يُثبت وجود الله في الجملة، لكن بالتفصيل لابد من الشرع؛ الله فطرك على معرفته وأنه خالق هذا الكون ورب هذا الكون ومدبره، لكن بقيت هناك أشياء كثيرة لابد منها، ولا تعلمها إلا من طريق الشرع وقد يكون إنكارها كفرًا، بل إنكارها كفر؛ لأنها ثابتة بالكتاب والسنة مثل: الاستواء ليس ثابتاً بالعقل، لكن بالشرع، النزول والمجيء هذه ثابتة بالشرع ليست بالعقول، فهناك آيات كثيرة وأحاديث كثيرة جداً يجب الإيمان بها، ولا يستغني العقل عنها ولا يكفي، فلا بد أن نتلقاها من رسول الله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ من كتاب الله ومن سنة رسوله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

سؤال: شيخنا حفظكم الله: يقول السائل: على ذكر حديث جبير بن مطعم رضي الله عنه في الاستسقاء: إنه قد ظهر عندنا في بلادنا في مناطق النخيل صلاة كصلاة الاستسقاء يصلوها الناس، ويدعون الله أن يرزقهم الحر؛ ليتم نضج التمر، ويقيسون هذا العمل وهذه الصلاة على صلاة الاستسقاء، فهل عملهم هذا فيه وجه من الصحة أو هو محدث وبدعة في دين الله تعالى؟

جواب: هذه الصورة غير مشروعة في حدود علمي، لكن إذا نزل المطر وأضر بهم يقولون: «اللهم حَوَالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا»؛ كما قال الرسول عليه الصلاة والسلام؛ فإنه جاء أعرابي قال: يا رسول الله! هلكت الأموال وانقطعت السبل فادع الله أن يسقينا، فدعا الله، فأرسل الله سحابة وانتشرت فمطروا أسبوعاً حتى تضررت الدواب والمزارع والأشياء، وانقطعت السبل، فقال ذلك الرجل أو غيره في الجمعة الثانية لرسول الله: يا رسول الله هلكت الأموال وانقطعت السبل وكذا وكذا، فادع الله لنا! فقال: «اللهم حَوَالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا»^(١). إذا رأوا أن المطر فيه ضرر عليهم فيقولون: «اللهم حوالينا ولا علينا»، دعاء يكفي بدون صلاة استسقاء.

أما صلاة ليرزقهم الله الحر، فهذا ما لا أعرفه، ولا أعتقد أنه يشرع، والصلاة من أعظم الأمور التعبدية فلا يدخلها القياس، ورسول الله صلوات الله عليه وآله وسلم كان يأتي الحر في عهده وما يقيم صلاة يسميها صلاة عدم الاستسقاء أو صلاة صرف المطر عنهم، الرسول صلوات الله عليه وآله وسلم ما فعل هذا، كان يأتي في أيامه الحر والتمر يشتد عليها الحر، وما يصلي بهم صلاة خوفاً على تمورهم، وكذلك الخلفاء الراشدون، وكذلك السلف الصالح؛ وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة. لكن لهم أن يدعوا إذا رأوا مطراً يضر بهم يقولون: «اللهم حوالينا ولا علينا»؛ كما قال الرسول عليه الصلاة والسلام، أما صلاة فلا.

(١) رواه البخاري في «الجمعة» حديث [١٠٢١]، ومسلم في «صلاة الاستسقاء» حديث [٨٩٧]، عن أنس بن مالك رضي الله عنه.

سؤال

يقول: أخبرني أحدهم أنك قلت: بأنك رأيت الله بقلبك، فنرجو التوضيح.

جواب: هذا سؤال سُئلته ما أدري في الكويت أو غيرها، وأجبنا من خلال كلامنا أن المؤمن يرى الله بقلبه، أو ذكر حديث ابن عباس في اختلاف الصحابة في الرؤية؛ قلت: الصحابة ما اختلفوا؛ عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا نفت رؤية الله بالأبصار، وابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أثبت رؤية الرسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بقلبه. وهذا قد يحصل لغير الرسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وهو المعرفة ونحو هذا الكلام، فراحوا يطبلون عليها مثل أبي الحسن ومثل هؤلاء الدجالين طبلوا عليها، وقالوا: هذا كلام الصوفية وكذا، فرددنا عليهم بكلام السلف، وما أدري فيه ردُّ لواحد سوداني اسمه حسن أو حسين إسماعيل خيري أتى بأمثلة من كلام ابن تيمية ومن كلام السلف وإلى آخره، ومعنى الحديث الذي يقوله الرسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «الْإِحْسَانُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ»^(١)، ورددنا عليهم وهم يتعلقون بخيوط العنكبوت، ما عندهم شيء يحاربوننا به إلا تتبع المشابهات كما يقال، وهذا ضلال!

كان سألتني أخ متى يجب قبول الخبر؟ قلنا له: بشروط، وذكرنا الشروط، فهل شروط قبول الخبر موجودة عند صاحبك هذا الذي نقل لك هذا الكلام؟

والله -يا إخواني- هؤلاء أفسدوا أصول الفقه، وأصول الحديث، وأصول الشريعة بأهوائهم -والعياذ بالله-، وظهرت آثار سيئة في نفوس كثير من الشباب الذين يحسُّنون الظن بهؤلاء المفسدين، والله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَقُولُ: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾ [الأنعام: ٥٦]، وكان المنافقون يفسدون في الأرض ويقولون: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ

(١) قطعة من حديث جبريل الطويل: أخرجه البخاري في «الإيمان» [٥٠] وفي «التفسير» حديث

[٤٧٧٧]، ومسلم في «الإيمان» حديث [٩]، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

ورواه مسلم في «الإيمان» حديث [٨]، من حديث عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

مُصْلِحُونَ ﴿ [البقرة: ١١] ، فقال الله عَزَّجَلْ مَكْذِبًا لَهُمْ: ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ [البقرة: ١٢] . فهناك حركات تدعي الإصلاح إصلاح المجتمعات الإسلامية، وإقامة الخلافة وهم لا يأتون للناس إلا بالفساد، ولا يربون الناس إلا على الطرق الفاسدة -والعياذ بالله-، فعلينا إن أردنا الإصلاح أن نسلك طريق الأنبياء عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ في الإصلاح؛ وخاصة رسولنا الكريم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، نسلك طريقه في الإصلاح: إصلاح العقائد، إصلاح المناهج، ربط الناس بكتاب الله وبسنة رسول الله ﷺ وبما كان عليه الرسول ﷺ من أخلاق، وما كان عليه السلف الصالح من سير وأخلاق إلى آخره؛ لا يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها، ولو أردنا أن نصلحها بشيء آخر غير ما أصلح الأولين؛ فلن يتأتى ذلك أبدًا، ولهذا الآن ترى التخبطات، تراه يتخبط كتخبط الصريع الذي نهايته السقوط -والعياذ بالله-، والله ما هم عارفين كيف يسرون، ولا كيف يسرون بالناس، ولا كيف يقودون الناس، والله ما عندنا شيء إلا ما جاء به الرسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، ما عندنا شيء للإصلاح إلا ما جاء به الأنبياء، ولا سيما خاتمهم محمد ﷺ، فلا طرق للإصلاح إلا هذه، أما دعاوى الإصلاح؛ كل يدعي الإصلاح: المنافقون، الشيوعيون، الروافض، الباطنية، كل واحد يدعي الإصلاح؛ والقرآن يكذبهم، والسنة تكذبهم، كذلك الصوفية أهل الطرق، والسياسيون؛ وكل أهل الضلال يدعون الإصلاح، والقرآن يُكذِّب كل ما ينادون به، فلا بد إذن من الرجوع إلى الكتاب والسنة، والاعتماد عليهما في عقائدنا؛ قبل كل شيء نصلح العقائد، يا إخوان إذا فسدت العقائد فسد كل شيء، وإذا صلحت صلح كل شيء: «أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ»^(١)، فالقلب الذي لا يقوم على عقيدة صحيحة قلب فاسد، فتفسد الجوارح،

(١) كما ثبت في الحديث عن النبي ﷺ من رواية النعمان بن بشير رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا؛ أخرجه البخاري في «الإيمان» حديث [٥٢]، ومسلم في «البيع» حديث [١٥٩٩].

ومنها اللسان بالكذب والفجور، وتفسد كل الحركات والأعمال - والعياذ بالله -؛ فهذا أمر ضروري لا بد منه، لا يقول: نجمع المسلمين واحترام الرأي الآخر؛ أحترم رأيك واحترم رأيي!! **يعني:** سب الصحابة وكفرهم وأنا أحترم رأيك! ما شاء الله!! قل: الله في كل مكان، الله متَّحد بالكون! أحترم رأيك!! قل: عيسى ابن الله! أحترم رأيك!! قل: عزيز ابن الله! أحترم رأيك!! قل: بوذا هو الله! أحترم رأيك!! هذا معنى احترام الرأي!! يا إخوة! ما فيه إصلاح عندهم، بهذه الطريقة ما يبقى مجال للإصلاح الحقيقي المشروع، وإن كانوا يأتون بحيل وتمويهات، لكن هذه هي النتيجة!.

طريقة الرسل عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: ٢٥]، نصيح للناس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله قبل كل شيء، ونعرفهم بأسماء الله وصفاته على الوجه اللائق به وما يستحقه ربنا من العبادة والإجلال ثم الطاعة والانقياد، ثم اتباع رسوله ﷺ وطاعته، والله إذا صلحت هذه الأشياء يصلح - إن شاء الله - كل شيء.



قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ رَحِمَهُ اللَّهُ: فَهَذِهِ السُّنَنُ قَدْ اتَّفَقَتْ مَعَانِيهَا وَيُصَدَّقُ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ وَكُلُّهَا يَدُلُّ عَلَى مَا قُلْنَا: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى عَرْشِهِ، فَوْقَ سَمَوَاتِهِ، وَقَدْ أَحَاطَ عِلْمُهُ بِكُلِّ شَيْءٍ، وَإِنَّهُ سَمِيعٌ، بَصِيرٌ، عَلِيمٌ، خَبِيرٌ وَقَدْ قَالَ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ [الْإِسْلَامُ: ١]، وَقَدْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا اسْتَفْتَحَ دُعَاءَهُ يَقُولُ: «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَلِيِّ الْأَعْلَى الْوَهَّابِ» وَكَانَ جَمَاعَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ إِذَا قَرَأُوا: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ [الْإِسْلَامُ: ١] قَالُوا: سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى، مِنْهُمْ: عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ مَسْعُودٍ وَابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، وَقَدْ عَلَّمَ النَّبِيُّ ﷺ أُمَّتَهُ أَنْ يَقُولُوا فِي السُّجُودِ: سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ثَلَاثًا. وَهَذَا كُلُّهُ مِمَّا يُقْوِي مَا قُلْنَا: أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ الْعَلِيُّ الْأَعْلَى: عَلَى عَرْشِهِ، فَوْقَ السَّمَوَاتِ الْعُلَا، وَعِلْمُهُ مُحِيطٌ بِكُلِّ شَيْءٍ، خِلَافَ مَا قَالَتْهُ الْخُلُوبِيَّةُ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ سُوءِ مَذْهَبِهِمْ.

٦٧٠. حدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: نا أحمد بن منصور بن سيار قال: نا عبد الصمد ابن النعمان قال: نا عمر بن راشد أبو حفص اليمامي، عن إياس بن سلمة بن الأكوع، عن أبيه قال: «ما سمعت رسول الله ﷺ يستفتح دعاءه إلا بسبحان ربي العلي الأعلى الوهاب»^(١). وله طرق.

[٦٧١] وحدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا هارون بن إسحاق قال: نا وكيع، عن سفيان، عن السدي، عن عبد خير قال: سمعت علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَرَأَ سَبْحَ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى، فَقَالَ: «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى»^(٢).

(١) إسناده ضعيف، فيه عمر بن راشد اليمامي، قال الذهبي في «الكاشف»: «قال البخاري: فيه نظر، وقال أبو حاتم: لا تقوم به حجة». وقال الحافظ في «التقريب»: «ضعيف». وعبد الصمد بن النعمان، قال في «الميزان»: «وثقه ابن معين، وغيره. وقال الدارقطني: ليس بالقوي. وكذا قال النسائي».

رواه أحمد (١٦٥٤٨-الرسالة)، والحاكم [١٨٣٥] وغيرهما من طرق عن عمر بن راشد به.

(٢) في إسناده إسماعيل بن عبد الرحمن السدي، قال فيه الحافظ ابن حجر: «صدوق بهم»، وقال الحافظ

[٦٧٢] وحدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: نا زياد بن أيوب قال: نا هشيم قال: أنا أبو بشر، عن سعيد بن جبير، عن ابن عمر أنه كان يقرأ: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ فيقول: «سبحان ربي الأعلى»^(١).

٦٧٣- وحدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: نا عمي قال: نا أبو نعيم قال: نا زهير، عن العلاء بن المسيب، عن عمرو بن مرة، عن طلحة بن يزيد، عن حذيفة قال: صليت خلف النبي ﷺ، فلما سجد قال: «سبحان ربي الأعلى»^(٢).

الذهبي في «الكاشف»: «حسن الحديث، وقال أبو حاتم: لا يحتج به». رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٢/٢٤٧-الحوت)، والبيهقي في «الكبرى» (٢/٤٤٠) من طريق وكيع به.

ورواه عبد الرزاق في «المصنف» (٢/٤٥١)، وابن أبي شيبة (٢/٢٤٧-الحوت) من طريق الثوري به.

(١) إسناده صحيح: رواه أبو عبيد في «فضائل القرآن»، ص: [١٥٤]، والطبري في «التفسير» (٢٤/٣٦٧)، والحاكم [٣٩٢٣] من طريقين عن هشيم به نحوه بزيادة. وقال: «صحيح على شرط الشيخين». ووافقه الذهبي.

(٢) أصله في الصحيح. وفي «إسناده المصنف» عم ابن أبي داود واسمه محمد، ذكره ابن حبان في «الثقات» (٩/١٤٩)، وهو متابع كما سيأتي.

وفيه العلاء بن المسيب، قال في «التقريب»: «ثقة ربما وهم». رواه الدارمي في «الصلاة» [١٣٦٣] عن أبي نعيم به. وتابعه معاوية بن عمرو عن زهير به، أخرجه الحاكم [١٢٠١].

وتابع زهيراً جماعة من الثقات، فرواه النسائي في «الافتتاح» حديث [١٠٠٩]، وفي «قيام الليل» وتطوع النهار» حديث [١٦٦٥]، وابن ماجه في «إقامة الصلاة والسنة فيها» حديث [٨٩٧]، وأحمد [٢٣٣٩٩] وغيرهم، من طرق عن العلاء بن المسيب به.

قال النسائي: «الحديث عندي مرسّل، وطلحة بن يزيد لا أعلمه سمع من حذيفة شيئاً، وغير العلاء ابن المسيب، قال في هذا الحديث: عن طلحة، عن رجل، عن حذيفة».

قلت: رواه أبو داود في «الصلاة» حديث [٨٧٤]، والنسائي في «التطبيق» حديث [١٠٦٩]، وفي

[٦٧٤] حدثنا ابن أبي داود قال: حدثنا هارون بن إسحاق قال: نا وكيع، عن هشام ابن عروة، عن عبد الله بن الزبير: أنه قرأ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾، فقال: «سبحان ربي الأعلى»^(١).

[٦٧٥] أخبرنا أبو بكر جعفر بن محمد الفريابي قال: نا محمد بن أبي بكر المقدمي، وعلي بن المديني قالا: نا عبد الله بن يزيد المقرئ قال: حدثنا موسى بن أيوب الغافقي قال: حدثني عمي إياس بن عامر: أنه سمع عقبة بن عامر الجهني قال: لما نزلت: ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾، قال لنا رسول الله ﷺ: «اجعلوها في ركوعكم» فلما نزلت: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾، قال رسول الله ﷺ: «اجعلوها في سجودكم»^(٢).

[١١٤٥] من طرق عن شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي حمزة مولى الأنصار عن رجل من عبس عن حذيفة نحوه.

ورواه مسلم في «صلاة المسافرين» حديث [٧٧٢] من طرق عن الأعمش، عن سعد بن عبيدة، عن المستورد بن الأخنف، عن صلبة بن زفر، عن حذيفة نحوه.

(١) أثر صحيح: وهذا إسناد حسن أو صحيح، فيه هارون بن إسحاق، وصفه الذهبي بالحافظ، وقال فيه: «ثقة متعبد»، وقال الحافظ ابن حجر: «صدوق».

رواه ابن شعبة (٢/٢٤٨-الحوت) عن عبدة عن هشام به.

(٢) في إسناده موسى بن أيوب الغافقي، قال فيه الحافظ ابن حجر: «مقبول»، وقال فيه الذهبي في «الكاشف»: «ثقة فقيه»، فالظاهر أنه حسن الحديث.

وفيه إياس بن عامر عم موسى بن أيوب، وثقه ابن حبان وقال العجلي: «لا بأس به»، وقال الذهبي: «ليس بالقوي». «التهذيب».

رواه الدارمي [١٣٤٤]، وابن خزيمة [٦٠٠]، والحاكم (٨١٧، ٣٧٨٣)، وأحمد (١٧٤١٤-الرسالة) وغيرهم من طرق عن عبد الله بن يزيد المقرئ به.

قال الحاكم في الموضع الثاني: «صحيح الإسناد». ووافقه الذهبي.

ورواه أبو داود في «الصلاة» حديث [٨٦٩]، وابن ماجه في «إقامة الصلاة والسنة فيها» حديث [٨٨٧] من طريق موسى بن أيوب به.

٦٧٦- وأخبرنا الفريابي قال: نا داود بن مخراق الفريابي قال: نا وكيع، عن ابن أبي ذئب، عن إسحاق بن يزيد الهذلي، عن عون بن عبد الله بن عتبة، عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا رَكَعَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ فِي رُكُوعِهِ: سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ثَلَاثًا، فَإِذَا فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ تَمَّ رُكُوعُهُ وَذَلِكَ أَدْنَاهُ، وَإِذَا سَجَدَ فَلْيَقُلْ: سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى، ثَلَاثًا، فَإِذَا فَعَلَ ذَلِكَ، فَقَدْ تَمَّ سَجُودُهُ، وَذَلِكَ أَدْنَاهُ»^(١).

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللَّهُ: ومما يحتج به الحلولية مما يلبسون به على من لا علم معه، يقول الله عزَّ وجلَّ: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [التَّحْدِيدُ: ٣]، وقد فسر أهل العلم هذه الآية: «هو الأول: قبل كل شيء من حياة وموت، والآخر: بعد كل شيء، بعد الخلق، وهو الظاهر: فوق كل شيء يعني ما في السموات، وهو الباطن: دون كل شيء يعلم ما تحت الأرضين، ودل على هذا آخر الآية: ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾».

كذا فسرهُ مقاتل بن حيان^(٢) ومقاتل بن سليمان، ويثبت ذلك السنة.

(١) في إسناده جهالة وانقطاع، ولكن يشده الحديث قبله.

فيه إسحاق بن يزيد الهذلي، قال في «التقريب»: «مجهول».

وعون بن عبد الله بن عتبة لم يسمع من ابن مسعود كما في «تحفة التحصيل» ص: [٢٥١].

رواه ابن ماجه في «إقامة الصلاة والسنة فيها» حديث [٨٩٠] عن أبي بكر بن خلاد عن وكيع به.

ورواه أبو داود في «الصلاة» حديث [٨٨٦]، والترمذي في «أبواب الصلاة» حديث [٢٦١] من طرق عن ابن أبي ذئب به.

قال أبو داود: «هَذَا مُرْسَلٌ، عَوْنٌ لَمْ يُدْرِكْ عَبْدَ اللَّهِ». وقال الترمذي: «حَدِيثُ ابْنِ مَسْعُودٍ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِمُتَّصِلٍ، عَوْنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ لَمْ يَلْقَ ابْنَ مَسْعُودٍ، وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ: يَسْتَحِبُّونَ أَنْ لَا يَنْقُصَ الرَّجُلُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ مِنْ ثَلَاثِ تَسْبِيحَاتٍ».

(٢) رواه البيهقي في «الأسماء والصفات» [٩١٠] بسند لا بأس به.

[٦٧٧] حدثنا أبو عبد الله أحمد بن محمد بن شاهين قال: نا يوسف بن موسى القطان قال: نا جرير، عن مطرف، عن الشعبي، عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قالت: كان رسول الله ﷺ يقول: «اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر فليس بعدك شيء، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء»^(١).

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللَّهُ: ومما يلبسون به على من لا علم معه احتجوا بقوله عَزَّجَلَّ: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ٣]، وبقوله عَزَّجَلَّ: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُ﴾ [الزخرف: ٨٤].

وهذا كله إنما يطلبون به الفتنة كما قال الله تَعَالَى: ﴿فَيَتَّبِعُونَ مَا قَشَبَهُ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾ [الأنعام: ٧]، وعند أهل العلم من أهل الحق: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾ [الأنعام: ٣]، فهو كما قال أهل العلم: مما جاءت به السنن: إن الله عَزَّجَلَّ على عرشه، وعلمه محيط بجميع خلقه، ﴿يَعْلَمُ مَا تُسْرُوتُ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾، ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ﴾ [الأنبياء: ١١٠]، وبقوله عَزَّجَلَّ: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُ﴾ [الزخرف: ٨٤]، فمعناه: أنه جل ذكره إله من في السموات، وإله من في الأرض، إله يُعبد في السموات، وإله يُعبد في الأرض، هكذا فسرهُ العلماء.

(١) إسناده حسن، فيه يوسف بن موسى القطان، قال في «التقريب»: «صدوق».

أخرجه ابن بطة في «الإبانة» (١٤٤-الوليد بن نبيه) عن المحاملي عن يوسف القطان به.

وتابعه محمد بن قدامة عن جرير به، أخرجه النسائي في «عمل اليوم والليلة» ص: [٦٧٢] عنه.

والمتن صحيح، رواه مسلم في «الدعاء» حديث [٢٧١٣]، وأحمد في «مسنده» (٤٠٤/٢) من حديث

أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في حديث طويل.

[٦٧٨] حدثنا عمر بن أيوب السقطي قال: نا الحسن بن الصباح البزار قال:

نا علي ابن الحسن بن شقيق، عن خارجة بن مصعب، عن سعيد، عن قتادة في قول الله عزَّجَل: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ﴾ [الرَّحْفُ: ٨٤]، قال: «هو إله يُعبد في السماء، وإله يُعبد في الأرض»^(١).

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللهُ: فيما ذكرته وبينته مقنع لأهل الحق إشفاقاً عليهم، لئلا يداخل قلوبهم من تلبيس أهل الباطل ممن يميل بقبيح مذهبه السوء إلى استماع الغناء من الغلمان المرد يتلذذ بالنظر إليهم، ولا يحب الاستماع من الرجل الكبير، ويرقص ويزفن، قد ظفر به الشيطان فهو يلعب به مخالفاً للحق، لا يرجع في فعله إلى كتاب ولا إلى سنة، ولا إلى قول الصحابة، ولا من تبعهم بإحسان، ولا قول إمام من أئمة المسلمين، وما يخفون من البلاء مما لا يحسن ذكره أقبح، ويدعون أن هذا دين يدينون به، نعوذ بالله من قبيح ما هم عليه، ونسأله التوفيق إلى سبيل الرشاد، إنه سميع قريب.

٦٧٩- حدثنا عمر بن أيوب السقطي قال: حدثنا الحسن بن الصباح البزار قال: قال يزيد بن هارون: وذكر الجهمية فقال: «هم والله الذي لا إله إلا هو زنادقة عليهم لعنة الله»^(٢)، وبالله التوفيق.

الحلولية مما يُلبَّسون به على من لا علم معه فيتابعهم بعض الجهال على هذه العقائد الفاسدة فيستدلون بقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾ [الْحَدِيدُ: ٣]،

(١) **أثر صحيح:** وإسناد المصنف ضعيف، فيه خارجة بن مصعب، قال فيه الذهبي: «واو». أخرجه البيهقي في «الأسماء والصفات» [٩١١] من طريق يحيى بن أبي طالب عن علي بن الحسن بن شقيق به. ورواه عبد الرزاق في «التفسير» (١٧٨/٣) عن معمر، والطبري في «التفسير» (٦٥٣/٢١) عن معمر وسعيد بن أبي عروبة، والبيهقي في «الأسماء والصفات» [٩١١] من طريق شيبان، ثلاثتهم عن قتادة مثله.

(٢) **أثر صحيح:** سبق تخريجه برقم: [١٦٩].

هذا من أدلتهم، والآية لا تدل على ما يدعون، تعالى الله عن ذلك، القرآن ما دل على ما يقولون من هذه العقائده الخبيثة، والله ما يدل عليها، ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾: الباطن ليس دونه شيء، أي لا يحجب علمه شيء، وليس كما يقول الحلولية: هو في كل شيء، تعالى الله عن ذلك، ما معنى الآية؟ بينها رسول الله ﷺ، أمر واضح.

أولاً. آيات العلو والصفات كيف توجهونها آيات كثيرة والأدلة الكثيرة التي تدل أن الله فوق خلقه أين تذهبون بها؟ هذا قبل كل شيء.

ثانياً. تفسير الرسول ﷺ لهذه الآية التي يتعلق بها هؤلاء المجرمون: «أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الْبَاطِنُ فَلَيْسَ دُونَكَ شَيْءٌ»، يعني لا يحجبه شيء عن مخلوقاته يعلم كل شيء، الباطن معناه العالم بكل شيء، وليس معناه أنه حال في خلقه تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، فالله تَبَارَكَ وَتَعَالَى وصف نفسه بالأولية والآخرية والفوقية والبطون الذي معناه العلم يعلم كل شيء لا يخفى عليه خافية، ولا يحجبه عن معلوماته كلها حاجب، ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلَهُ مَا تَوَسَّوْهُ بِهِ نَفْسَهُ، وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [ق: ١٦].

فمن حيث العلم الله أعلم بالإنسان من نفسه ومن جاره سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [ق: ١٦]، أقرب إلى ذلك الميت من حبل الوريد، الله أقرب إلى الإنسان من نفسه بعلمه لا بذاته، يعني يعلم كل شيء والكون كله كخردلة في يد أحدنا فهذه معية علم ساقها في هذه السورة نفسها هذه الآيات من سورة الحديد: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد: ٣]، فختم الآية بالعلم ليُبين معنى البطون هذا وهو أنه بعلمه يعلم كل شيء ولا يخفى عليه خافية سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى:

﴿يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [الحديد: ٤]، معنا بعلمه، فهذه الآية تُفسَّر أيضاً معنى البطون الذي ورد في قوله صلى الله عليه وسلم: «وَأَنْتَ الْبَاطِنُ فَلَيْسَ دُونَكَ شَيْءٌ»، والباطن المراد به يعني لا يحول دون علمه المحيط بكل شيء حائل وهو أقرب إلينا من حبل الوريد بعلمه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

كان الصحابة رضي الله عنهم في سفر وكانوا يرفعون أصواتهم بالذكر، فقال صلى الله عليه وسلم: «ارْبِعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ إِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا إِنَّكُمْ تَدْعُونَ سَمِيعًا قَرِيبًا»^(١) بماذا؟ بذاته؟ تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، قريب بعلمه، فإذا كان الكون كله أمامه وبين يديه، بل كما قال ابن عباس رضي الله عنه: «الكون كله كخردلة في كفِّ أحدنا»^(٢)، فهو معنا سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى معنا بعلمه لا بذاته.

فالشاهد: أن الجهمية ومن تابعهم يتعلقون بهذه الآية: ﴿وَالْبَاطِنُ﴾، البطون هذا هو العلم، أجمع السلف وكما في السنة وكما في آيات القرآن التي تُثبِتُ علوَّ الله عزَّ وجلَّ أن المراد بالبطون هنا هو العلم، معنا بعلمه ومراقبته ومشاهدته وإطلاعه بحيث لا يخفى عليه منا خافية، هو العليم بذات الصدور سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾

[المثلک: ١٤]

فالمراد بهذه الآية وما شاكلها: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [الحديد: ٤]، في سورة الحديد، وفي سورة المجادلة: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ﴾ [المجادلة: ٧]، يعني بعلمه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

(١) رواه البخاري في «المغازي» حديث [٤٢٠٥]، ومسلم في «الذكر والدعاء» حديث [٢٧٠٤].

(٢) سيأتي تحريجه.

لأنه ساق الآية في مساق العلم فقال: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدَنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ إِنْ كَانُوا تُمَّ يُنْسِتُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحجرات: ٧].

فسياق الآية أولها وآخرها كلها في العلم وإثبات علم الله المحيط بكل شيء الذي لا تخفى عليه خافية، وليس المراد أنه معنا بذاته كما يقول أهل الحلول وأهل وحدة الوجود قبحهم الله، وإنما بعلمه وهو فوق خلقه فوق سمواته وهو عليم بكل دقيق وجليل في هذا الكون **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**؛ ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [الأنعام: ٥٩].

علم ذلك وكتبه وهو عالم به قبل أن توجد هذه الموجودات وبعد وجودها وبعد فنائها **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** لا يخفى عليه مثقال ذرة في السموات والأرض.

قال: «وقد فسر أهل العلم هذه الآية: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ﴾ قبل كل شيء من حياة وموت، ﴿وَالْآخِرُ﴾ بعد الخلق، ﴿وَالظَّاهِرُ﴾ فوق كل شيء، التفسير الواضح تفسير الرسول **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ** وتفسير العلماء يدور في نطاق تفسير النبي **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ**: «أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الظَّاهِرُ - يعني العالي - فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الْبَاطِنُ» - يعني بالعلم «فَلَيْسَ دُونَكَ شَيْءٌ» **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**، يعني: الجنة والنار أهل الجنة خالدون فيها، الكفار خالدون في النار أبد الأبد، الجنة لا نهاية لها أبداً، والنار لا نهاية لها ولا لعذاب من فيها من الكفار أبد الأبد، وتستمر وتستمر أبداً الأباد لا نهاية لها، والله **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** آخر بعد كل هذه الأشياء، وهو أول قبل كل شيء

من مخلوقاته قبل العرش والقلم والكرسي والسموات وعوالم أخرى لا يعلمها إلا هو لا بداية لأوليته ولا نهاية لآخريته شيء عظيم، وإذا عرف الإنسان هذه الأشياء قدر الله حق قدره، إذا عرفها وآمن بها عظم الله وقدره وخشيه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، فهذه عظمتة سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وله أوصاف عظيمة تليق بجلاله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلِيمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ۝ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾، [الحشر: ٢٢-٢٣]، إلى آخر أسماء الله الحسنى التي ذُكرت في القرآن والسنة، كل وصف من هذه الصفات وكل اسم من الأسماء الحسنى تدل على جلاله وعظمتة وقديسيته سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

الشاهد: أنه نقل عن العلماء تفسير هذه الآية التي يتعلق بها هؤلاء الضالّك بأن الله فوق كل شيء وأول كل شيء وآخر كل شيء سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، والباطن يعني العالم بكل شيء الذي لا تحفى عليه خافية. إذن ظهر بطلان ما يتعلق به هؤلاء الضالّون من قوله: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد: ٣]، وقوله سُبْحَانَهُ: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [الحديد: ٤]، يُظهر ضلالهم آيات علو الله الكثيرة والأحاديث كثيرة التي تدل كلها أن الله فوق خلقه وأنه ليس هناك شيء من خلقه في ذاته وليس شيء من ذاته في خلقه تعالى الله وتقدّس وتنزه عما يقول الظالمون علواً كبيراً.

يقول: «كذا فسر مقاتل بن حيان ومقاتل بن سليمان ويثبت ذلك السنة»: يشير إلى قوله ﷺ: «أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الْبَاطِنُ فَلَيْسَ دُونَكَ شَيْءٌ».

وساق حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قالت: كان رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقول: «اللَّهُمَّ أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الْبَاطِنُ فَلَيْسَ دُونَكَ شَيْءٌ».

فهذا تفسير لقول الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾ [الحج: ٣]، يعني لا يحجبك شيء عن علم ما في هذا الكون كله لا يحجبك حاجب ولا يحول حائل دون اطلاعك وعلمك ومشاهدتك لما يجري في هذا الكون من صغير وكبير، من دقيق وجليل، من أعمال العباد وغيرها، سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

وأيضاً حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في مسلم: «أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ...» مثل حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

وكلُّ هذا ردٌّ ودحضٌ لأباطيل الحلولية وتلييساتهم التي يُلبِّسُون بها على الناس. ثم ساق شُبُهًا أخرى لهؤلاء الضالين.

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللَّهُ: «ومما يلبسون به على من لا علم معه احتجوا بقوله عز وجل: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ٣]، ويقولون عز وجل: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُ﴾ [الحج: ٨٤]، وهذا كله إنما يطلبون به الفتنة» يعني:

يتبعون مثل هذه النصوص لقصد الفتن كما وصفهم الله تَعَالَى في قوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْجٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [الزمر: ٧].

قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ سَمَّى اللَّهُ فَاخْذَرُوهُمْ»، فكل مبتدع يتبع ما تشابه من نصوص القرآن والسنة

ليفتن الناس ويفتن نفسه، فما هو موقف المسلم؟ عليه الحذر واليقظ والتنبه لما يُدبره هؤلاء من المكر والكيد ومحاولة إيقاع من ينخدع بهم في حبالهم وفي ضلالاتهم.

قال: «وعند أهل العلم من أهل الحق: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾ [الأنعام: ٣].»

يعني آخر الآية تفسيراً لأولها، ما معنى: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ٣]، يعني: ﴿يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾ [الأنعام: ٣].

«فهو كما قال أهل العلم: مما جاءت به السنن: إن الله عز وجل على عرشه، وعلمه محيط بجميع خلقه، ﴿يَعْلَمُ مَا تُسْرُوتُ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾.»

فالمراد بهذا ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ٣] يعني: يعلم ما في السموات والأرض يعلم السر وأخفى سبحانه وتعالى.

وقوله عز وجل: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾ [الحج: ٨٤] يعني: معبودكم يعبداه أهل السماء ويعبداه أهل الأرض، هو إله من في السموات، وإله من في الأرض من خلقه، إله أهل السماء من الملائكة وغيرهم، وإله من في الأرض من الجن والإنس وغيرهم، وهو إلههم وحده سبحانه وتعالى ومعبودهم وحده، وهو إله من في السماء وإله من في الأرض، وعليهم أن يعبدوه لأنه المعبود بحق سبحانه وتعالى.

ليس معنى أنه في السماء في جوف السماء تعالى الله عن ذلك، وليس معناه أنه في الأرض يعني مع العباد بذاته، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً، وإنما هو كما ذكره العلماء: يعني معبود أهل السماء ومعبود أهل الأرض، إله أهل السماء وإله أهل الأرض، لا يعني أنه في السماء يعني في السماء الدنيا أو الثانية أو الثالثة بذاته، أو في الأرض أو في

الأرضين بذاته، تعالى الله عن ذلك علوًّا كبيرًا، وإنما المراد أنه إلههم إله من في السماء وإله من في الأرض، وهو فوق عرشه عال على جميع مخلوقاته.

وذكر عن قتادة: «﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ﴾ [الْخُرُوجُ: ٨٤] قال: هو إله يعبد في السماء وإله يعبد في الأرض».

يعني: يعبد أهل السماء ويعبد أهل الأرض، هذا معنى الآية، لا كما يقوله الضالون المضلُّون من الحلولية وأهل وحدة الوجود، تعالى الله عن ذلك علوًّا كبيرًا.

قال: «فيما ذكرته وبينته مقنع لأهل الحق إشفاقًا عليهم، لئلا يدخل قلوبهم من تلبيس أهل الباطل ممن يميل بقبيح مذهبه السوء إلى استماع الغناء من الغلمان المرد يتلذذ بالنظر إليهم، ولا يحب الاستماع من الرجل الكبير، ويرقص ويزفن، قد ظفربه الشيطان فهو يلعب به مخالفًا للحق، لا يرجع في فعله إلى كتاب ولا إلى سنة، ولا إلى قول الصحابة، ولا من تبعهم بإحسان، ولا قول إمام من أئمة المسلمين، وما يخفون من البلاء مما لا يحسن ذكره أقبح، ويدعون أن هذا دين يدينون به، نعوذ بالله من قبيح ما هم عليه، ونسأله التوفيق إلى سبيل الرشاد، إنه سميع قريب».

ساق من أوصاف هؤلاء الضالين أنهم أهل رقص وأهل غناء وأهل فتنة بالمردان وبالنساء، هذه من صفاتهم التي تدل على فساد باطنهم وظاهرهم، وأنهم أهل جهل وضلال وهوى، فكيف يتخذهم الناس قدوة ولا سيما في العقائد، هذا مقصوده، هم أهل رقص وأهل غناء وحب للمردان وأهل لهو ولعب ومزامير وطبول، كيف يتخذهم الناس حجة وقدوة؟!

قال ومنها: «وما يخضون من البلاء مما لا يحسن ذكره أقبح» هؤلاء أهل شر وأهل خبث في عقائدهم وفي أعمالهم وفي تصرفاتهم، هذا حال الحلولية؛ لأنهم صوفية باطنية والعياذ بالله، وهذه من أخلاقهم وأعمالهم، يعني فسق واضح ظاهر عليهم؛ هذا فسق الأعمال، وفسق المعتقد أخبث وأخبث، ومنه القول بأن الله في كل مكان، تعالى الله عما يقول الظالمون علُوًّا كبيرًا.

وأذكر وأنا شاب أن شخصًا من الصوفية في مكة جادلني في علو الله عزَّجَلَّ وأنا في أول طلبي، واحتج بهاتين الآيتين: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ٣]، ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ﴾ [الحجرات: ٨٤] على أن الله في كل مكان صوفي أشعري، والله احتج بهاتين الآيتين فناقشته حسب علمي في ذاك الوقت وأنا في الثامنة عشرة من سني، هذا ناقشته فيها بما آتاني الله عزَّجَلَّ وأسكته، والحمد لله.

وفقتني الله وإياكم لما يحب ويرضى، وثبتنا وإياكم على كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وعلى عقيدة ومنهج سلفنا الصالح، وأجارنا وإياكم من الفتن ومن أهلها، ونعوذ بالله من ذلك، نعوذ بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن.

إن ربنا لسميع الدعاء، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.



الأسئلة

سؤال: يقول السائل: ما معنى قوله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ فَاتَتْهُ صَلَاةُ الْعَصْرِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ»^(١).

جواب: هذا من أدلة من يُكفر تارك الصلاة الذي يتعمد ترك صلاة العصر حتى يخرج وقتها ولم يصلها في وقتها فقد حبط عمله، فعلى قول من يرى كفر تارك الصلاة هذا من أدلته، وأن ترك هذه الفريضة يُحبط العمل، وعلى قول من لا يُكفره يعني أن هذا أمرٌ كبيرٌ وخطير وقد يُحبط عمله وقد يُنقصه والعياذ بالله، وينقله من دائرة أهل الإيمان الكامل إلى دائرة الفاسقين العاصين الذين يستحقون القتل؛ لأن الذي يترك صلاة كصلاة الظهر مثلاً ويقال له: صَلِّ، فإن أبى وتمادى إلى أن غربت الشمس على بعض أقوال أهل العلم يُقتل؛ لأن الصلاة ركنٌ أساسيٌّ عظيم من أركان الإسلام؛ كما قال الرسول عليه الصلاة والسلام: «بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ: شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَحَجِّ الْبَيْتِ وَصَوْمِ رَمَضَانَ»^(٢).

فهو الركن الثاني بعد الشهادتين، والأركان كلها عظيمة، لكن أعظمها الشهادتان، فلا يُعتبر المرء مسلماً إلا بالإيمان بهما والنطق بهما، وكذلك يتلوها في الأهمية والمكانة هذه الصلاة التي هي عماد الإسلام، فعلى قول من يُكفره لا إشكال عنده، وعلى القول الآخر معناه أنه ينقص عمله نقصاً عظيماً ويتزلزل، والعياذ بالله، نسأل الله العافية.

سؤال:

يقول: ما معنى قوله صلى الله عليه وسلم: «أَوَّلُ مَا يُحَاسَبُ بِهِ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الصَّلَاةُ»

(١) رواه ابن ماجه في «الصلاة» حديث [٦٩٤]، وفي إسناده مجهول. وأصله في البخاري في «مواقيت الصلاة» حديث [٥٥٣] بلفظ: «مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ».

(٢) سبق تخريجه.

فَإِنْ صَلَّحَتْ صَلَاحَ سَائِرِ عَمَلِهِ، وَإِنْ فَسَدَتْ فَسَدَ سَائِرُ عَمَلِهِ»^(١)، وهل يفهم منه أن

الصلاة كالتوحيد؟

جواب: الذي يرى كفر تارك الصلاة يراها كالتوحيد كذلك شرطاً في قبول الأعمال؛ لأن الحديث يفيد أن قبول الأعمال متوقف على قبول الصلاة، فإذا قُبِلَتْ صَلَاتُهُ قُبِلَتْ هِيَ وَسَائِرُ عَمَلِهِ، وَإِذَا رُدَّتْ رُدَّ سَائِرُ عَمَلِهِ، فَمَنْ يُكْفَرُ تَارِكُ الصَّلَاةِ يَرَى أَنَّهَا شَرْطٌ فِي قَبُولِ الْأَعْمَالِ مِثْلَ الْإِيمَانِ شَرْطٌ فِي قَبُولِ الْأَعْمَالِ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَهْمِيَةِ الصَّلَاةِ، فَلَا يَجُوزُ لِلْمُسْلِمِ أَنْ يَتَهَاوَنَ فِي شَيْءٍ مِنْهَا، لِذَلِكَ لَا تَسْقُطُ عَنِ الْإِنْسَانِ بِحَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ مَا دَامَ عَقْلُهُ مُوجُودًا؛ «صَلِّ قَائِمًا، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَقَاعِدًا، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلَى جَنْبٍ»^(٢).

ما تسقط ما دام عقلك موجوداً في حالة الشدة والمرض والسفر والحضر صل هذه الصلاة.

كثير من الأئمة ذهبوا إلى تكفير تارك الصلاة، وعلى رأسهم الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ.

سؤال: يقول: نريد زيادة توضيح في قاعدة: «ليس كل كمال في الإنسان هو كمال لله، وليس كل نقص في الإنسان هو نقص في حق الله تَعَالَى».

جواب: لا تدخلوا في هذه الأشياء يا إخوة، هذه الأشياء دخل فيها أناس وتخبَّطوا، فالله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ليس كمثله شيء وهو السميع البصير، وهو له الكمال المطلق الذي لا يشابه فيه خلقه ولا يشابهونه فيه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

(١) رواه الطبراني في «الأوسط» [١٨٥٩] بإسناد ضعيف. وله شواهد. انظر: «الصحيحة للألباني» [١٣٥٨].

(٢) رواه البخاري في «الجمعة» حديث [١١١٧].

وهنا قاعدة وضعها شيخ الإسلام رَحِمَهُ اللهُ لَمْ يفهمها بعض الجهلة فذهبوا يتخططون فيها، وقالوا: إن من صفات الكمال في الإنسان يعني الأكل والشرب وهذا وإن كان كمالاً في حق الإنسان فهو ليس كمالاً في حق الله، والواقع أنه ليس كمالاً، الأكل والشرب والنوم ليست كمالاً، وإنما هي من أوضح الأدلة على عجزه وفقره ونقصه والله يتنزه عن ذلك، فقالوا: هذا وإن كان كمالاً في الإنسان لكنه ليس كمالاً في حق الله، نقول: من قال لكم أن هذا كمال في حق الإنسان؟ طبعاً أخطأ بعض العلماء غفر الله له، مثل بعض الأمثلة، فتعلق بها بعض الجهلة وليس لهم دليل إلا قال فلان، مع أنهم قالوا: نحن لا نُقلِّده، لا نُقلِّد أحداً وهم يقلدون في كثير من الأباطيل.

فالشاهد: أن كل كمال في المخلوق لا نقص فيه بحال من الأحوال هو كمال في حق الله عَزَّوَجَلَّ؛ لأن الله هو أهل الكمال، فالعلم كمال في البشر وفي حق الله كمال من باب أولى؛ لأنه هو الذي وهب هذا العلم: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]، ﴿وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ﴾ [الرؤف: ٥٤]، فهذه صفات كمال وجودها في المخلوق كمال والله أولى بهذا الكمال؛ لأنه هو واهب هذا الكمال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وما كان من نقص في المخلوقين فتعالى الله عنه إطلاقاً، ومن ذلك الأكل والشرب والنوم التي اعتبرها بعض الناس كمالاً وهي ليست كمالاً، ولهذا يُتنزه الله تَعَالَى نَفْسَهُ عن ذلك: ﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ﴾ [الإخلاص: ١-٢].

يعني الذي لا يحتاج لأكل ولا شرب سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

فهذا لمحة عن هذا الكلام واتركوا هذه الأشياء، فالله له الكمال المطلق

سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

سؤال: يقول السائل: بعض المصريين يتعمد الوقف على قوله **تَعَالَى**: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ﴾ [الأنعام: ٣]، ثم يستأنف ﴿وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾ [الأنعام: ٣]... الآية، لئلا يلتبس على العوام المعنى الفاسد، وهو أن الله في كل مكان، فما توجيهكم حفظكم الله؟

جواب:

في القراءة تتبع الرسول **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ** يقف على رأس كل آية **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ**، كما روت أم سلمة **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا** وغيرها أن الرسول **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** يقف على رأس كل آية يقرأ قوله **تَعَالَى**: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة: ٢]، ويقف، ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [الفاتحة: ٣]، ويقف، ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ [الفاتحة: ٤]، ويقف، ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥]، ويقف، ثم يقرأ: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الفاتحة: ٦]، إلى آخره ثم يقف في نهاية السورة^(١)، وكذلك يفعل في القرآن يقف - الفاتحة إنما كانت مثالا - يقف على رأس كل آية، والله **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** جعلها آيات فنحن نتبع ما شرعه الله **تَبَارَكَ وَتَعَالَى** وفصله وطبقه رسول الله **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ**، وأظن أن العامي لا يفهم شيئا من هذا، حتى لو وقف لا يدري العامي لا يدري مقصود القارئ إذا وقف عند قوله **سُبْحَانَهُ**: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ﴾ [الأنعام: ٣]، ثم أتبع ﴿وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾ [الأنعام: ٣]، قد يفهم بعض الناس، لكن كثير من الناس لا يفهمون

(١) رواه أبو داود «الحروف والقراءات» حديث [٤٠٠١]، والترمذي في «أبواب القراءات» حديث [٢٩٢٧]، وأحمد (٢٦٥٨٣-الرسالة). قال الترمذي: «هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ. وَبِهِ يَقْرَأُ أَبُو عُبَيْدٍ وَيُخْتَارُهُ. هَكَذَا رَوَى يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْأُمَوِيُّ، وَغَيْرُهُ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ بِمُتَّصِلٍ؛ لِأَنَّ اللَّيْثَ بْنَ سَعْدٍ، رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنْ يَعْلَى بْنِ مَمْلُكٍ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ. وَحَدِيثُ اللَّيْثِ أَصَحُّ، وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ اللَّيْثِ: وَكَانَ يَقْرَأُ: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ [الفاتحة: ٤].»

هذا، لكن السُّنَّة هي ما كان عليه رسول الله ﷺ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وما رواه عنه الصحابة أن نقف على رؤوس الآيات، والخطأ يأتي فيمن يدمج الآيات هكذا ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ① الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ② مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ③ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿[الْفَاتِحَةُ: ٢ - ٥]، يأتي بآيتين أو ثلاث كلها في نفس واحد ولا يقف على رأس كل آية، هذا فيه مخالفة للسُّنَّة؛ ﴿وَرَزَّلَ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا﴾ [الزُّلْفَل: ٤] رَتَّل وقف عند كل آية.

سؤال: يقول السائل: ما حكم الصلاة وراء إمام لا يعتقد استواء الله عزَّ وجلَّ على

عرشه وخاصة هو دائماً يكرر الآيات المثبتة لاستواء الله عزَّ وجلَّ؟

جواب: إن كان قد قامت عليه الحُجَّة فلا تُصَلُّوا وراءه، إن كنت أقمت عليه الحُجَّة وأن هذه العقيدة كفرية؛ لأنها تكذيب لكتاب الله وسُنَّة رسوله ﷺ وما كان عليه السلف الصالح، بل إجماع السلف الصالح الصحابة والتابعين ومن تبعهم، بين له هذا: أن الله في السماء وعلى العرش استوى، وقال كذا وقال كذا، وتسوق له الآيات، وتسوق له كلام العلماء، إن قبل واعتقد بالاعتقاد الصحيح، فالحمد لله صلَّ وراءه، وإن أبى فاتركه بعد إقامة الحُجَّة، أما وهو جاهل وأنت لم تُقِم عليه الحُجَّة فصلِّ، وما أدراك أن هذا الإمام لا يعتقد أن الله في السماء، من أدراك، فإذا علمت عنه وهو جاهل فعَلَّمْهُ، فإذا كان غير جاهل فعَلَّمْهُ أيضًا.

سؤال: يقول السائل: نُصَلِّي خلف إمام يكتب في الرقية سطوراً غير مفهومة

ويرسم جداول وهي طلاسَم، ويأخذ جماعة إلى مكان يقومون فيه بما يعرف عندنا بـ «الوعدة أو الزردة»، وهي شبه حفل يُذَبِّح فيه لغير الله وتُؤَكَّل هذه اللحوم والأطعمة وله بدع أخرى، فما حكم الصلاة خلف هذا الرجل وبما تأمرونا اتجاهه؟

جواب: لا تُصَلِّ وراء هذا الخسيس، أقم عليه الحُجَّةَ بَيِّنَ له، فإذا عاند فهو كافر لا شك، والسَّحر كفر في ذاته، ليس سهلاً أبداً، والذبح لغير الله كفر، فهذا لا يتصدَّى لإمامة قوم إلا وقد ضَلُّوا - والعياذ بالله -، كيف يرضون بمثل هذا إماماً؟ وهو متهتك ساحر متلاعب بدين الله عَزَّوَجَلَّ؟!.



كِتَابُ



الْإِيمَانِ وَالتَّصَدِيقِ بِأَنَّ اللَّهَ عَزَّجَلَّ

كَلَّمَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ

الحمد لله المحمود على كل حال، وصلى الله على محمد النبي وسلم.
أما بعد، فإنه من ادعى أنه مسلم ثم زعم أن الله عَزَّجَلَّ لم يكلم موسى فقد كفر،
يستتاب فإن تاب وإلا قتل فإن قال قائل: ثم ؟

قيل: لأنه رده وجحده، ورد السنة، وخالف جميع علماء المسلمين وزاغ عن
الحق، وكان ممن قال نَعَانِي فِيهِمْ: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بُيِّنَ لَهُ الْهُدَى
وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُولِهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [النساء: ١١٥]. فأما
الحجة عليهم من القرآن فإن الله جلَّ ذكره قال: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾
[النساء: ١٦٤]، وقال عَزَّجَلَّ: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ
قَالَ لَنْ تَرِنِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرِنِي فَلَمَّا بَلَغَ رَبُّهُ لَاجِبَ
جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَبِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ بُتُّ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ
﴿١٣﴾ قَالَ يَمُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلِمِي فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُنْ مِنَ
الشَّاكِرِينَ﴾ [الأخلاق: ١٤٣ - ١٤٤].

وقال عَزَّجَلَّ: ﴿فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَمُوسَى ﴿١١﴾ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ
طُوًى ﴿١٢﴾ وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ﴿١٣﴾ إِنَّنِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ

لِزَكْرِيَّ ﴿ طه: ١١ - ١٤ ﴾. وقال عَزَّجَلَّ: ﴿ هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثَ مُوسَى ﴿١٥﴾ إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْقُدْسِ طُوًى ﴾ [التَّارِكَات: ١٥ - ١٦].

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللَّهُ: فمن زعم أن الله عَزَّجَلَّ لم يكلم موسى، فقد رد نص القرآن، وكفر بالله العظيم.

فإن قال قائل منهم: خلق الله عَزَّجَلَّ كلاماً في الشجرة، وكلم به موسى. قيل له: هذا هو الكفر: لأنه يزعم أن الكلام ^(١) مخلوق، تعالى الله عن ذلك، ويزعم أن مخلوقاً يدعي الربوبية، وهذا من أقبح القول وأسمجه.

وقيل له: يا ملحد، هل يجوز لغير الله أن يقول: إني أنا الله؟ نعوذ بالله أن يكون قائل هذا مسلماً. هذا كافر يستتاب، فإن رجع عن مذهبه السوء والإلا قتله الإمام، فإن لم يقتله الإمام ولم يستتبه وعلم منه: أن هذا مذهبه هجر، ولم يكلم، ولم يسلم عليه، ولم يصل خلفه، ولم تقبل شهادته، ولم يزوجه المسلم بكريمته.

ساق الآجري رَحِمَهُ اللَّهُ هذا الباب في بيان أن الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى يتكلم الكلام الكوني والكلام الشرعي، وساق في ذلك قضية موسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ استدلالاً منه على إثبات كلام الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى الذي نفته الجهمية ومن سار على دربهم من فرق الضلال، وأصل ذلك أن الجهمية ومن جرى مجراهم ينكرون قيام الأفعال الاختيارية بالله تَبَارَكَ وَتَعَالَى، زعمًا منهم أن إثبات الأفعال الاختيارية لله عَزَّجَلَّ يقتضي التشبيه والتجسيم؛ لأن هذه أعراض، والأعراض لا تقوم إلا بالأجسام ^(٢)، فهذه الفلسفة الضالة الخبيثة جعلتهم ينكرون

(١) أي: كلام الله.

(٢) انظر: «مجموع الفتاوى» (٣/ ٣٠٣-٣٠٥)، و(٥/ ٢٩٠ و ٥٣٦) «الأصفهانية» ص: (١٢٠، ١٩٨،

١٩٩)، و«بيان تلبس الجهمية» (١/ ١٠)، و«درء تعارض العقل والنقل» (١/ ٣٨-٣٩) و«منهاج

السنة» (١/ ٣١٢)، جميعها لشيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللَّهُ.

كلام الله واستواءه على عرشه ونزوله **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** ومجيئه يوم القيامة إلى آخر الصفات صفات الكمال والأفعال الاختيارية التي تليق بجلال الله **عَزَّ وَجَلَّ**، والتي دل عليها كتاب الله وسنة رسوله ودان بها الصحابة الكرام ومن اتبعهم بإحسان، لم يخطر ببال أحد منهم لا في عهد الرسول **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** ولا بعده أن هذه الصفات فيها نقص، وأنها أعراض، وأنها تنافي كمال الله كما يقول الضالون التائهون حتى جاء الجعد بن درهم الذي استقى معلوماته الفاسدة الخبيثة في تعطيل صفات الله وتعطيل كلامه ومحبه ورضاه وغضبه وما شاكل ذلك تلقاها من اليهود كما ساق إسناده شيخ الإسلام ابن تيمية في أحد كتبه^(١) إلى لييد بن الأعصم اليهودي، فإن اليهود والنصارى والفلاسفة وأهل الضلال دسّوا كثيراً من عقائد أهل الضلال، وبثوها في من تهاها وهيا نفسه لتلقي هذه الضلالات كالجعد بن درهم والجهم بن صفوان وبشر المريسي وتلامذتهم ومدارسهم الفاسدة.

أما أهل السنة والجماعة الذين ثبتهم الله على دينه الحق في وجه هذه التيارات الفاسدة والعقائد الضالة، فقد ثبتوا على كتاب ربهم وسنة نبيهم **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** وما سار عليه الصحابة الكرام ومن تبعهم بإحسان، فأثبتوا لله **تَبَارَكَ وَتَعَالَى** صفات الكمال التي تضمنها كتابه وسنة نبيه **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**.

ومنها الصفات التي ألمحنا إليها سابقاً كالاستواء والنزول والمجيء والكلام، أثبتوا ذلك، وكل ذلك يقتضي كمالاً لله، ولو عطلنا الله **عَزَّ وَجَلَّ** من صفات كماله لو صمناه بالنقص، فعدم الكلام تتصف به الجمادات والحيوانات الضعيفة الهزيلة والرديئة والأحجار الصم، فهل هذا كمال؟! لو قارنت بين إنسان فصيح بليغ يتكلم وبين إنسان عمي أو إنسان أخرس أيهما أكمل في العقل وفي الشرع؟.

(١) انظر: «الفتوى الحموية» (٥/ ٢٠ - مجموع الفتاوى).

الأكمل الذي يتكلم لا سيما إذا كان فصيحاً بليغاً فكم الفرق بينه وبين الآخرس، والآخرس هو العيي والمصاب بالحصر في الكلام، فكم هو الفرق بينهما، هذا نقص.

لهذا وصف الله الكفار بأنهم: ﴿صُمٌّ بُكْمٌ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: ١٧١] وإبراهيم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَام استدل على نقص معبودات قومه وأهتهم أنها لا تتكلم: ﴿لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا﴾ [برئ: ٤٢]، قال: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ﴾ [الصفافات: ٩٢] هذا من إقامة الحجة عليهم، فإذا كانوا ما ينطقون فما هم بألهة فهم أعجز من البشر.

فالنطق كمال، والكلام كمال، والأفعال باختيار كمال، وعدم هذه الأفعال وعدم هذه الصفات نقص وغاية التنقص لله رب العالمين.

ساق المؤلف هذه الآيات العظيمة: قوله: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُولَٰهُ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [النساء: ١١٥]. ما هي سبيل المؤمنين، هل جحدوا هذه الصفات أو آمنوا بها وسلموا بها؟ فالذي ينكر صفات الله عزَّجَلَّ يكون قد شاق الرسول، واتبع غير سبيل المؤمنين، ويستحق هذا الوعيد: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُولَٰهُ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [النساء: ١١٥]، إن كان عالماً بهذه الصفات وأنكرها فالحجة قائمة عليه، فيستحق هذا الوعيد، وإن كان جاهلاً تقام عليه الحجة يُعلم وتقام عليه الحجة، فإن جحد واتبع هواه فقد شاق الله والرسول واتبع غير سبيل المؤمنين، ويستحق هذا الوعيد والتكفير.

ثم قال المؤلف: وأما الحجة عليهم من القرآن، فإن الله عزَّجَلَّ قال في سورة النساء ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٤].

أقول: أكد الفعل «كَلَّمَ» بالمصدر وهذا في اصطلاح أئمة اللغة والبلاغة والنحو ورؤوسهم من هؤلاء المبتدعة يقررون في قواعدهم أن الفعل إذا أكد تنتفي احتمالات المجاز، وأنا زرت اليمن ونزلت في بلدة كان لي فيها صديق كان يأتي إلى هنا من طلاب العلم، قلت له: اجمع لي علماء هذه البلدة، وطلاب العلم وأريد أن أتكلم بما عندي من عقائد وغيرها، وإذا لهم إشكالات أو مناقشات أو مناظرات أنا مستعد للإجابة على ذلك.

فجمعهم لي فتكلمت في توحيد الربوبية وتوحيد الأسماء والصفات وتوحيد الألوهية وعبادة القبور والسحر، ومما ركزت عليه كلام نقلته عن ابن الوزير **رَحِمَهُ اللَّهُ**، كان ذكره في كتابه «إيثار الحق على الخلق» يعني ينكر على أهل البدع وعلى المعتزلة وعلى الأشاعرة ومن ضمن إنكاره ومن حججه عليهم وعلى الأشاعرة خاصة قوله هؤلاء يتسبون إلى السنة ويأتون إلى مثل صفة الرحمة التي ذكرها الله في القرآن في خمسمائة موضع أو أكثر مكررة ومؤكدة^(١)، شرحت لهم وهم يعرفون اللغة يعرفون هذه القواعد تعرفون أن التكرار يرفع احتمال المجاز، وأن التأكيد يرفع احتمال المجاز فسكتوا^(٢).

(١) انظر: «إيثار الحق على الخلق» ص: (١٢٥-١٢٨)، دار الكتب العلمية، ط: [٢].

(٢) قال الأزهري **رَحِمَهُ اللَّهُ** في «التهذيب» (١٠/١٤٨): «قال أحمد بن يحيى في قول الله: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٤] لو جاءت: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ﴾ مجردًا لا حتمل ما قلنا وما قالوا -يعني المعتزلة-، فلما جاءت: ﴿تَكْلِيمًا﴾ خرج الشك الذي كان يدخل في الكلام، وخرج الاحتمال للشيعتين، والعرب تقول: إذا وكَّد الكلام لم يجر أن يكون التوكيد لغوًا، والتوكيد بالمصدر دخل لإخراج الشك».

وقال في (١٠/١٨٠): قال أبو العباس: «التوكيد: دخل في الكلام لإخراج الشك، وفي الأعداد لإحاطة الأجزاء».

ومن ذلك أن تقول: «كلمني أخوك» فيجوز أن يكون كلمك هو أو أمر غلامه بأن يكلمك، فإذا

قلت: يقولون في الأمثلة إذا قال القائل: جاء زيد وسكت، قالوا: يحتمل أن يكون جاء بنفسه أو جاء رسوله أو جاء غلامه، فإذا قال: جاء زيد جاء زيد، كرر هذا الكلام ارتفعت احتمالات المجاز، وتعين مجيء زيد حقيقة، هذا في التأكيد اللفظي.

وفي التأكيد المعنوي: تقول جاء زيد فيحتمل المجاز، يعني يحتمل أنه جاء رسوله أو عبده أو كتابه، فإذا قلت: جاء زيد عينه أو نفسه، ارتفعت كل احتمالات المجاز، وثبتت الحقيقة ثبت المجيء. فالآن نأتي إلى صفة الرحمة نبداً نفتح المصحف فيقابلنا: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ في البسملة أكدت صفة الرحمة بال تكرار، فارتفع عنها المجاز، يكفيننا.. طيب! تعالوا: ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [الفاتحة: ٣] في سورة الفاتحة تأكيد وتكرار، تأتي تقرأ سورة البقرة وسورة آل عمران النساء المائدة.. إلخ إلى آخر المصحف التكرار والتأكيد في أكثر من خمسمائة موطن، كيف نعامل كلام الله هذه المعاملة؟!.

كلام البشر إذا كرر أو أكد تأكيداً معنوياً يرتفع احتمال المجاز، وكلام ربنا ما يرتفع احتمال المجاز؟! والله ما نطقوا ببنت شفة، فلاسفتهم وعلماؤهم ولا شيء، حجة عظيمة، هذه صاعقة عليهم، ما يقدرّون أن يخرجوا منها أبداً.

طيب! نأتي إلى صفة الاستواء نجدها قد كررت في القرآن سبع مرات: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] ما يكفيننا ربنا يكرر لنا هذه الصفة ويؤكد عليها وما يكفيننا هذا التأكيد ونصرفها لاحتمال المجاز، وجاءت في السنة أحاديث كثيرة، جاء في هذا ألف دليل كما يقول ابن القيم **رَحِمَهُ اللَّهُ**^(١). كيف نتعامل مع كتاب الله وسنة الرسول بهذه

قلت: «كلمني أخوك تكلّياً» لم يجوز أن يكون المكلّم له إلا هو».

(١) انظر: «الصواعق المرسلة» (١/ ٢٩٣-٢٩٤)، و«إعلام الموقعين» (٣/ ٣٠٣- الجليل) لابن القيم.

وكذا «مجموع الفتاوى» لشيخه ابن تيمية (٥/ ١٢١).

المعاملة التي لا يقبلها شرع ولا يقبلها العقل ولا تستند على اللغة، لا شيء... فهم مفلسون ما عندهم إلا الهوى باسم المجاز والتأويل اللذين اعتبرهما ابن القيم **رَحِمَهُ اللَّهُ** من الطواغيت؛ طاغوت المجاز وطاغوت التأويل^(١).

الشاهد قول الله: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٤] هذا النص وحده يكفي لإثبات أن الله يتكلم وأنه كلم موسى **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ** كلامًا سمعه موسى وبلغه لقومه وقامت عليهم الحجة، قال **تَعَالَى** لكليمه موسى: ﴿إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلِمِي﴾ [الأنعام: ١٤٤]، وموسى كليم الله؛ لأنه كلمه بكلام يسمعه، فيتأولون هذه النصوص المؤكدة ويحرفونها.

ومن المتأولين في هذا الأمر سيد قطب -نعوذ بالله- يقول: «ما ندري بأي حاسة سمع هذا الكلام ولا ندري ما هو مصدر هذا الكلام»؟!^(٢).

ونقول: مصدره الله حيث يقول ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ﴾ [التكوير: ٣٠]، ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَالْخَلْعَ تَعَلِّكَ إِنَّكَ بِأَلْوَادِ الْمُقَدَّسِ طَوًى﴾ [طه: ١٢] يرى هذا النص أمام عينيه، ويأتي يقول: ما ندري...! هذا بلاء ما يدري مصدر هذا الكلام، ويقول: ولا ندري بأي حاسة سمعه؟! سخف وضلال والعياذ بالله، هذه من موبقات سيد قطب، عطل الصفات، قال بالحلول، قال بوحدة الوجود، واحدة من هذه يكفر بها السلف، واحدة منها يكفر بها السلف، ما يخجل هؤلاء يدفعون عن سيد قطب هذه الضلالات التي ارتطم فيها، ما يخجلون من الدفاع عنه ومن توليه ومن محاربة من ينتقده في هذه الضلالات، والذي يرفع لواء السنة يحاربونه، ويتولون هذا الذي أسقط راية السنة، وركض وراء الجهمية ووراء الحلولية

(١) في كتابه: «الصواعق المرسلة» (٢/ ٦٣٣).

(٢) انظر: «في ظلال القرآن» (٤/ ٢٣٣٠ - ٢٣٣١).

وراء وحدة الوجود، ما من ميدان باطل إلا ويركض فيه، فيجعلونه إماماً وإماماً هدى! أي هوى هذا يا إخوة؟! أي كارثة نزلت بهؤلاء؟! والله إنهم في كارثة ولا يدركون ما هم فيه مع الأسف الشديد.

﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٤] أما الرسول أما الصحابة أما التابعون لهم بإحسان أما أئمة الهدى أما أهل السنة فآمنوا بقول الله عز وجل وصدقوه، ونحن ندين الله بذلك ونصدق ذلك من أعماق قلوبنا؛ أن الله كلم موسى تكليماً، ويتكلم ربنا أزلاً وأبداً متى شاء وكيف يشاء، وأن هذا من صفات كماله ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ نُنْفِذَ كَلِمَاتِ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ [الكهف: ١٠٩]؛ لأن علمه لا يتناهى، سبحانه وتعالى من رب عظيم^(١) ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الزمر: ٦٧].

والله ما قدر الله حق قدره من قال إنه لا يتكلم وأنه يريد أن يفر من التشبيه فيشبهه بأحط المخلوقات من الحيوانات ومن الجمادات مع الأسف الشديد.

على كل حال ساق المؤلف في هذا الباب آيات لإثبات صفة الكلام لله تعالى وإبطال دعاوى أهل البدع في نفي صفة الكلام عن الله، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً، وهؤلاء الضلال قاعدة باطلة ينفون بها أفعال الله الاختيارية وكلامه، يقولون: لأن الكلام من

(١) قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي سمعت بعض أهل العلم يقول: قول الله عز وجل: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ [الأنعام: ٤٩]، وقوله: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ﴾ [الكهف: ١٠٩] يدل على أن القرآن غير مخلوق؛ لأنه لو كان مخلوقاً لكان له قدر وكانت له عناية - (كذا ولعلها: غاية) -، ولنفد كنفاد المخلوقين، وتلا قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي﴾ [الكهف: ١٠٩] إلى آخر الآية. «فتح الباري» للحافظ ابن حجر (١٣/٤٤٥).

الأعراض، والنزول عرض، والاستواء عرض، والمجيء عرض، والضحك عرض، وهذه أعراض، والأعراض لا تقوم إلا بأجسام، كلام فارغ! هذه يسمونها أعراض حتى يهيجوا الناس على نفيها، يُلبَّسون على الناس، نحن نقول: هذه أفعال كمال، ما نقول: أعراض، ولا نصفها بأنها أعراض، نقول: إنها أفعال الله تليق بجلاله؛ لأنه حي قيوم، فعال يفعل، ويقول ويتكلم، ويجيء، ويرضى، ويغضب... فإذا نحن جرّدناه من هذه الصفات شبهناه بالأموات وبالجمادات وبالحيوانات، تعالى الله عن ذلك علوًّا كبيرًا، فيفرون من شيء فيقعون في شر منه.

يا هذا أثبت صفات الكمال لله على الوجه اللائق به، كما أن ذاته تخالف ذوات المخلوقين، وأنت توافقنا في هذا، فالصفات تتبع الذات وتجري مجراها، كما أن ذاته لا تشبه ذوات المخلوقين، فعلى أن نؤمن بأن له صفات تليق بجلاله لا تشبه صفة المخلوقين، كيف استوى؟ أمانا بالاستواء، لكن لا نكَيّف كيف ينزل؟ كيف يتكلم؟ كيف يسمع؟ كيف يبصر؟ لا، لا نكيف أي صفة من صفات الله اللائقة بجلاله وكماله.

نؤمن بحقائق هذه الأشياء ونثبتها لله **عَزَّجَلَّ** وننفي عنها المشابهة، فلا نُعْطِلُ، ولا نُشَبِّه، فنخالف بهذا المنهج الوسط المعطلة الذين يعطلون صفات كماله ونخالف المشبهة؛ لأن المشبهة هم الذين يقولون لله أفعال كأفعالنا، وكلام ككلامنا، وصفات كصفاتنا، فهذا هو المشبه، أما من يثبت حقائق الصفات لله **عَزَّجَلَّ** وينفي عنها التشبيه، فهذا هو المتوسط وصاحب الحق، فلم يجارِ المعطلة الجهمية ومن تابعهم في تعطيل صفات الله، ولم يجارِ المشبهة الضلال الذين شَبَّهوا صفات الله وأفعاله اللائقة بجلاله بصفات المخلوقين، فكما قال سفيان بن عيينة: **المُعْطِلُ يَعْبُدُ عَدَمًا، وَالْمُشَبِّهُ يَعْبُدُ صُنْمًا، وَالْمُوَحِّدُ يَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١].**

روى الترمذي في «الجامع» (٤١/٢) حديثاً عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في فضل الصدقة، وأن الله يأخذها بيمينه وإن كانت تمرة تربو في كف الرحمن حتى تكون أعظم من الجبل، كما يُرَبِّي أحداكم فلوّه أو فصيله برقم: [٦٦١].

ثم قال في ص: (٤٢-٤٣): «وقد قال غَيْرُ وَاحِدٍ من أَهْلِ الْعِلْمِ في هذا الحديث وما يُشَبِّهُ هذا من الرُّوَايَاتِ من الصِّفَاتِ وَنُزُولِ الرَّبِّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا، قالوا: قد ثبتت الرُّوَايَاتُ في هذا وَيُؤْمَنُ بها ولا يُتَوَهَّمُ ولا يُقَالُ كَيْفَ؟»

هَكَذَا رُوِيَ عَنْ مَالِكٍ وَسُفْيَانَ بْنِ عُيَيْنَةَ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ أَنَّهُمْ قَالُوا فِي هَذِهِ الْأَحَادِيثِ: أَمْرُهَا بِلاَ كَيْفٍ. وَهَكَذَا قَوْلُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ، وَأَمَّا الْجَهْمِيَّةُ فَأَنْكَرَتْ هَذِهِ الرُّوَايَاتِ وَقَالُوا: هَذَا تَشْبِيهٌ.

وقد ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ مِنْ كِتَابِهِ: الْيَدَ وَالسَّمْعَ وَالْبَصَرَ، فَتَأَوَّلَتِ الْجَهْمِيَّةُ هَذِهِ الْآيَاتِ فَفَسَّرُوها عَلَى غَيْرِ مَا فَسَّرَ أَهْلُ الْعِلْمِ، وَقَالُوا: إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَخْلُقْ آدَمَ بِيَدِهِ. وَقَالُوا: إِنَّ مَعْنَى الْيَدِ هُنَا الْقُوَّةُ.

وقال إسحاق بن إبراهيم: إِنَّمَا يَكُونُ التَّشْبِيهُ إِذَا قَالَ: يَدٌ كَيْدٌ أَوْ مِثْلُ يَدٍ أَوْ سَمْعٌ كَسَمْعٍ أَوْ مِثْلُ سَمْعٍ، فَإِذَا قَالَ: سَمْعٌ كَسَمْعٍ أَوْ مِثْلُ سَمْعٍ فَهَذَا التَّشْبِيهُ.

وَأَمَّا إِذَا قَالَ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: يَدٌ وَسَمْعٌ وَبَصَرٌ، وَلَا يَقُولُ كَيْفَ وَلَا يَقُولُ مِثْلُ سَمْعٍ وَلَا كَسَمْعٍ، فَهَذَا لَا يَكُونُ تَشْبِيْهًا، وَهُوَ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١].

أرجو أن ينفع الله بهذا النقل عن أئمة السنة كثيراً من المخذوعين الذين يحترمون هؤلاء الأئمة.

وروى الترمذي في جامعه حديث [٢٥٥٧] حديثاً طويلاً عن أبي هريرة مرفوعاً من جملته الحديث عن رؤية المؤمنين ربهم، ثم قال معلقاً عليه: «وقد روي عن النبي ﷺ روايات كثيرة مثل هذا ما يذكر فيه أمر الرؤية أن الناس يرون ربهم وذكر القدم وما أشبه هذه الأشياء».

والمذهب في هذا عند أهل العلم من الأئمة مثل سفيان الثوري ومالك بن أنس وابن المبارك وابن عيينة ووكيع وغيرهم أنهم رَوَوْا هذه الأشياء، ثم قالوا: تُروى هذه الأحاديث ونؤمن بها، ولا يقال: كيف؟ وهذا الذي اختاره أهل الحديث أن يرووا هذه الأشياء كما جاءت ويؤمن بها ولا تُفسر ولا تُتوهم ولا يقال: كيف، وهذا أمر أهل العلم الذي اختاروه وذهبوا إليه».

فالمعطلة انطلقوا من هذه القاعدة وهي نفي صفات الأفعال الاختيارية لله عز وجل عن عز وجل لماذا؟ يقولون: لأننا لو أثبتناها أثبتنا له أعراضاً والأعراض لا تقوم إلا بالأجسام والأجسام مخلوقة، يجربهم الشيطان لهذه الهلوسة وهذه الوسوس إلى نفي كمال الله عز وجل اللائق بجلاله عز وجل، وهذا معروف في كتب العقائد، وهذه لمحة عنها.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٤].

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿قَالَ يَمُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلِمِي فَخُذْ مَاءً اتَّيْتُكَ وَكُن مِّنَ الشَّاكِرِينَ﴾ [الأنعام: ١٤٤].

إذا كان الله ما كلمه كيف يقول: ﴿إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلِمِي﴾ [الأنعام: ١٤٤] كيف يمتن عليه هذه المنة العظيمة: ﴿إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ﴾ اصطفاه الله على الناس، فضله الله على ناس زمانه، طبعاً هو من أولي العزم وهو أفضل أهل

زمانه، وأفضل من كثير من الأنبياء؛ لأنه خامس خمسة هم أولو العزم أفضل الرسل عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثم إبراهيم في الدرجة الثانية في الفضل، ثم موسى، ثم عيسى، ثم نوح عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، هذا ترتيب من حيث الرتب لا من حيث الزمن، هؤلاء الخمسة هم أولو العزم، وقد ذكرهم الله في آيتين:

في آية من سورة الأحزاب: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَقًا غَلِيظًا﴾، [الأحزاب: ٧].

وفي سورة الشورى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾ [الشورى: ١٣] الشاهد ذكر هؤلاء الخمسة نوح ومحمد وإبراهيم وموسى وعيسى هم أولو العزم، فموسى اصطفاه الله على الناس في زمانه برسالاته التوراة والصحف وبكلامه الذي كلمه الله به مباشرة.

أين تذهب هذه الفضيلة إذا أنكرنا أن الله كلمه؟ أولاً عطّلنا الله من صفة كماله، وثانياً نفينا هذه المزية التي امتنَّ الله بها على نبيه وصفيّه وكليمه موسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فعطّلوا الله من كماله، وعطّلوا هذا الرسول من هذه المزية، فقاتل الله الأهواء.

وَقَالَ الْخَلَاءُ: ﴿فَلَمَّا أَنهَا تُودَى يَمُوسَى ۝ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ﴾ [طه: ١١-١٢] لما أتى النار، ﴿فَلَمَّا أَنهَا تُودَى يَمُوسَى ۝ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَخَلَعَ نَعْلَيْكَ﴾ [طه: ١١-١٢] من الذي نادى وقال: ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ﴾ هل هي الشجرة؟ هل هي النار التي رآها؟ أو رب العالمين؟ من الذي يقول: أنا ربك؟ ﴿تُودَى يَمُوسَى ۝ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ﴾ [طه: ١١-١٢]، والنداء لا يكون إلا بصوت مسموع ومرتفع: ﴿تُودَى يَمُوسَى ۝ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَخَلَعَ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ

يَا لَوَادِ الْمُقَدَّسِ طُورِ ﴿١٣﴾ وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ﴿١٣﴾ إِنَّنِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ
 الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴿١٤﴾ [طه: ١١-١٤] هذه الآية تُدينهم بالضلال والافتراء على الله عزَّ وجلَّ
 والسفسطة والمعاندة في مواجهة هذه الحقائق الناصعة الواضحة: ﴿يُودَى يَمُوسَى﴾ ﴿١١﴾ إِنَّنِي
 أَنَا رَبُّكَ ﴿١٢﴾ [طه: ١١-١٢] للتأكيد ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ﴾ [طه: ١٢] كلام مؤكد من رب العالمين
 لا شك فيه أبدًا ﴿وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى﴾ ﴿١٣﴾ إِنَّنِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ
 لِذِكْرِي ﴿١٤﴾ [طه: ١٣-١٤] ماذا يريدون بعد هذا؟ يا أخي والله هذا فيه عبرة لمن هداه
 الله عزَّ وجلَّ وأبصر بعين بصيرته الحق والهدى، وعبرة فيمن ضلَّ وتاه والعياذ بالله، وهذه
 من عجائب الله في خلقه يُضلُّ من يشاء ويهدي من يشاء سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، نسأل الله أن يُثَبِّتَنَا
 وإياكم على الهدى، قال الله لكليمه موسى: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ
 لِذِكْرِي﴾ [طه: ١٤]، هل قالت الشجرة هذا؟ هل يستطيع ملك أن يقول هذا؟ هل
 يستطيع مخلوق من مخلوقات الله كائنًا ما كان أن يقول هذا الكلام؟ إذن فالله الذي كلمه
 سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى هذا الكلام الواضح الجلي المؤكَّد بأنواع التأكيدات كله كلام مُؤكَّد، هذا من
 سورة طه.

في سورة النمل: ﴿فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَن فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
 ﴿٨﴾ يَمُوسَى إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٩﴾ [النمل: ٨-٩] الله الذي كلم ونادى، فسمع كليم الله
 موسى الكلام من جهة هذه النار من جهة هذه الشجرة، والله هو المتكلم وهو على عرشه
 سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وموسى يسمع هذا النداء نداءً مؤكَّدًا من الله رب العالمين، فالذي كلمه هو
 الله رب العالمين، والذي قال له: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي﴾ [طه: ١٤] هو ربُّ
 العالمين سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، عند المعطلة تأويلات باطلة، يقولون: قاله الملك، قالت الشجرة..

لا حياء ولا خجل من الله عَزَّجَلَّ، وكلامهم كفر والعياذ بالله، لو قلنا إن هذا كلام مَلَك، هل الملك يقول: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي﴾ [طه: ١٤]؟ سبحان الله!!

وفي سورة القصص: ﴿قَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَمْوِسَ إِيَّا أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [القصص: ٣٠] الذي خاطب موسى والذي كلّمه هو الله، قال له: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [القصص: ٣٠] هل يبقى احتمالات للمجاز بعد هذه التأكيدات وبعد هذا التكرار في سورة طه في سورة القصص سورة النمل، وهكذا كل نص يؤكّد التالي ويقوّيه تكرار وتأکید.

في النازعات: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثَ مُوسَى ۖ إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْقَدَسِ طُوًى ۚ أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ۖ فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَهٌ إِلَّا أَنْ تَرْكَبَ ۚ وَأَهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ فَتَخْشَى ۚ﴾ [النازعات: ١٥ - ١٩] إلى آخر هذه المناجاة والمناداة، كلها ينص فيها أن الذي ناداه وناجاه وكلّمه هو الله رب العالمين، والكلام صفة كمال، وفيه منّة على هذا النبيّ الكريم الذي اصطفاه الله واختاره ليكون له نَجِيًّا وکَلِيًّا، فهذه ميزة موسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فيقال: موسى كلّمه الله وموسى نجيّ الله؛ لأن الله كلّمه وناداه وناجاه، وسمع كلامه الذي لا شك فيه أنه كلام الله، ولا شك أن الذي كلّمه هو الله رب العالمين.

ثم جاء بالحكم بعد سرد هذه الآيات التي يقوم بواحدة منها الحجة، والله ما من نص إلا وهو وحده كاف في إقامة الحجة التي تدمغ من ينكر أن الله كلّم موسى أو ينكر أن الله يتكلّم؛ لأننا إذا آمنّا أن الله كلّم موسى انتهت الشبهة كلها، وأن الله يتكلّم كما يشاء ومتى يشاء سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، فإنكار أن الله يتكلّم وأن الله كلّم موسى كُفْرٌ على كُفْرٍ وتكذيبٌ برسالات الله كلها؛ لأن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أنزل على الرسل كلامه الذي يُعَلِّمُ به الخلق

العقائد والعبادات والحلال والحرام... كلامه، فالكلام الذي أوحاه إلى إبراهيم كلامه، والكلام الذي أوحاه إلى نوح وإلى آدم قبلهم وإلى كل الرسل هو كلامه، والكلام الذي يُكلم به الملائكة في أمور الكون كل يوم كلامه **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**.

قال: «فإن قال قائل منهم -يعني من الجهمية-: إن الله **تَعَالَى** خلق كلامًا في الشجرة، فكلم به موسى».

قيل له: «هذا هو الكفر؛ لأنه يزعم أن الكلام مخلوق، تعالى الله **عَزَّ وَجَلَّ** عن ذلك، ويزعم أن مخلوقًا يدعي الربوبية، وهذا من أقبح القول وأسمجه».

ونقول: إن هذا القول كذب على الله وكفر به، فالشجرة لا يمكن أن تقول: إنني أنا الله، بل أفضل خلق الله من الملائكة والأنبياء يستحيل أن يقول أحد منهم مثل هذا، قال **تَعَالَى** في وصف الملائكة: ﴿لَا يَسْقُوتُهُنَّ بِالْقَوَالِ وَهُنَّ بِأَمْرِ رَبِّهِنَّ يَعْمَلُونَ﴾ (٢٧) **يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى وَهُنَّ مِنْ حَشِيَّتِهِ مُشْفِقُونَ** (٢٨) **وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ** ﴿[الأنبياء: ٢٧ - ٢٩].

وقال **تَعَالَى:** ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي آلِهَتَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ﴾ [المائدة: ١١٦].

فنقول: سبحانه الله وتعالى وتنزه عما يقوله الجهمية.

فإذا كان الله يتوعد من يقول: إني إله من دونه بجهنم، ولو كان من الملائكة. وإذا كان نبي الله عيسى يتبرأ ويسبح الله وينزعه عما ينسبه إليه النصارى، فكيف يستجيز من يدعي الإسلام أن يقول: إن الشجرة هي التي قالت: «إنني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني وأقم الصلاة لذكري».

قاتل الله أهل الأهواء، إنهم ليقولون على الله قولاً عظيماً.

قيل له: «هذا هو الكفر؛ لأنه يزعم أن الكلام مخلوق، تعالى الله **عَزَّوَجَلَّ** عن ذلك». كلام الله صفة من صفاته ليس مخلوقاً، صفاته أفعاله أقواله، أفعال وأقوال كمال تليق بجلاله ليست مخلوقة، وإن كان الكلام المعين يأتي وفقاً لمناسبة معينة في وقت معين فهذا كلامه؛ لأنه كما يقال الأمر الذي يُحدثه الله **تَبَارَكَ وَتَعَالَى** إما أن يكون مخلوقاً أو يكون فعله، فإذا كان فعله فهو صفته ليس بمخلوق، فكلامه وفعله في أيّ زمان **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** يتكلم متى شاء ويفعل ما يشاء في أي وقت شاء، هذه الأفعال التي يُحدثها الله **عَزَّوَجَلَّ** من أفعاله لا تُسمّى مخلوقات، هذه أفعاله وصفاته تليق به ليست مخلوقة، فالكلام الذي سمعه موسى في وقت معين في زمان معين ذلك كلامه **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**.

وقد تقدّم لكم أن الأشاعرة يقولون: إن الكلام صفة قائمة بذات الله، وليس بحرف ولا صوت، وأنه لا يتعلق بمشيئة الله وإرادته، ويقولون: إن كلامه واحد، ومعناه واحد، لا يتجزأ، ومعنى القرآن والتوراة والإنجيل واحد، وهو كلام أزلي.

ومن هنا يقول أحد الأشاعرة: «لم يُحدث المسموع للكليم»^(١) **يعني**: الكلام الذي سمعه موسى تكلم به في الأزل، هذا الكلام من الأزل؛ يعني ما أوحاه الله على موسى في ذلك الوقت وسمعه هذا، بناءً على أن الله لا يتكلم إذا شاء ومتى شاء، وهذا تعطيل لله من أفعاله ومن كلامه، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٤] ما معناه؟ كلمه في ذلك الوقت، **قَالَ تَعَالَى**: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ تُحَدِّثُ إِلَّا أَسْمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ [الأنبياء: ٢] القرآن

(١) «صفوة زيد ابن رسلان بشرحه غاية البيان» للرملي (ص ١١ - المعرفة).

نزل في عهد محمد ﷺ، التوراة نزلت في عهد موسى ﷺ، والإنجيل جاء في عهد عيسى ﷺ، وكل هذا من كلامه، وكل الكتب السماوية من كلامه، تكلم الله بها في أزمان مختلفة، أحدثها الله **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** من كلامه ومن تشريعاته ومن توجيهاته فهي من أقواله اللائقة به ليست مخلوقة، وإن كان قائلها في وقت معين، لأن ما يحدثه الله إما أن يكون مخلوقاً أو يكون صفةً له، فما كان من أفعاله وأقواله القائمة بذاته فهذه من صفاته، وإن طرأت في وقت معين بمشيئته؛ لأن الله يفعل ما يشاء، أفعاله وأقواله متعلقة بمشيئته، نزوله ومجيئه ينزل الله كل ليلة إلى السماء الدنيا كما سيأتي في أحاديث النزول كل ليلة، النزول الذي في هذه الليلة بعد النزول في التي قبلها والتي قبلها.. إلى ما شاء **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**، هذا النزول حصل في ليلة معينة هو فعل الله ليس بمخلوق، خلق فلاناً، خلق شجرة، خلق دابةً، أمرضها.. هذه أمور حادثة مخلوقة، وهي مفعولاته، فالأفعال التي قامت بالمخلوقين أفعال مخلوقة، والأفعال القائمة بذاته وإن كانت تتجدد وتحدث شيئاً بعد شيء فهي من صفات كماله من أفعاله وأقواله، فلا نسميها مخلوقة، لهذا يقول هذا مخلوق، نعم الشجرة مخلوقة، **وَوَصَفُ الْقُرْآنِ** بأنه مخلوق ضلال، ووصف كلامه في أي وقت حدث بأنه مخلوق، هذا الكلام ضلال؛ **﴿ مَا يَأْتِيهِمْ مِّن ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٍ إِلَّا أَتَمَعُوهُ وَهُمْ يَعْبُونَ ﴾** [الأنبياء: ٢] المعتزلة يأخذون من كلمة مُحَدَّثُ أنه مخلوق، قبحهم الله، لا تعني كلمة محدث على أنه مخلوق، وإنما حدث من كلامه اللائق به وهو صفة له **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**، فليست مخلوقة، وإن وصفت بأنها حدث ومحدث، فالمحدث إما أن يكون من أفعال الله وأقواله القائمة بذاته، فهذا ليس بمخلوق^(١) وإما أن يكون مخلوقاً

(١) قال البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ في صحيحه في كتاب: «التوحيد» (١٣/٤٩٦ - فتح الباري): باب قَوْلِ اللَّهِ **تَعَالَى**: **﴿ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ﴾** [التجن: ٢٩] [٤٢]، و**﴿ مَا يَأْتِيهِمْ مِّن ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٍ ﴾** [الأنبياء: ٢]،

وصفة قائمة بالمخلوق فهذه من مخلوقات الله **عَزَّوَجَلَّ** ومفعولاته، وفرق كبير بين أفعال الله ومفعولاته التي هي مخلوقاته.

قال: «وقيل: له: يا ملحد»: نحن نريد هدايته، ما نقول له: يا ملحد، نحن ما نقلد، صراحة الأسلوب مع الخصم لابد أن يكون فيه رفق؛ لأن الله يقول: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾ [النحل: ١٢٥]، فإذا قلت له ولو كان نصرانياً أو يهودياً، تقول له: يا ملحد، يهرب منك، وما يقبل الحق منك، قل له: يا رجل، يا كذا، اسمع قال الله كذا، قال رسول الله كذا وبين له، إلا إذا استكبر وعاند.

«قيل له: يا ملحد، هل يجوز لغير الله أن يقول: إني أنا الله؟»:

تقول له: يا رجل، يا فلان، هل يجوز لغير الله أن يقول: إني أنا الله؟ هل يجوز للشجرة أن تقول: إني أنا الله؟ هل يجوز للملك من الملائكة أن يقول: إني أنا الله؟ لا يجوز، ومن جَوَّزَ ذلك فقد كفر؛ فقد جعل المخلوق إلهاً.

قال: «نعوذ بالله أن يكون قائل هذا مسلماً، هذا كافر يستتاب، فإن تاب ورجع عن مذهبه السوء والا قتله الإمام»، فواجب عليه أن يقتله بعد إقامة الحجة؛ لأن هذا مرتد، والرسول **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** يقول: «مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ»^(١) سواء بهذه القضية أو غيرها، إذا أنكر أمراً معلوماً من الدين بالضرورة أو أمراً خفياً وأقامت عليه الحجة من كتاب الله ومن سنة الرسول وكابر في ذلك وعاند ورد النصوص الشرعية، فهذا لا شك

⁼ وَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَمَّا لَمْ يَلِكْ يَلِكْ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾ [الطلاق: ١]، وَأَنَّ حَدَّثَهُ لَا يُشْبِهُ حَدَّثَ الْمَخْلُوقِينَ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]. وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**: «إِنَّ اللَّهَ يُحَدِّثُ مِنْ أَمْرِهِ مَا يَشَاءُ، وَإِنْ مِمَّا أَحَدُثَ أَنْ لَا تَكَلَّمُوا فِي الصَّلَاةِ».

(١) رواه البخاري في كتاب: «استتابة المرتدين» حديث [٦٩٢٢].

أنه مُكذَّبُ الله معاند، فهذا يصدق عليه: «مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ»، ولهذا قتلوا الجعد بن درهم، لماذا؟ كما نص على ذلك خالد القسري قال: «لأنه أنكر أن يكون الله كلَّم موسى تكليماً وأن الله اتخذ إبراهيم خليلاً»^(١).

قتله بإنكاره تكليم الله موسى وإنكار الخُلَّة وهي أقصى غاية المحبة عن إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَام، أنكر محبة الله وكلامه، أنكر صفتين من صفات الله الثابتة في القرآن، قال الله: ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ [النساء: ١٢٥]، وقال: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٤]، فالقرآن نص على إثبات تكليمه لموسى، فمن أنكر أن الله كلَّم موسى فقد كذَّب القرآن، والله نصَّ في القرآن أن إبراهيم خليله بالنص القرآني وبالنص النبوي، ومن أنكر هذه الصفة وهي خلة الله لخليله إبراهيم أنكر صفة عظيمة فقد كذَّب القرآن وكذَّب الرسول ﷺ، ولا شك أن تكذيب الله وتكذيب رسوله رِدَّةٌ، فمن قامت عليه الحجة فعاند ورد النصوص فهذا مرتد يجب على إمام المسلمين قتله، فإن قصَّر فما موقف المسلمين منه؟ ذكر هذا رَحِمَهُ اللَّهُ أنه يُهَجَّر ولا يُزَوَّج.

قال رَحِمَهُ اللَّهُ: «فإن قال منهم قائل: إن الله تَعَالَى خلق كلاماً في الشجرة، فكلم به موسى قيل له: هذا هو الكفر؛ لأنه يزعم أن الكلام مخلوق، تعالى الله عَرَجَلٌ عن

(١) روى قصة قتله البخاري في «التاريخ الكبير» (٣/١٥٨/٥٤٢)، وفي «خلق أفعال العباد» (ص ٢٩-المعارف)، والدارمي في «الرد على الجهمية» ص: (٢١ و ٢٠٩)، والخلال في «السنة» (٨٧/٥)، رقم: [١٦٩٠]، والآجري في «الشريعة» رقم: [٦٩٢]، واللالكائي في «شرح أصول الاعتقاد» (٢/٣١٩/٥١٢)، وابن بطة في «الإبانة» (٢/١٢٠) رقم: [٣٨٦]، والبيهقي في «الأسماء والصفات» (١/٦١٧/٥٦٣)، والخطيب البغدادي في «تاريخ بغداد» (١٢/٤٢٥)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٥/٤٨٧)، والمزي في «تهذيب الكمال» (٨/١١٨)، و(٢٣/٤٣٨)، والذهبي في «العلو» ص: [١٣١]، رقم: [٣٦٠]... وغيرهم. وهي قصة مشهورة كما قال الذهبي في «الميزان» (١/٣٩٩).

ذلك، ويزعم أن مخلوقاً يدعي الربوبية، وهذا من أقبح القول وأسمجه، وقيل له: يا ملحد هل يجوز لغير الله أن يقول: إني أنا الله؟ نعوذ بالله أن يكون قائل هذا مسلماً، هذا كافر يستتاب فإن تاب ورجع عن مذهبه السوء وإلا قتله الإمام، فإن لم يقتله الإمام ولم يستتبه وعلم منه: أن هذا مذهبه هُجر، ولم يكلم، ولم يسلم عليه، ولم يصل خلفه، ولم تقبل شهادته، ولم يزوجه المسلم كريمةته.

قل له: يا فلان، هل يجوز لمخلوق أن يقول لموسى: إني أنا الله فاعبدني، هل يجوز هذا؟ لعل الله يهديه فيرجع، قد يقول: لا والله، هذا بعيد، تقول له: إذن يلزمك أن ترجع عن قولك، وأن تثبت أن الله كلم موسى، وأن هذا الكلام صدر من الله عز وجل، وهو ما يدري من أي مصدر..

قال: «هل يجوز لغير الله أن يقول: «إني أنا الله»؟ نعوذ بالله أن يكون قائل هذا مسلماً، هذا كافر يستتاب، فإن تاب ورجع عن مذهبه السوء وإلا قتله الإمام، فإن لم يقتله الإمام ولم يستتبه وعلم منه أن هذا مذهبه هُجر ولم يكلم، ولم يسلم عليه ولم يصل خلفه، ولم تقبل شهادته، ولم يزوجه المسلم كريمةته».

هذه أحكامه إذا قامت عليه الحجة وعاند ولم يقتل، فإن على المسلمين أن يعاملوه هذه المعاملة؛ لأنه قامت عليه الحجة واستهتر بالنصوص وردها، فكيف يعامل بالاحترام والتقدير والاحترام والتلقي بالأحضان! لا، هذا يهجر ويهان ولا يُزوّج ولا يُصلى خلفه ولا تُقبل شهادته؛ هذه أحكام الكافرين والمرتدين.

المصيبة أننا نحن ما نقيم الحجة على الناس، ما نجتهد في إيصال الخير إلى الناس وإقامة الحجة عليهم؛ لأن هذا يستتاب بعد إقامة الحجة، فإن تاب وإلا قُتل بعد إقامة

الحجة، نحن لا نُكْفِر، نذكركم أن هذا كفر لا شك أن القول بأن الله ما كلم موسى وأن القرآن مخلوق وأن الله ما يتكلم، لو قال واحدة من هذه، قال كفراً بالله **عَزَّوَجَلَّ** وتكذيباً لله **عَزَّوَجَلَّ**، لكن قد يكون جاهلاً، قد يكون متأولاً، فلا نبادر إلى الحكم عليه بالكفر حتى نناقشه ونقيم عليه الحجة، فإذا عاند بعد إقامة الحجة حينئذٍ يُحكم بكفره وردته ^(١).

وقال أبو عبد الله: «سمعت عبد الرحمن بن مهدي في هذه المسألة بعينها يقول: من قال: إن الله **عَزَّوَجَلَّ** لم يكلم موسى، فهو كافر يستتاب فإن تاب وإلا ضربت عنقه».

هذا الكلام المطلق: «من قال كذا فهو كافر» لكن لما نُزِّلَ أحكاماً على الأفراد المعينين لا بد من إقامة الحجة، من منهج السلف أنك تقول: «من فعل كذا فهو كافر» لكن فلان المعين لا تكفره بعينه، إلا بعد إقامة الحجة؛ لأن هناك آيات كثيرة تشترط إقامة الحجة: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَىٰ﴾ [النساء: ١١٥]، فقد يحصل منه ضلال وهو لم يتبين له الهدى، فلا بد أن يتبين له الحق حتى يصدق عليه أنه شاق الرسول وخالف سبيل المؤمنين بعد ما تبين له الهدى.



(١) انظر في مسألة إقامة الحجة: «خلق أفعال العباد للبخاري» ص: [٦٢]، و«السنة» لابن أبي عاصم (٢/ ٤٨٠ - ظلال الجنة)، و«مجموع الفتاوى» لشيخ الإسلام (١٢/ ٥٢٣ - ٥٢٤)، و(٢٣/ ٣٤٥)، و«فتح الباري» لابن حجر (١٣/ ٤٠٧).

الأسئلة

سؤال: إن الله اصطفى إبراهيم بالخلة وموسى بالكلام ومحمدًا بالرؤية، هل يثبت أن الرسول رأى ربه يقظة ليلة المعراج أو غيرها؟

جواب: لا، لم يثبت وقد قالت عائشة رضي الله عنها لمسروق: «ثلاث من حدثك بهنَّ فقد أعظم على الله الفرية: من زعم أن محمدًا رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية ومن زعم أن محمدًا يعلم ما في غد فقد أعظم على الله الفرية - وسأقت الأدلة على أنه لا يعلم الغيب إلا الله - ومن زعم أن محمدًا كتم شيئًا مما أنزل إليه فقد أعظم على الله الفرية».

الشاهد في قول عائشة رضي الله عنها: «من زعم أن محمدًا رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية»، وما يُنسب إلى ابن عباس رضي الله عنه من إثبات الرؤية فإنما أثبت الرؤية بالقلب لا بالعين كما في صحيح مسلم، وبهذا ليس هناك خلاف بينه وبين عائشة كما يُلبس بعض الناس؛ لأن ابن عباس لا يُثبت ما نفته عائشة، فعائشة نفت الرؤية بالبصر، وابن عباس لم يثبت هذا ما قال: بل رأى ربه بعين رأسه، لا، ما قال هذا، وقد رويت بعض الروايات، ولكنها ضعيفة، أما الصواب عنه فما رواه عنه مسلم رحمة الله بأن محمدًا رأى ربه بقلبه.

هذا ومحمد صلى الله عليه وسلم خليل الله كما قال صلى الله عليه وسلم: «... فإن الله تعالى قد اتخذني خليلًا كما اتخذ إبراهيم خليلًا...»^(١).

وهو أيضًا قد كلمه ربه في ليلة الإسراء مرارًا، وفرض عليه وعلى أمته الصلوات الخمس بكلامه في تلك الليلة، وهذا ثابت بالأدلة الصحيحة.

سؤال: ما حجة ما ذكره الآجري في أن الله كلم موسى بقوة عشرة آلاف

لسان؟

(١) أخرجه مسلم «المساجد» حديث [٥٣٢].

جواب: نحن نؤمن بما ثبت في كتاب الله وفي سنة رسوله ﷺ، وأظن أن هذا من الإسرائيليات، كَلَّمَهُ اللهُ كَلَامًا يَلِيْقُ بِحِلَالِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

الله كَلَّمَ مُحَمَّدًا لَيْلَةَ الْمِعْرَاجِ لِمَاذَا لَا تَأْتِي هَذِهِ الْأَسَاطِيرُ حَوْلَ كَلَامِ اللهِ لِمُحَمَّدٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَالله كَلَّمَ مُوسَى فِي الْوَادِي الْمَقْدَسِ، وَكَلَّمَ مُحَمَّدًا ﷺ فَوْقَ السَّمَوَاتِ، يَعْنِي مَزِيَّةَ مُحَمَّدٍ فِي الْكَلَامِ عَظِيمَةً عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَلِهَذَا وَغَيْرِهِ مِنَ الْمَزَايَا هُوَ أَفْضَلُ الرِّسْلِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.



قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللهُ:

٦٨٠- وحدثنا أبو الفضل جعفر بن محمد الصندلي قال: نا الفضل بن زياد قال: نا أبو طالب قال: سألت أبا عبد الله أحمد بن حنبل عن قال: إن الله عَزَّوَجَلَّ لم يكلم موسى؟ فقال: «يستتاب، فإن تاب وإلا ضربت عنقه»، وقال أبو عبد الله: سمعت عبد الرحمن بن مهدي في هذه المسألة بعينها يقول: من قال: «إن الله عَزَّوَجَلَّ لم يكلم موسى، فهو كافر يستتاب فإن تاب وإلا ضربت عنقه»^(١).

٦٨١- حدثنا أبو محمد عبد الله بن العباس الطيالسي قال: حدثنا إسحاق بن منصور الكوسج قال: قال أحمد: قال عبد الرحمن بن مهدي: «من قال: إن الله عَزَّوَجَلَّ لم يكلم موسى يُستتاب، فإن تاب وإلا قُتل»^(٢).

هذان القولان من الإمامين أحمد وابن مهدي صحيحان، وفيهما الحكم على من ينكر أن الله كلم موسى عَلَيْهِ السَّلَام؛ لأن في هذا الإنكار تكذيباً للنصوص القرآنية الصريحة على أن الله قد كلم موسى تكليماً، وناداه وناجاه، وفي هذا الإنكار تنقص لله وإنكار لصفة كمال من صفاته عَزَّوَجَلَّ ألا وهي صفة الكلام، التي بها يخلق وبها ويرزق وبها يشرع، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يَس: ٨٢]، وَقَالَ تَعَالَى:

(١) رواه ابن بطة في «الإبانة» (٤٩٣-الوابل) من طريق الفضل بن زياد به.

(٢) رواه إسحاق الكوسج في «مسائله عن أحمد وإسحاق» [٣٤٩١]. ومن طريقه رواه ابن بطة في «الإبانة»

(٤٩٢-الوابل) عن أبي محمد عبد الله بن العباس عنه به.

ورواه عبد الله بن أحمد في «السنة» [٤٤]، وفي «العلل» [٤٧٨٣] عن أبيه نحوه، ومن طريق عبد الله رواه أبو بكر النجاد في «الرد على من قال القرآن مخلوق» [٣١] برقم: [١]، وابن بطة (٤٨٨-الوابل)، واللالكائي (٥٠٥، ٥٨٠)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» [٥٤٥]، كلهم عن عبد الله عن أبيه نحوه.

ورواه أبو داود في «مسائل أحمد» [١٦٩٥]، وصالح بن أحمد في «سيرة أبيه الإمام أحمد» ص: [٦٦]، وابن بطة -الوابل- (٤٨٩، ٤٩٤، ٤٩٥) من طرق أخرى عن أحمد نحوه.

﴿ ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴾ [فصلت: ١١]،
 وغير ذلك من البراهين الدالة على وصف الله بصفة الكلام التي هي غاية الكمال، ومن
 هنا حكم أئمة الإسلام على من ينكر هذه الصفة العظيمة بالكفر، ثم يستتاب، فإن تاب
 وإلا قتل.



قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللهُ: وأما السنن التي جاءت ببيان ما نزل به القرآن أن الله عَزَّجَلَّ كلم موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ ليس بينهما رسول من خلقه، تَعَالَى اللهُ عما يقول الملحدين الذي قد لعبت به الشياطين.

٦٨٢/ أ- حدثنا أبو العباس عبد الله بن صقر السكري قال: حدثنا إبراهيم بن المنذر الحزامي: حدثنا عبد الله بن وهب.

٦٨٢/ ب- وحدثنا أبو بكر بن أبي داود: حدثنا أحمد بن صالح المصري، وأبو الطاهر أحمد بن عمرو المصري قالا: حدثنا ابن وهب: أخبرني هشام بن سعد، عن زيد بن أسلم، عن أبيه، أن عمر بن الخطاب رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله ﷺ: «إن موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ قال: يا رب أرنا آدم الذي أخرجنا من الجنة، فأراه الله عَزَّجَلَّ آدم عَلَيْهِ السَّلَامُ، فقال: أنت أبونا آدم؟ فقال له آدم: نعم، قال: أنت الذي نفخ الله عَزَّجَلَّ فيك من روحه، وعلمك الأسماء كلها، وأمر ملائكته فسجدوا لك؟ قال: نعم، قال: فما حملك على أن أخرجتنا ونفسك من الجنة؟ قال له آدم: ومن أنت؟ قال: أنا موسى قال: أنت نبي بني إسرائيل؟ أنت الذي كلمك الله جل ذكره من وراء حجاب، ولم يجعل بينك وبينه رسولا من خلقه؟ قال: نعم، قال: فما وجدت في كتاب الله عَزَّجَلَّ أن ذلك كان في كتاب الله قبل أن أخلق؟ قال: نعم، قال: فلم تلومني في شيء قد سبق من الله تَعَالَى فيه القضاء قبلي؟» قال النبي ﷺ عند ذلك: «فحج آدم موسى، فحج آدم موسى»^(١).

٦٨٣- وأخبرنا الضريابي، حدثني أبو مسعود أحمد بن الفرات قال: أنا موسى ابن إسماعيل، حدثنا حماد بن سلمة، عن حميد، عن الحسن، عن جندب قال:

(١) سبق تخريجه برقم [١٨٥].

قال النبي ﷺ: «احتج آدم وموسى عليهما السلام فقال موسى: يا آدم أنت الذي خلقك الله عز وجل بيده، ونفخ فيك من روحه وأسجد لك ملائكته، وأسكنك جنته، وفعلت ما فعلت، فأخرجت ولدك من الجنة؟ فقال آدم: أنت موسى الذي بعثك الله برسائله وكلامك، وآتاك التوراة، وقربك نجياً؟ أنا أقدم أم الذكر؟»، فقال رسول الله ﷺ: «فحج آدم موسى، فحج آدم موسى»^(١).

٦٨٤- وحدثنا أبو بكر بن أبي داود، حدثنا أحمد بن صالح، حدثنا سفيان، عن عمرو، عن طاوس، سمع أبا هريرة رضى الله عنه يقول: قال رسول الله ﷺ: «احتج آدم وموسى، فقال موسى: أنت آدم أبونا أخرجتنا من الجنة وأشقيتنا، قال له آدم: أنت موسى اصطفاك الله بكلامه، وخط لك يعني التوراة بيده، أتلومني على أمر قد ربه الله علي قبل أن يخلقني بأربعين سنة؟ قال: فحج آدم موسى، فحج آدم موسى»^(٢).

٦٨٥- أخبرنا الفريابي، حدثنا وهب بن بقية الواسطي، أخبرنا خالد يعني ابن عبد الله الواسطي عن محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «احتج آدم وموسى، فقال موسى: أنت الذي خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه، وأسكنك الجنة، وأمر الملائكة فسجدوا لك، ثم أخرجك منها؟ قال آدم لموسى: أنت الذي اصطفاك الله برسائله وقربك نجياً وكلمك تكليماً وأنزل عليك التوراة» وذكر الحديث^(٣).

(١) سبق تخريجه برقم: [٣٥٤].

(٢) حديث متفق عليه. وهذا إسناد صحيح. وقد سبق تخريجه برقم: [٣٥٦].

(٣) إسناده حسن، محمد بن عمرو صدوق له أوهام كما في «التقريب».

رواه ابن أبي عاصم في «السنن» [٥٩٧] عن وهبان - وهو وهب بن بقية - به مختصراً.

ورواه الدارمي في «الرد على الجهمية» ص: [١٦٢]، وابن خزيمة في «التوحيد» (١/ ١٢١-١٢٣)،

هذه الحاجة بين آدم وموسى **عَلَيْهِمَا السَّلَامُ** التي وردت في هذه الأحاديث الثابتة تتضمن أمرين:

أحدهما- إثبات أن موسى كليم الله، وأن الله كلمه، ولأجل هذا ساق المؤلف هذا النص.

والأمر الثاني- أن آدم إنما حجَّ موسى **عَلَيْهِ السَّلَامُ** لأن موسى عاتبه على المصيبة التي وقعت على ذرية آدم، وهي الإخراج من الجنة إلى الأرض؛ دار البلاء والشقاء، وليس على المعصية التي تاب منها، وقبل الله منه هذه التوبة واصطفاه.

فإن موسى **عَلَيْهِ السَّلَامُ** أعلم وأجلُّ من أن يعاتب آدم من ذنب قد تاب منه، وهذا الأمر الواضح الجلي قد خفي على الجبرية ومن تابعهم من أهل الضلال، الذين يحتجون بالقدر على وقوع الضلال والمعاصي منهم؛ الأمر الذي يؤدي إلى إسقاط الأوامر والنواهي الإلهية والنبوية، وهذا شر من مذهب المعتزلة والجهمية الذين ينكرون القدر، وإذن فالقدر يحتاج به في المصائب، لا على المعاصي والمعائب، كما هو الحق المقرر في الكتاب والسنة، وعليه الصحابة والأئمة، وقد تقدم الكلام في هذا.



= وابن بطة في «الإبانة» (٤٧٣-الوابل)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» [٦٨٦] من طرق عن محمد ابن عمرو به.

وتابعه يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة به نحوه، أخرجه البخاري في «التفسير» حديث [٤٧٣٨]، ومسلم في «القدر» حديث [٢٦٥٢].

٦٨٦- حدثنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبد الحميد الواسطي، حدثنا عبد الوهاب الوراق، حدثنا أبو النضر هاشم بن القاسم، عن قيس بن الربيع، عن عاصم الأحول، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: «إن الله عز وجل اصطفى إبراهيم عليه السلام بالخلة، واصطفى موسى عليه السلام بالكلام، واصطفى محمداً صلى الله عليه وسلم بالرؤية»^(١).

٦٨٧- وحدثنا أبو الفضل جعفر بن محمد الصندلي، حدثنا زهير بن محمد المروزي، حدثنا عاصم بن علي، حدثنا قيس بن الربيع، عن عاصم بن سليمان، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: «إن الله عز وجل اصطفى إبراهيم بالخلة، واصطفى موسى بالكلام، واصطفى محمداً صلى الله عليه وسلم بالرؤية»^(٢).

(١) هذا الحديث إسناداه - هذا والذي بعده - فيها قيس بن الربيع وهو الأسدي، قال في «التقريب»: «صدوق تغير لما كبر وأدخل عليه ابنه ما ليس من حديثه فحدث به»، وباقي رجاله ثقات، إلا زهير ابن محمد المروزي ففيه كلام في رواية الشاميين عنه، وهذه ليست منها، ثم هو متابع. رواه ابن خزيمة في «التوحيد» (٢/ ٤٨٤-٤٨٥) عن عبد الوهاب الوراق به. (٢) رواه الطبراني [١١٩١٤] عن علي بن عبد العزيز عن علي بن عاصم به. ورواه الطبري في «التفسير» (٢٢/ ٥٠٨)، وابن المنذر في «تفسيره» (١/ ١٧١) من طريق قيس بن الربيع به.

وتابعه إسماعيل بن زكريا الخلقاني عن عاصم، أخرجه الحاكم [٤٠٩٨]، وابن أبي عاصم في «السنة» [٤٣٦]، وعبد الله بن أحمد في «السنة» [٥٧٧]، وابن خزيمة في «التوحيد» (٢/ ٤٨٥)، والدارقطني في «الرؤية» [٢٦٨] من ثلاث طرق عن إسماعيل بن زكريا به. و«صححه الحاكم على شرط البخاري». ووافقه الذهبي.

ورواه قتادة عن عكرمة به، أخرجه النسائي في «الكبرى» [١١٤٧٥]، والحاكم (٢١٦، ٣١١٤)، وابن أبي عاصم في «السنة» [٤٤٢]، وعبد الله بن أحمد في «السنة» [٥٧٩]، وابن خزيمة في «التوحيد» (٢/ ٤٧٩)، والدارقطني في «الرؤية» (٢٦١، ٢٨٢)، وابن منده في «الإيمان» [٧٦٢]، واللالكائي (٨٦١، ٩٠٥) من طرق عن معاذ بن هشام عن أبيه عن قتادة به نحوه. و«صححه الحاكم على شرط

هذا الكلام المنسوب إلى ابن عباس رضي الله عنهما فيه نظر من وجهين:

الأول- أن محمدًا صلی اللہ علیہ وسلم يشارك إبراهيم عليه السلام في الخلعة، ويشارك موسى عليه السلام في التكليم.

فإن الله قد اتخذ محمدًا صلی اللہ علیہ وسلم خليلاً، كما اتخذ إبراهيم خليلاً، كما في حديث ابن مسعود وحديث أبي سعيد في مسلم (٢٣٨٢، ٢٣٨٣).

وكلم محمدًا صلی اللہ علیہ وسلم في ليلة الإسراء مراراً، كما كلم موسى عليه السلام، وهذا ثابت في أحاديث الإسراء الصحيحة.

والوجه الثاني- أن الثابت عن ابن عباس إنما هو رؤية رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم لربه بقلبه، وذلك في «صحيح مسلم» حديث [١٧٦].



البخاري. ووافقه الذهبي.

ورواه أيضًا يزيد بن حازم عن عكرمة به، أخرجه عبد الله بن أحمد في «السنة» [٤٧٨] عن إبراهيم بن زياد سبلان عن عباد بن عباد عن يزيد بن حازم. وهذا إسناد صحيح رجاله ثقات.

[٦٨٨] حدثنا أبو سعيد الحسن بن علي الجصاص، وأبو عبد الله محمد بن مخلد العطار قالوا: نا الحسن بن عرفة، ثنا خلف بن خليفة، عن حميد الأعرج، عن عبد الله بن الحارث، عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «يوم كلم الله عز وجل موسى عليه السلام كانت عليه جبة صوف وكمة صوف، وكساء صوف، وعصا راع، ونعلاه من جلد حمار غير ذكي»^(١).

[٦٨٩] أخبرنا إبراهيم بن موسى الجوزي، ثنا يوسف بن موسى القطان، ثنا علي بن عاصم، عن الفضل بن عيسى الرقاشي، حدثني محمد بن المنكدر، حدثني جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «لما كلم الله عز وجل موسى عليه السلام من الطور كلمه بغير الكلام الذي كلمه به يوم ناداه؟ فقال له موسى: يا رب هذا كلامك الذي كلمتني به؟ قال: يا موسى إنما كلمتك بقوة عشرة آلاف لسان، ولي قوة الألسنة كلها، وأنا أقوى من ذلك»^(٢).

(١) ضعيف جداً: في إسناده حميد الأعرج الكوفي القاص، قال فيه الذهبي في «الكاشف»: «واهي الحديث»، وقال في «الميزان» (١/ ٦١٤): «متروك، وقال أبو زرعة: واه، وقال الدارقطني: متروك». وأورد الذهبي هذا الحديث وغيره لبيان شدة ضعفه.

رواه الترمذي في «أبواب اللباس» حديث [١٧٣٤] من طريق خلف بن خليفة به. وقال: «هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث حميد الأعرج. وحميد: هو ابن علي الكوفي منكر الحديث، وحميد بن قيس الأعرج المكي صاحب مجاهد ثقة».

(٢) ضعيف: في إسناده الفضل بن عيسى الرقاشي، قال فيه الذهبي في «الكاشف»: «ساقط»، وقال الحافظ ابن حجر: «منكر الحديث ورمي بالقدر».

رواه ابن أبي حاتم في «التفسير» (٤/ ١١٩)، و(٥/ ١٥٥٧-١٥٥٨)، وابن بطّة في «الإبانة» (٤٧٧-الوابل)، وأبو نعيم في «الحلية» (٦/ ٢١٠)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» [٦٠١] كلهم من طريق علي بن عاصم عن الفضل الرقاشي به. قال البيهقي: «حديث ضعيف؛ الفضل بن عيسى الرقاشي ضعيف الحديث؛ جرّحه أحمد بن حنبل، ومحمد بن إسماعيل البخاري رحمهما الله».

[٦٩٠] حدثنا أبو شعيب عبد الله بن الحسن الحراني، ثنا محمد بن بكر، ثنا أبو معشر، عن عبد الرحمن بن معاوية قال: «إنما كلم الله عز وجل موسى عليه السلام بقدر ما يطيق موسى من كلامه، ولو تكلم بكلامه كله لم يطقه شيء»^(١).

[٦٩١] حدثنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبد الحميد الواسطي قال: ثنا عبد الوهاب الوراق قال: ثنا أبو النضر، عن معمر، عن محمد بن كعب القرظي قال: قالت بنو إسرائيل لموسى عليه السلام: «ما شبهت صوت ربك فقال حين كلمك قال: «شبه صوت الرعد حين لا يترجع»^(٢).

[٦٩٢] حدثنا أبو الطيب الحسين بن علي بن صالح الهروي قال: «نا أبو بكر أحمد بن محمد بن الحجاج المروزي، وإسحاق بن إبراهيم بن عبد الرحمن قال: نا أحمد بن حنبل قال: نا إسماعيل بن عبد الكريم بن معقل بن منبه، قال: حدثني عبد الصمد بن معقل قال: سمعت وهب بن منبه يقول: لما اشتد على موسى عليه السلام كربه قال له ربه عز وجل: ادن مني فلم يزل يذنيه حتى شد ظهره بجذع الشجرة فاستقر وذهبت عنه الرعدة، وجمع يديه في العصي، وخضع برأسه وعنقه، فقال له ربه تبارك وتعالى: إني قد أقمتك اليوم مقاماً لا ينبغي لبشر من بعدك أن يقوم مقامك، أدنيتك مني حتى سمعت كلامي وكنت بأقرب الأمكنة مني قال: وذكر الحديث»^(٣).

(١) ضعيف: في إسناده أبو معشر نجيح بن عبد الرحمن السندي، قال فيه الذهبي في «الكاشف»: «قال أحمد: صدوق، لا يقيم الإسناد»، وقال الحافظ ابن حجر: «ضعيف... أسن واختلط».

(٢) هذا ضعيف، ومن الإسرائيليات.

رواه عبد الله بن أحمد في «السنة» [٥٤٢] من طريق أبي معشر عن محمد بن كعب به.

(٣) ضعيف: ومن الإسرائيليات، ومعناه منكر.

[٦٩٣] حدثنا أبو عبد الله أحمد بن الحسن بن عبد الجبار الصوفي قال: نا الحسن بن حماد سجادة قال: حدثنا عمرو بن هاشم، عن جويبر، عن الضحاك، عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله جل سبحانه ناجى موسى عليه السلام بمائة ألف وأربعين ألف كلمة، وصايا كلها، فكان فيما ناجاه أن قال له: يا موسى إنه لم يتصنع المتصنعون إلي بمثل الزهد في الدنيا، ولم يتقرب المتقربون إلي بمثل الورع عما حرمت عليهم، ولم يتعبد لي المتعبدون بمثل البكاء من خيفتي، قال موسى: يا إله البرية كلها، ويا مالك يوم الدين، ويا ذا الجلال والإكرام: وما أعددت لهم وماذا جزيتهم؟ قال: قال: أما الزاهدون في الدنيا فإني أبيعهم جنتي يتبعون فيها حيث شاءوا، وأما الورعون عما حرمت عليهم فإنه إذا كان يوم القيامة لم يبق عبد إلا ناقشته الحساب، وفتشته عما في يديه إلا الورعين، وإني أستحيهم وإني أجلبهم وأكرمهم وأدخلهم الجنة بغير حساب، وأما البكاءون من خيفتي فأولئك لهم الرفيع^(١) الأعلى لا يشاركون فيه^(٢).

٦٩٤- حدثنا أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي قال: ثنا الحسن بن الصباح قال: حدثني قاسم العمري، عن عبد الرحمن بن محمد

(١) كذا، ولعله: الرفيق.

(٢) ضعيف جداً، في إسناده جويبر بن سعيد البلخي، قال فيه الذهبي في «الكاشف»: «تركوه»، وقال الحافظ ابن حجر: «ضعيف جداً».

رواه عبد الله بن أحمد في «السنة» [٥٤٥]، والطبراني [١٢٦٥٠]، وابن بطّة في «الإبانة» (٤٨١) - الوابل)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٠٠٤٧ - الرشد) من طرق عن الحسن بن حماد به. ورواه الطبراني في «الأوسط» [٣٩٣٧]، وابن شاهين في «الترغيب والترهيب» [٢٢٧]، وابن أبي الدنيا في «الزهد» [١٩٨]، وفي «الورع» ص: (٤٧، ١١١) من طرق عن عمرو بن هاشم أبي مالك الجنبي به.

ابن حبيب بن أبي حبيب، عن أبيه، عن جده قال: شهدت خالد بن عبد الله القسري وهو يخطب فلما فرغ من خطبته وذلك يوم النحر قال: ارجعوا فضحوا يقبل الله منكم، فإني مضح بالجعد بن درهم إنه زعم أن الله عز وجل لم يكلم موسى تكليماً، ولم يتخذ إبراهيم خليلاً، تعالى الله عما يقول الجعد بن درهم علواً كبيراً ثم نزل فذبحه^(١).

قال محمد بن الحسين رحمه الله: فيما ذكرته من هذا الباب مقنع لمن عقل عن الله جل اسمه وعن رسوله صلى الله عليه وسلم والآثار المذكورة أن الله جل جلاله كلم موسى عليه السلام تكليماً، والكلام من الله عز وجل إلى موسى عليه السلام بلا رسول بينهما.

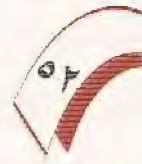
هذه الآثار من (٦٨٨-٦٩٣) كلها ضعيفة، وبعضها ضعيف جداً؛ إسناداً وممتناً، وفيما ثبت من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وما ثبت من أقوال أئمة السلف غنية عنها.

هذه القصة في قتل خالد بن عبد الله القسري للجعد بن درهم تلقاها علماء السنة بالقبول وتداولوها بينهم، فلا يستبعد وقوعها.

ولقد ساق المؤلف رحمه الله عدداً كثيراً من نصوص الكتاب والسنة في هذا الباب على إثبات صفة الكلام لله رب العالمين، ومن أقوال العلماء فيمن ينكر هذه الصفة العظيمة اللاتقة بالله، والحكم على منكريها بالكفر؛ لأن هذا المذهب يتضمن تكذيب نصوص الكتاب والسنة، ويتضمن التنقص لرب العزة والجلال وتعطيله عن الكمال، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً.



بَاب



الإيمان والتصديق بأن
الله عز وجل ينزل إلى سماء
الدنيا كل ليلة

قال محمد بن الحسين رحمه الله: الإيمان بهذا واجب، ولا يسع المسلم العاقل أن يقول: كيف ينزل؟ ولا يرد هذا إلا المعتزلة وأما أهل الحق فيقولون: الإيمان به واجب بلا كيف، لأن الأخبار قد صحت عن رسول الله ﷺ: «أن الله عز وجل ينزل إلى السماء الدنيا كل ليلة» والذين نقلوا إلينا هذه الأخبار هم الذين نقلوا إلينا الأحكام من الحلال والحرام، وعلم الصلاة، والزكاة، والصيام، والحج، والجهاد، فكما قبل العلماء عنهم ذلك كذلك قبلوا منهم هذه السنن، وقالوا: من ردها فهو ضال خبيث، يحذرونه ويحذرون منه.

الإيمان بكل ما وصف الله تعالى به نفسه في كتابه ووصفه به رسوله ﷺ في سنته واجب، ومن هذه الصفات صفة نزول ربنا إلى السماء الدنيا كل ليلة، تواترت بذلك الأحاديث النبوية حيث روى ذلك عدد من الصحابة الكرام.

وكذلك الإيمان بمجيئه تعالى يوم القيامة لفصل القضاء بين عباده، وقد دل على هذا المجيء آيات قرآنية محكمة وأحاديث صحيحة.

فعلى العباد أن يؤمنوا بكل ما أخبر الله به عن نفسه وأخبر عنه رسوله من صفات الكمال والجلال على الوجه اللائق بالله من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تشبيه

ولا تمثيل، على أساس قول الله **تَعَالَى**: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]، وعلى أساس قول الله **تَعَالَى**: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ سَمِيًّا﴾ [الإخلاص: ١ - ٤] وعلى قوله **تَعَالَى**: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ [زمر: ٦٥]، أي: شبيهاً ونظيراً.

على أساس هذه الآيات ونحوها آمن السلف بصفات جلال الله وأفعاله وأثبتوها على الوجه اللائق بالله.

وخالف في ذلك المعطلة على اختلاف نحلهم من جهمية ومعتزلة وقدرية وروافض وخوارج وأشعرية وماتوريدية، فعطل الجهمية الأسماء والصفات، وعطل المعتزلة الصفات والأفعال، وعطل الأشاعرة والماتوريدية صفات الأفعال مثل الاستواء، بناء على أصلهم الفاسد أن هذه أعراض لا تليق بالله؛ لأن الأعراض إنما هي من صفات الأجسام؛ إذ فهموا منها التشبيه؛ تشبيه الله بخلقه، فاندفعوا إلى تحريف هذه النصوص بالتحريف المسمى بالتأويل، فعطلوا الله من صفات كماله اللائقة بجلاله.

ولو فهموها أي: صفات الله على الوجه الصحيح اللائق بالله كما هو منهج السلف من الصحابة الكرام، ومن تبعهم بإحسان لنجوا من هذا الضلال والتحريف والتعطيل، ولو جعلوا قول الله **تَعَالَى**: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١] أساساً لفهم نصوص الصفات لساووا على نهج الصحابة والسلف الكرام في الإيمان بها على الوجه اللائق بالله، ونفي مشابهة المخلوقات عنها؛ إذ قوله **تَعَالَى**: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١]، ينفي عن الله المشابهة لخلقه، وقوله: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١] يقتضي إثبات أسماء الله وصفاته على الوجه اللائق بالله، فتضمنت هذه

الآيات إثبات منهج السلف، والرد على المشبهة بقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾، والرد على المعطلة بقوله **تَعَالَى**: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾، وقد ردَّ السلف ضلالات المشبهة والمعطلة في مؤلفات عدة، كـ «الرد على الجهمية» للإمام أحمد، و«الرد على الجهمية» للإمام عثمان بن سعيد الدارمي، و«خلق أفعال العباد» للبخاري، و«الرد على الجهمية» لابن منده.

ومؤلفات شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم، وغير ذلك من مؤلفات أهل السنة.

وقد ألَّف شيخ الإسلام ابن تيمية كتاباً خاصاً في إثبات صفة النزول لله **عَزَّوَجَلَّ**، بالأدلة النقلية والعقلية، ورد ضلالات من ينكرها بالأدلة العقلية والنقلية.



٦٩٥- حدثنا أبو حفص عمر بن أيوب السقطي قال: نا أبو معمر القطيعي قال: قال عباد يعني ابن العوام: قدم علينا شريك واسطاً فقلنا له: إن عندنا قوماً ينكرون هذه الأحاديث: «**إن الله عزَّجَلَّ ينزل إلى السماء الدنيا**»، فقال شريك: إنما جاءنا بهذه الأحاديث من جاء بالسنن عن رسول الله ﷺ الصلاة، والصيام، والزكاة، والحج، وإنما عرفنا الله عزَّجَلَّ بهذه الأحاديث^(١).

هذا رد حاسم على معطلة صفات الله وإلزام لهم بالتناقض، فإذا كانوا يصدقون الصحابة في نقل أحاديث الأحكام والحلال والحرام، فعليهم أن يقبلوا نقلهم لأحاديث الأسماء والصفات ويسلموا بمعانيها كما سلم بها الصحابة ومن تبعهم بإحسان.



(١) إسناده صحيح: رواه ابن عبد البر في «الاستذكار» (٢/ ٥٢٩) من طريق المصنف. ورواه عبد الله بن أحمد في «السنة» [٥٠٨]، وابن أبي حاتم في «الرد على الجهمية» كما في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» لللالكائي [٨٧٩]، وابن مردويه في «مجلسان من الأمالي» [٣١] من طريق أبي معمر به. وصححه الألباني في «مختصر العلو» للذهبي ص: [١٤٩]. وروى عبد الله بن أحمد في «السنة» [٥٠٩]، وابن بطة في «الإبانة» (١٥٦- الوليد بن نبيه)، والدارقطني في «الصفات» [٦٥]، والبيهقي في «الأسماء والصفات» [٩٤٩] من طريق محمد بن إسحاق الصَّافِي، أنا سلم بن قادم، ثنا موسى بن داود، قال: «قال لي عباد بن العوام: قدم علينا شريك بن عبد الله منذ نحو من خمسين سنة، قال: فقلتُ له: يا أبا عبد الله، إنَّ عندنا قومًا من المعتزلة يُنكرون هذه الأحاديث. قال: فحدَّثني بنحو من عشرة أحاديث في هذا، وقال: أمَّا نحن فقد أخذنا ديننا هذا عن التابعين عن أصحاب رسول الله ﷺ، فهم عنَّ أخذوا؟». قال الألباني في «مختصر العلو» ص: [١٤٩]: «وهذا إسناده صحيح رجاله كلهم ثقات رجال مسلم غير سلم بن قادم وقد وثقه الخطيب في «التاريخ»: (٩/ ١٤٥)».

٦٩٦- وحدثنا أبو سعيد الحسن بن علي الجصاص قال: نا الربيع بن سليمان قال: قال الشافعي رَحِمَهُ اللَّهُ: «وليس في سنة رسول الله ﷺ إلا اتباعها بفرض الله عَزَّجَلَّ، والمسألة بكيف في شيء قد ثبتت فيه السنة ما لا يسع عالماً، والله أعلم»^(١).

مذهب الشافعي هذا هو مذهب الصحابة والسلف في الإيمان بالأسماء والصفات، أخذًا بالنصوص واتباعاً لها، والابتعاد عن السؤال بكيف ولم ونحو ذلك مما ينافي التسليم لله ورسوله.



(١) إسناده صحيح:

رواه ابن بطة في «الإبانة» (١٨٢- الوليد بن نبيه). وهذا النص في «الأم» للشافعي: كتاب «الحج»، باب: «الخلاف في الحج عن الميت» (١٢٥/٢).

٦٩٧- وحدثنا أبو محمد عبد الله بن العباس الطيالسي، حدثنا إسحاق بن منصور الكوسج قال: قلت لأحمد يعني ابن حنبل: ينزل ربنا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كل ليلة، حين يبقى ثلث الليل الأخير إلى سماء الدنيا، أليس تقول بهذه الأحاديث؟ ويراه أهل الجنة يعني ربهم عَزَّجَلَّ؟ و«لا تقبحوا الوجه فإن الله عَزَّجَلَّ خلق آدم على صورته» و«اشتكت النار إلى ربها عَزَّجَلَّ حتى وضع فيها قدمه»، و«أن موسى لطم ملك الموت»؟ قال أحمد: «كل هذا صحيح»، قال إسحاق: «هذا صحيح، ولا يدفعه إلا مبتدع أو ضعيف الرأي»^(١).

إسناد هذا الكلام إلى الإمام أحمد صحيح.

وهذه الأمور المذكورة يؤمن بها أهل السنة، ومنها إثبات نزول الله كل ليلة إلى السماء الدنيا.



(١) رواه إسحاق الكوسج في «مسائله عن أحمد وإسحاق» [٣٣٣٢]. ورواه ابن بطة في «الإبانة» (١٦٠- الوليد بن نبيه) من طريق عبد الله بن محمد الطيالسي به مختصراً.
ورواه ابن عبد البر في «التمهيد» (١٤٧/٧-١٤٨) من طريق ابن الجارود عن إسحاق بن منصور به.

٦٩٨- حدثنا أبو بكر جعفر بن محمد الفريابي قال: نا الحسين بن علي الحلواني بطرسوس سنة ثلاث وثلاثين ومائتين قال: سمعت مطرف بن عبد الله يقول: سمعت مالك بن أنس يقول: إذا ذكر عنده الزائفون في الدين يقول: قال عمر ابن عبد العزيز **رَحِمَهُ اللَّهُ**: «سن رسول الله **ﷺ** وولاة الأمر بعده سنناً الأخذ بها اتباع لكتاب الله **عَزَّ وَجَلَّ**، واستكمال لطاعة الله، وقوة على دين الله **تَعَالَى**، ليس لأحد من الخلق تغييرها ولا تبديلها، ولا النظر في شيء خالفها، من اهتدى بها فهو مهتد، ومن استنصر بها فهو منصور، ومن تركها اتبع غير سبيل المؤمنين، وولاه الله ما تولى، وأصله جهنم وساءت مصيراً»^(١).

هذا القول المنسوب إلى عمر بن عبد العزيز قول جميل، لكن في إسناده انقطاع بين مالك وبينه، وقد تناقله السلف في مؤلفاتهم؛ لأنه وإن لم يصح إسناداً إلا أنه كلام حق لا يبعد أن يقوله عمر بن عبد العزيز.



(١) سبق تخريجه برقم: [٩٢].

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللهُ: قد روى هذا الحديث ^(١) عن النبي ﷺ جماعة كثيرة بسنن ثابتة عند أهل العلم فإن قال قائل: من رواه عن النبي ﷺ؟ قيل: رواه أبو هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عن النبي ﷺ، ورواه أبو سعيد الخدري كذلك، ورواه عبد الله بن مسعود كذلك، ورواه عثمان بن أبي العاص كذلك، ورواه عبادة بن الصامت كذلك، ورواه رفاعة الجهني كذلك، ورواه جبير ابن مطعم كذلك؛ كل هؤلاء رووه عن النبي ﷺ وغيرهم بمعنى واحد، وستذكر ذلك عنهم بالأسانيد الصحاح التي لا يدفعها العلماء.

٦٩٩- أخبرنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا أبو الطاهر أحمد بن عمرو المصري قال: أنا عبد الله بن وهب قال: أخبرني مالك بن أنس، عن ابن شهاب، عن أبي عبد الله الأغر، وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: أن رسول الله ﷺ قال: «ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا، حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول: من يدعوني فأستجيب له؟ ومن يسألني فأعطيه، ومن يستغفرني فأغفر له؟» ^(٢).

٧٠٠- وأخبرنا ابن أبي داود قال: حدثنا سلمة بن شبيب، وخشيش بن أصرم، قالوا: حدثنا عبد الرزاق، عن معمر، عن الزهري قال: أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن، والأغر أبو عبد الله، أن أبا هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أخبرهما: عن رسول الله ﷺ أنه قال:

(١) يقصد الآجري حديث النزول بطرقه إلى رسول الله ﷺ، وقد ذكر هنا بعض من رواه من الصحابة.

(٢) متفق عليه: رواه مالك في «الموطأ» في «كتاب القرآن» (١/ ٢١٤) رقم: [٣٠].

ورواه البخاري في «الجمعة» حديث [١١٤٥]، وفي «الدعوات» حديث [٦٣٢١]، وفي «التوحيد» حديث [٧٤٩٤]، ومسلم في «صلاة المسافرين وقصرها» حديث [٧٥٨]، من طرق عن مالك به.

«ينزل ربنا عزَّجَلَّ كل ليلة، حين يبقى ثلث الليل الآخر إلى سماء الدنيا فيقول: من يدعوني فأستجيب له، ومن يستغفرني فأغفر له، ومن يسألني فأعطيه»^(١).

٧٠١- أخبرنا أبو محمد عبد الله بن صالح البخاري قال: نا محمد بن سليمان لوين قال: نا إبراهيم بن سعد، عن الزهري، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أن رسول الله ﷺ قال: «ينزل الله عزَّجَلَّ في كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر، فيقول: من يدعوني فأستجيب له، من يستغفرني فأغفر له، حتى يطلع الفجر» فبذلك كانوا يستحبون آخر الليل^(٢).

٧٠٢- حدثنا أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي قال: نا أبو الربيع الزهراني قال: حدثنا فليح بن سليمان، عن الزهري، عن أبي سلمة، وأبي عبد الله الأغرصاحب أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أنهما سمعا أبا هريرة يقول: قال رسول الله ﷺ: «ينزل ربنا عزَّجَلَّ، حين يبقى ثلث الليل الآخر إلى سماء الدنيا كل ليلة، فيقول: من يسألني أعطه، ومن يدعني أستجب له، ومن يستغفرني أغفر له» فذلك يفضلون صلاة آخر الليل على أوله^(٣).

٧٠٣- حدثنا أبو حفص عمر بن الحسن بن نصر قاضي حلب قال: حدثنا المؤمل بن إهاب قال: حدثنا مالك بن سعيير قال: حدثنا الأعمش:

(١) إسناده صحيح:

رواه معمر في جامعه (١٠/ ٤٤٤ - المصنف). ورواه أحمد (٧٦٢٢ - الرسالة) عن عبد الرزاق به.

(٢) إسناده صحيح: رواه النسائي في «عمل اليوم والليلة» (١٠٢٤٠ - الكبرى) عن لوين به.

ورواه ابن ماجه في «إقامة الصلاة والسنة فيها» حديث [١٣٦٦]، وأحمد (٧٥٩٢ - الرسالة)، والنسائي في «عمل اليوم والليلة» (١٠٢٤١ - الكبرى) من طريق إبراهيم بن سعد به.

(٣) إسناده لا بأس به، رجاله ثقات، إلا فليح بن سليمان ففيه كلام، قال في «التقريب»: «صدوق كثير الخطأ». لكن تابعه إبراهيم بن سعد كما في الرواية السالفة.

رواه أبو يعلى [٦١٥٥]، وعبد الله بن أحمد في «السنة» [١١٨٧] كلاهما عن أبي الربيع الزهراني به.

عن أبي صالح، عن أبي هريرة رضي الله عنه، وأبي سعيد.

عن أبي إسحاق، عن أبي مسلم الأغر، عن أبي هريرة رضي الله عنه، وأبي سعيد.

عن حبيب بن أبي ثابت، عن أبي مسلم الأغر، عن أبي هريرة رضي الله عنه،

وأبي سعيد قالا: قال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم: «إن الله عزّ وجلّ يمهل، حتى إذا كان شطر الليل نزل تبارك وتعالى إلى السماء الدنيا فقال: هل من مستغفر فيغفر له؟ هل من داع فيستجاب له؟ هل من تائب فأتوب عليه؟ حتى ينفجر الفجر»^(١).

٧٠٤- وحدثنا أبو بكر قاسم بن زكريا المطرزي قال: حدثني القاسم بن دينار قال: ثنا مصعب بن المقدم، عن سفيان الثوري، عن أبي إسحاق، عن الأغر أبي مسلم، عن أبي سعيد، وأبي هريرة رضي الله عنه قال: شهدا به على نبيهما أنهما سمعا يقول أو قال: سمعتهما يشهدان به على رسول الله صلّى الله عليه وسلّم أنه قال: «إذا ذهب ثلث الليل الأول هبط الله عزّ وجلّ إلى السماء الدنيا» فقال: «هل من مستغفر؟ هل من سائل؟ هل من داع؟»^(٢).

٧٠٥- أخبرنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا محمد بن بشار بن دار قال: حدثنا محمد بن جعفر غندر قال: حدثنا شعبة، عن أبي إسحاق، عن الأغر قال: أشهد على أبي هريرة رضي الله عنه وأبي سعيد الخدري أنهما: شهدا على رسول الله صلّى الله عليه وسلّم قال:

(١) إسناده حسن: فيه: مؤمل بن إهاب، قال في «التقريب»: «صدوق له أوهام». وهو متابع، فرواه ابن أبي عاصم في «السنة» [٥٠٠]، والدارقطني [٦٤]، وأبو الشيخ في «ذكر الأقران» [٨٨] من طريقين آخرين عن مالك بن سدير به.

ورواه النسائي في «عمل اليوم والليلة» [١٠٢٤٣]، وأبو يعلى [٥٩٣٦]، والطبراني في «الدعاء» [١٤٦] من طريق حفص بن غياث عن الأعمش عن أبي إسحاق به.

(٢) إسناده حسن: فيه: مصعب بن المقدم قال في «التقريب»: «صدوق له أوهام».

«إن الله عز وجل يمهل حتى إذا كان ثلث الليل فيقول: هل من سائل؟ هل من تائب؟ هل من مستغفر من ذنب؟» قال: فقال له رجل: حتى يطلع الفجر؟ قال: «نعم»^(١).

٧٠٦- وأخبرنا ابن أبي داود قال: حدثنا مصعب بن محمد بن مصعب قال: نا يزيد يعني ابن هارون قال: أنا شريك، عن أبي إسحاق، عن الأغر أبي مسلم، عن أبي سعيد الخدري، وأبي هريرة رضي الله عنه: أنهما شهدا به على رسول الله صلوات الله عليه وآله، وأنا أشهد به عليهما: «إن الله عز وجل يمهل حتى إذا ذهب ثلث الليل الأول نزل إلى السماء الدنيا، فقال: هل من مستغفر فيغفر له؟ هل من تائب يتاب عليه؟ هل من سائل يعطى؟»^(٢).

٧٠٧- أخبرنا ابن أبي داود قال: حدثنا سلمة بن شبيب قال: حدثنا عبد الرزاق قال: حدثنا معمر، عن أبي إسحاق وذكر الحديث إلى آخره نحوه^(٣).

٧٠٨- وأخبرنا ابن أبي داود قال: حدثنا محمد بن عثمان العجلي قال: نا عبيد الله يعني ابن موسى، عن إسرائيل، عن أبي إسحاق وذكر الحديث إلى آخره نحوه^(٤).

(١) إسناده صحيح: رواه مسلم في «صلاة المسافرين وقصرها» حديث [٧٥٨] عن محمد بن المثنى ومحمد ابن بشار كلاهما عن غندر به.

(٢) في إسناده: شريك بن عبد الله النخعي، قال في «التقريب»: «صدوق يخطئ». قلت: تابعه جماعة من الثقات عن أبي إسحاق. وفيه أيضًا: مصعب بن محمد بن مصعب لم أعرفه، لكن تابعه محمد بن إسحاق الصاغاني عن يزيد بن هارون به، أخرجه ابن بطة في «الإبانة» (١٦٢- الوليد بن نبيه) عن جعفر بن محمد القافلائي عنه.

(٣) إسناده صحيح: رواه معمر في جامعه (١٠/ ٤٤٤- المصنف). ورواه الطبراني في «الدعاء» [١٤١]، والدارقطني في «النزول» [٥٦] من طريقين عن عبد الرزاق به.

(٤) إسناده صحيح.

هذه الأحاديث من حديث [٦٩٩] إلى حديث [٧٠٨] كلها صحيحة، وما كان منها في مرتبة الحسن، فإنه يرتقي إلى درجة الصحيح لغيره.

وكلها تدل على هذه الصفة الكريمة، وأن الله ينزل كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول: من يدعوني فأستجيب له... إلى آخره. ويؤيد هذه الأحاديث أحاديث أخرى.

ويؤكد هذا قوله: من يدعوني فأستجيب له، من يستغفرني فأغفر له،... الخ.

فإنه لا يقول هذا الكلام إلا ربنا المعبود الذي لا معبود بحق سواه، ولا يغفر الذنوب إلا هو كما قال: ﴿وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ﴾، وكما أمرنا سبحانه بدعائه فقال: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ [مجادل: ٦٠]، فالمستكبر عن دعاء الله كافر بعبادته وسيدخله الله النار داخراً.

وقال تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِلِقَائِهِمْ يَوْمَ يُرْسَدُونَ﴾ [البقرة: ١٨٦].

وقال رسول الله ﷺ: «الدعاء هو العبادة»^(١)، وهذا الأسلوب من أساليب القصر الإضافي.

وأمرنا باستغفاره؛ لأن الاستغفار عبادة عظيمة.

قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [البقرة: ١٩٩].

(١) أخرجه الإمام أحمد (٢٦٧/٤، ٢٧١)، وأبو داود في «الصلاة» حديث [١٤٧٩]، والترمذي في «التفسير» حديث [٢٩٦٩]، وابن ماجه في «الدعاء» حديث [٣٨٢٨]، وغيرهم. قال الترمذي: حديث حسن صحيح.

وأمر نبيه محمداً ﷺ بالاستغفار، فقال سبحانه: ﴿فَسِيحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ
وَأَسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾ [التوبة: ٣]. وقال تعالى: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ
لذُنُوبِكَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [محمد: ١٩].

والأنبياء الكرام أئمة التوحيد يأمرهم بالاستغفار، والله يشي على المستغفرين،
والنصوص في هذا الباب كثيرة معلومة عند أولي الألباب.

وقد قال الله في هذا الحديث العظيم: «من يدعوني فأستجيب له، ومن يستغفرني
فاغفر له، هل من تائب فاتوب عليه»، وهذا لا يقوله إلا الله العلي الكبير، لا يستطيع أن
يقوله ملك مقرب ولا نبي مرسل، قال تعالى في الملائكة: ﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ
دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٢٩].

وأهل الضلال من الجهمية والمعتزلة والخوارج والروافض لا يؤمنون بأحاديث
النزول. ومن يعترف بها يؤولها أو قل يحرفها، إنكاراً منهم لصفة النزول، ويقول: إن
هذا النزول إنما هو نزول غير الله إما أمره أو ملك من الملائكة، فيرتكبون بهذا العمل
أمرين خطيرين: أحدهما إنكار صفة الله وفعله الدال على رحمته بعباده المؤمنين، ثم مخالفين
ما عليه الصحابة الكرام ومن اتبعهم بإحسان.

والأمر الثاني- تجويز الشرك بالله من حيث لا يشعرون؛ لأنهم باعقادهم هذا
يجوزون أن يدعى غير الله، وأن يستغفر غير الله، وأن يتوب العباد إلى غير الله، وهل أعظم
من هذا شركاً بالله؟.

وهذا من نتائج الضلال واتباع غير سبيل المؤمنين، وكفى بهذا مشاقة لله
ولرسوله.

٧٠٩. وحدثنا إسحاق بن أبي حسان الأنماطي قال: حدثنا هشام بن عمار الدمشقي قال: نا عبد الحميد بن أبي العشرين قال: نا الأوزاعي قال: حدثنا يحيى ابن أبي كثير قال: حدثني هلال بن أبي ميمونة قال: حدثني عطاء بن يسار قال: حدثني رفاعه بن عرابة الجهني قال: صدرنا مع رسول الله ﷺ من مكة فقال رسول الله ﷺ: «إذا مضى شطر الليل أو قال: ثلثاه ينزل الله عز وجل إلى السماء الدنيا فيقول: لا أسأل عن عبادي غيري، من ذا الذي يسألني أعطيه؟ من ذا الذي يدعوني أستجيب له؟ من ذا يستغفرني فأغفر له؟ حتى ينفجر الصبح»^(١).

[٧١٠] حدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح قال: نا إسماعيل بن عليه، عن هشام الدستوائي، عن يحيى بن أبي كثير، عن هلال ابن أبي ميمونة، عن عطاء بن يسار، عن رفاعه الجهني قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا مضى نصف الليل الأول أو قال: ثلثاه ينزل الله عز وجل إلى السماء الدنيا يقول: لا أسأل عن عبادي أحداً غيري، من ذا الذي يستغفرني فأغفر له، من ذا الذي يدعوني فأستجيب له، من ذا الذي يسألني فأعطيه، حتى ينفجر الفجر، وقال مرة: حتى ينفجر الصبح»^(٢).

(١) إسناده حسن: يعضده ما بعده. وقد رواه جماعة عن الأوزاعي:

فرواه ابن ماجه في «إقامة الصلاة والسنة فيها» حديث [١٣٦٧]، والدارمي في «الصلاة» حديث [١٥٢٢]، وابن حبان [٢١٢]، وأحمد (١٦٢١٦-الرسالة)، والنسائي في «عمل اليوم والليلة» (١٠٢٣٦-الكبرى)، والطبراني [٤٥٥٦]، وابن خزيمة في «التوحيد» (٣١١/١-٣١٥)، والدارقطني في «النزول» [٦٩]، واللالكائي [٧٥٥]، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٤٠٠-الرشد)، وأبو إسماعيل الهروي في «الأربعين في دلائل التوحيد» [٣١] من طرق عن الأوزاعي به.

(٢) إسناده صحيح.

٧١١- وحدثنا أبو محمد يحيى بن محمد بن صاعد قال: نا الحسين بن الحسن المروزي قال: أنا عبد الله بن المبارك قال: حدثنا هشام، عن يحيى بن أبي كثير، عن هلال بن أبي ميمونة، عن رفاعة الجهني (١).

قال ابن صاعد: هكذا قال لنا: عن عبد الله بن المبارك ويقصر من الإسناد عطاء بن يسار فحدثناه الحسين بن الحسن، ويعقوب بن إبراهيم الدورقي، وزيايد بن أيوب قالوا: حدثنا إسماعيل بن إبراهيم قال: حدثنا هشام الدستوائي قال: حدثنا يحيى بن أبي كثير، عن هلال بن أبي ميمونة، عن عطاء بن يسار، عن رفاعة الجهني واللفظ لابن المبارك قال: أقبلنا مع رسول الله ﷺ حتى إذا كنا بالكديد أو قال: بقديد جعل رجال منا يستأذنون على أهلهم فيأذن لهم، فحمد الله عزَّجَلَّ وقال خيراً، وقال: «إذا مضى نصف الليل أو قال: ثلثه ينزل الله عزَّجَلَّ إلى السماء الدنيا، فيقول: لا أسأل عن عبادي غيري، من ذا الذي يستغفرني فأغفر له؟ من ذا الذي يدعوني فأستجيب له؟ من ذا الذي يسألني فأعطيه؟ حتى ينفجر الصبح» (٢).

(١) رواه ابن المبارك في «الزهد» - رواية المروزي - [٩١٨]، ورواه ابن فيل في «جزئه» [٤٧] عن أبي طاهر عن الحسين بن ابن المبارك بالإسناد نفسه.

(٢) إسناده صحيح. رواه ابن صاعد في «زيادات الزهد» [٩١٩].

رواه أحمد (١٦٢١٥ - الرسالة) عن ابن عليه به.

ورواه الدارمي في «سننه» في «الصلاة» حديث [١٥٢٣]، وأحمد (١٦٢١٨ - الرسالة)، وأبو داود الطيالسي (١٣٨٨ - التركي)، والطبراني [٤٥٥٩]، والدارمي في «النقض على المريسي» (١/ ٢١١ - ٢١٣)، وابن خزيمة في «التوحيد» (١/ ٣١١ - ٣١٢)، والدارقطني في «النزول» [٦٨]، واللالكائي [٧٥٤]، كلهم من طرق عن هشام الدستوائي به.

ورواه أحمد (١٦٢١٧ - الرسالة)، والطبراني (٤٥٥٧، ٤٥٥٨، ٤٥٦٠)، وابن بطة في «الإبانة» (١٦٧ - الوليد بن نبيه)، والدارقطني في «النزول» (٧٠، ٧١) من طرق عن يحيى بن أبي كثير به.

٧١٢- وأخبرنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا محمد بن خلف العسقلاني قال: حدثنا رواد بن الجراح قال: حدثنا الأوزاعي، عن يحيى بن أبي كثير، عن هلال ابن أبي ميمونة، عن رفاعة الجهني، قال رواد: ابن عرابة وذكر الحديث نحوه^(١).

٧١٣- وأخبرنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا هارون بن إسحاق، وعلي ابن المنذر الطريقي قالا: حدثنا محمد بن فضيل، عن إبراهيم الهجري، عن أبي الأحوص، عن عبد الله يعني ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله عزَّجَل يفتح أبواب السماء ثلث الليل الباقي، ثم يهبط إلى السماء الدنيا ثم يبسط يديه». وقال علي بن المنذر: يده -: ألا عبد يسألني أعطيه؟ قال: «فلا يزال كذلك حتى يطلع الفجر»^(٢).

[٧١٤] وحدثنا جعفر بن محمد الصندلي قال: نا زهير بن محمد المروزي قال: أنا معاوية بن عمرو قال: حدثنا زائدة قال: حدثنا إبراهيم الهجري، عن أبي الأحوص، عن عبد الله يعني ابن مسعود عن النبي ﷺ قال: «إن الله عزَّجَل يفتح أبواب السماء ثلث الليل الباقي، ثم يهبط إلى السماء الدنيا، فيبسط يده عزَّجَل فيقول: ألا عبد يسألني فأعطيه؟ حتى يطلع الفجر»^(٣).

(١) رواد فيه ضعف، وسقط من الإسناد: «عطاء بن يسار»، والصواب ثبوته كما في الروايات السابقة.

(٢) رواه ابن فضيل في «الدعاء» [١٢٧]، ومن طريقه ابن خزيمة في «التوحيد» (١/١٣٦-١٣٧).

(٣) في هذا الحديث والذي قبله ضعف، لأن إبراهيم الهجري ضعيف، لكنها يعتضدان بها قبلهما.

رواه أحمد (٤٢٦٨-الرسالة)، والدارقطني في «النزول» [٨]، من طريق معاوية بن عمرو به.

ورواه الدارقطني [٩] من طريق حسين بن علي عن زائدة به نحوه.

ورواه الدارمي في «الرد على الجهمية» (٧٧-٧٨)، وابن خزيمة في «التوحيد» (١/١٣٦-١٣٧) وابن

بطة في «الإبانة» (١٦٥-الوليد بن نبيه)، والدارقطني في «النزول» (١٠، ١١)، واللالكائي [٧٥٧] من

طرق عن إبراهيم الهجري به نحوه.

[٧١٥] أخبرنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا محمد بن بشار، حدثنا هشام بن عبد الملك قال: أنا حماد بن سلمة، عن عمرو بن دينار، عن نافع بن جبير، عن أبيه: أن رسول الله ﷺ قال: «ينزل الله عزَّجَلَّ إلى السماء الدنيا، فيقول: هل من سائل فأعطيه سؤاله؟ هل من مستغفر فأغفر له؟»^(١).

[٧١٦] وحدثنا جعفر الصندلي قال: نا زهير بن محمد المروزي قال: حدثنا إسحاق بن عمر بن سليط، وعبيد الله بن محمد بن حفص قالوا: حدثنا حماد ابن سلمة، عن عمرو بن دينار، عن نافع بن جبير بن مطعم، عن أبيه: أن رسول الله ﷺ وذكر مثل الحديث إلى آخره^(٢).

[٧١٧] وأخبرنا ابن أبي داود أبو بكر قال: حدثنا يعقوب بن سفيان، وعبد الله ابن محمد بن النعمان قالوا: حدثنا عبد الرحمن بن المبارك قال: حدثنا فضيل بن سليمان قال: حدثنا موسى بن عقبة، عن إسحاق بن يحيى بن الوليد، عن عبادة

ورواه أحمد (٣٦٧٣-الرسالة)، وأبو يعلى [٥٣١٩] من طريق أبي إسحاق عن أبي الأحوص به نحوه.

(١) إسناده صحيح.

رواه الروياني في «مسنده» [١٤٥٣]، وابن خزيمة في «التوحيد» (٣١٥-٣١٦) عن ابن بشار به. ورواه أبو يعلى [٧٤٠٨]، والطبراني [١٥٦٦]، والدارقطني في «النزول» (٤، ٥)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» [٩٤٨] من طرق عن هشام بن عبد الملك به نحوه.

(٢) حديث صحيح، وهذا إسناده حسن.

ورواه الدارمي في «سننه» في «الصلاة» حديث [١٥٢١]، وأحمد (١٦٧٤٥، ١٦٧٤٧-الرسالة) والنسائي في «عمل اليوم والليلة» (١٠٢٤٨-الكبرى)، وأبو يعلى [٧٤٠٩]، والبزار [٣٤٣٩]، والروياني [١٤٥٤]، وابن أبي عاصم في «السنن» [٥٠٧]، وعبد الله بن أحمد في «السنن» [١١٩٩]، وابن خزيمة في «التوحيد» (٣١٥-٣١٦)، واللالكائي [٧٥٨] من طرق أخرى عن حماد بن سلمة به.

بن الصامت قال: قال رسول الله ﷺ: «ينزل رينا عَزَّجَلَّ كل ليلة إلى السماء الدنيا حيث يبقى ثلث الليل الآخر، فيقول: ألا عبد من عبادي يدعوني فأستجيب له؟ ألا ظالم لنفسه يدعوني فأغفر له؟ ألا مقتر عليه رزقه يدعوني فأرزقه؟ ألا مظلوم يدعوني فأنصره؟ ألا عان يدعوني فأفك عنه؟» قال: فيكون كذلك حتى يصبح وذكر الحديث^(١).

[٧١٨] أخبرنا ابن أبي داود قال: حدثنا سلمة بن شبيب قال: حدثنا عبد الرزاق قال: أنا معمر، عن يحيى بن أبي كثير قال: حدثني عبد الرحمن بن البيلماني قال: «ما من ليلة إلا ينزل ريكُم عَزَّجَلَّ إلى السماء، فما من سماء إلا وله فيها كرسي، فإذا نزل إلى السماء خر أهلها سجداً حتى يرجع، فإذا أتى السماء الدنيا: أطت وترعدت من خشية الله عَزَّجَلَّ، وهو باسط يديه يدعو عباده: يا عبادي من يدعني أجبه؟ ومن يتب إلي أتب عليه؟ ومن يستغفرني أغفر له؟ ومن يسألني أعطه؟ من يقرض غير معدم ولا ظلوم، أو كما قال»^(٢).

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللهُ: فيما ذكرته كفاية لمن أخذ بالسنن، وتلقاها بأحسن قبول، فلم يعارضها بكيف ولم يتبع ولم يبتدع.

(١) في إسناده إسحاق بن يحيى بن الوليد بن عبادة، قال فيه الحافظ ابن حجر: «مجهول الحال»، وحديثه مرسل.

رواه الطبراني في «الأوسط» [٦٠٩٥] عن مُحَمَّدِ بْنِ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي سُوَيْدٍ قَالَ: نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْمُبَارَكِ الْعَيْشِيُّ بِهِ. قَالَ الطبراني: «لَا يُرَوَّى هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ عَبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ إِلَّا بِهَذَا الْإِسْنَادِ، تَفَرَّدَ بِهِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْمُبَارَكِ»، وقال الهيثمي في «المجمع» (١٠/١٥٤): «يَحْتَجُّ بْنُ إِسْحَاقَ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ عَبَادَةَ، وَلَمْ يَرَوْ عَنْهُ غَيْرُ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ».

(٢) هذا النص من كلام عبد الرحمن بن البيلماني.

رواه عبد الرزاق في «تفسيره» (٢/١٧٥) عن معمر به.

ساق الإمام الآجري في هذا الباب اثنين وعشرين حديثاً، صحيحة كلها إلا القليل جداً، ومع ذلك فالضعاف من هذه الأحاديث على قلتها تنجبر بما قبلها وبما بعدها من الأحاديث التي تشهد لمعناها.

وكلها تدل على نزول الله كل ليلة إلى السماء الدنيا، ونصوصها صريحة في ذلك، وفيها ما يمنع من التأويل، وقد ذكرنا فيما سلف أن تأويل من تأولها بنزول ملك أو بنزول أمر الله تأويل باطل، ومقتضى هذا التأويل ومؤداه الشرك بالله وتعطيل كمال الله الفعال لما يريد.

وقد ذكرنا سلفاً أن السلف ردوا هذا الباطل وضلّلوا أهله.

وقد سقت من الأدلة من القرآن والسنة ما يدل على بطلان هذا التأويل وما يؤدي إليه.

ومن المناسب أن أذكر هنا موقفاً مشرفاً لأحد فحول علماء الحديث أورد فيه حجة دامغة لمن يعطل هذه الصفة، وذلك العالم هو الإمام إسحاق بن راهويه رَحِمَهُ اللهُ.

روى الإمام الصابوني في كتابه «اعتقاد أهل السنة وأصحاب الحديث» ص: [٤٨] بإسناده إلى أحمد بن سعيد الرباطي قال:

«حضرت مجلس الأمير عبد الله بن طاهر ذات يوم، وحضر إسحاق بن إبراهيم -يعني: ابن راهويه- فسئل عن حديث النزول، أصحيح هو؟ قال: نعم، فقال له بعض قواد عبد الله: يا أبا يعقوب! أتزعم أن الله ينزل كل ليلة؟ قال: نعم، قال: كيف ينزل؟ فقال له إسحاق: أثبتته فوق حتى أصف لك النزول، فقال الرجل: أثبتته فوق.

فقال إسحاق: قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ [الحجرات: ٢٢]، فقال الأمير عبد الله: يا أبا يعقوب! هذا يوم القيامة، فقال إسحاق: أعزَّ الله الأمير! ومن يجيء يوم القيامة من يمنعه اليوم؟».

واعتقد أن هذا الأمير وقائده قد سلَّما بهذه الحجة، ولم يعاندا ولم يكابرا كما يفعل كثير من أهل الأهواء.



[٧١٩] حدثنا ابن صاعد أبو محمد قال: نا الحسين بن حسن المروزي قال: أنا ابن مبارك قال: أنا يونس بن يزيد، عن ابن شهاب قال: بلغنا عن رجال من أهل العلم أنهم كانوا يقولون: «الاعتصام بالسنة نجاة»^(١).

٧٢٠- حدثنا أبو سعيد أحمد بن محمد بن زياد قال: نا أبو حفص عمر بن مدرك القاص قال: حدثنا الهيثم بن خارجة قال: نا الوليد بن مسلم قال: سألت الأوزاعي، والثوري، ومالك بن أنس، والليث بن سعد: عن الأحاديث التي فيها الصفات؟ فكلهم قال: «أمروها كما جاءت بلا تفسير»^(٢).

في إسناد هذا الكلام عمر بن مدرك: ضعيف، لكن قد روي هذا النص من غير طريقه، فقد رواه الصابوني في «اعتقاد أهل السنة» ص: [٧٠] بإسناده إلى إسماعيل ابن أبي الحارث، فقال: حدثنا الهيثم بن خارجة به، ورواه البيهقي في «الأسماء والصفات» ص: [٤٥٣] بإسناده إلى محمد بن بشر بن مطر ثنا الهيثم بن خارجة به، وهؤلاء الأئمة المذكورون وغيرهم من أئمة الإسلام على هذا المنهج السديد الذي لا يخالفه إلا كل ضال عنيد.

(١) إسناد هذا النص صحيح، وهو حق، وفي ضده الهلاك، والمراد بالسنة هنا المنهج الصحيح القائم على الكتاب والسنة.

رواه ابن المبارك في «الزهد» [٨١٧]. ورواه الدارمي في سننه «المقدمة» [٩٧]، وابن بطة في «الإبانة» (١٥٩، ١٦٠ - رضا نعتان)، والدينوري في «المجالسة» [٣٦٣]، وأبو نعيم في «الحلية» (٣/٣٦٩)، واللالكائي في «شرح أصول الاعتقاد» (١٥، ١٣٦، ١٣٧)، والبيهقي في «المدخل إلى السنن الكبرى» [٨٦٠]، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم» (١٠١٨ و ١٠١٩ - الزهيري)، والهروي في «ذم الكلام وأهله» (٣/١٣٦ - ١٣٩ / الشبل)، من طرق عن الزهري بألفاظ متقاربة.

(٢) رواه ابن عبد البر في «التمهيد» (٢٣١ / ١٩) من طريق المصنف. ورواه ابن أبي خيثمة في «تاريخه» (٢/٣٢٨٣) و«الخلاص في السنة» [٣١٣]، وابن بطة في «الإبانة» (١٨٣ - الأثيوبي)، والدارقطني في «الصفات» [٦٧]، وابن المقرئ في «معجمه» [٥٥٥]، واللالكائي [٨٧٥]، وابن عبد البر في «التمهيد» (١٤٩ / ٧) من سبعة طرق أخرى عن الهيثم بن خارجة به نحوه.



٧٢١- حدثنا أبو أحمد هارون بن يوسف قال: حدثنا ابن أبي عمر- يعني محمداً العدني - قال: حدثنا سفيان، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا ضَرَبَ أَحَدُكُمْ فليجتنب الوجه فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ»^(١).

٧٢٢- وأخبرنا إبراهيم بن الهيثم الناقد قال: حدثنا أبو معمر القطيعي قال: حدثنا سفيان، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا تَقْبَحُوا الْوَجْهَ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ»^(٢).

٧٢٣- وحدثنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبد الحميد الواسطي قال: حدثنا محمد بن ميمون الخياط المكي قال: حدثنا سفيان، عن أبي الزناد، عن

(١) إسناده حسن: فيه ابن أبي عمر العدني صاحب ابن عيينة، قال في التقريب: صدوق. رواه الحميدي في «مسنده» [١١٥٤]، وأحمد (٧٣٢٣-الرسالة)، وعنه ابنه عبد الله في «السنة» [٤٩٦]، وابن حبان [٥٦٠٥] من طريق سفيان به.

(٢) إسناده صحيح.

الأعرج، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وابن عجلان، عن سعيد، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ...

قال أبو الزناد في حديثه: قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إذا ضربتم فاجتنبوا الوجه، فإن الله عزَّ وجلَّ خلق آدم على صورته»^(١).

وقال ابن عجلان، عن سعيد، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: لا تقل: قبح الله وجهك، ولا وجه من أشبه وجهك، فإن الله عزَّ وجلَّ خلق آدم على صورته^(٢).

٧٢٤- وحدثنا ابن عبد الحميد أيضًا قال: حدثنا محمد بن المثنى أبو موسى قال: حدثنا يحيى بن سعيد، عن ابن عجلان، عن سعيد، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «إذا ضرب أحدكم فليجتنب الوجه، فإن الله عزَّ وجلَّ خلق آدم على صورته»^(٣).

(١) إسناده حسن. فيه محمد بن ميمون الخياط، قال في «التقريب»: «صدوق ربما أخطأ».

(٢) إسناده حسن، فيه ميمون الخياط، وفيه محمد بن عجلان، قال في «التقريب»: «صدوق إلا أنه اختلطت عليه أحاديث أبي هريرة». قلت: حدث بهذا الحديث عنه يحيى بن سعيد القطان كما في الحديث الآتي. وتابعه عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اثنان كما سيأتي في «التخريج».

رواه الحميدي في «مسنده» [١١٥٣]، والبخاري في «الأدب المفرد» [١٧٣]، وابن حبان [٥٧١٠] وابن منده في «التوحيد» [٨١] عن سفيان به. قال ابن منده: «هَذَا إِسْنَادٌ مَشْهُورٌ مُتَّصِلٌ صَحِيحٌ».

(٣) إسناده حسن، فيه ابن عجلان.

رواه ابن خزيمة في «التوحيد» (١/ ٨٢-٨٣) عن محمد بن المثنى به.

ورواه أحمد (٧٤٢٠ و ٩٦٠٤-الرسالة)، والدارقطني في «الصفات» (٤٤، ٤٦)، وعبد الله بن أحمد في «السنة» (١٠٢٤، ١٠٧١)، واللالكائي [٧١٥]، والبيهقي في «الأسماء والصفات» [٦٣٩] كلهم من طريق يحيى بن سعيد به بألفاظ متقاربة.

ورواه ابن أبي عاصم في «السنة» (٥١٩، ٥٢٠)، وعبد الله بن أحمد [١٠٦٨]، وابن خزيمة في «التوحيد» (١/ ٨١-٨٣)، وابن منده في «التوحيد» [٨١] من طرق عن ابن عجلان به نحوه.

٧٢٥- وأخبرنا أبو محمد عبد الله بن صالح البخاري قال: حدثنا إسحاق بن إبراهيم المروزي قال: حدثنا جرير بن عبد الحميد، عن الأعمش، عن حبيب بن أبي ثابت، عن عطاء، عن ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قال: قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**لَا تَقْبَحُوا الْوُجْهَ، فَإِنَّ ابْنَ**» ^(١) **آدَمَ خُلِقَ عَلَى صُورَةِ الرَّحْمَنِ عَزَّ وَجَلَّ**» ^(٢).

طرق هذا الحديث كلها ما بين صحيح وحسن، إلا الطريق الأخيرة، فإن علماء السنة اختلفوا فيها، فمنهم من يصححها، ومنهم من يضعفها كابن خزيمة، فإنه أعلها بحبيب بن أبي ثابت فإنه كثير الإرسال والتدليس، ونقل العقيلي عن القطان أنه قال: «حديثه عن عطاء ليس بمحفوظ»، قال العقيلي: «وله عن عطاء أحاديث لا يتابع عليها، منها حديث عائشة: «**لَا تَسْبُخِي**»، «تهذيب التهذيب» (١٧٩/٢)، وهذا الحديث يرويه حبيب عن عطاء.

وأعله ابن خزيمة أيضًا بتدليس الأعمش، وكلاهما قد عنعن في هذه الطريق.

ورواه عبد الله بن أحمد (١٢٤٢، ١٢٤٤)، وابن بطة في «الإبانة» (١٨٦ و ١٨٧- الوليد بن نبيه) من طريقين عن سعيد المقبري به.

(١) لفظة «ابن» هنا جاءت خطأ، وفيها مخالفة للروايات الأخرى.

(٢) رواه الحاكم في «المستدرک» [٣٢٤٣] مختصراً، وصححه على شرط الشيخين، والحاتر بن أبي أسامة في «مسنده» (٨٧٢- بغية)، والطبراني [١٣٥٨٠]، وابن أبي عاصم في «السنة» (٥١٧، ٥١٨)، وعبد الله بن أحمد في «السنة» [٤٩٨]، وابن خزيمة في «التوحيد» (٨٥/١)، وضعفه، وابن بطة في «الإبانة» (١٨٥ و ١٩٠- الوليد بن نبيه)، والدارقطني في «الصفات» (٤٥، ٤٨)، واللالكائي [٧١٦]، والبيهقي في «الأسماء والصفات» [٦٤٠] من طرق عن جرير به مثله. ولفظه في بعض الروايات: «**لَا تَقْبَحُوا الْوُجُوهَ، فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ**».

ورواه ابن بطة في «الإبانة» (١٩٣- الوليد بن نبيه) من طريق محاضر عن الأعمش به مثل لفظ المصنف.

ورواه ابن خزيمة في «التوحيد» (٨٦/١) عن محمد بن المشني عن عبد الرحمن بن مهدي عن الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن عطاء عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مرسلًا.

والطرق الصحيحة هنا ورد في الصحيحين ما يؤيدها، فقد روى البخاري في «صحيحه» كتاب الاستئذان حديث [٦٢٢٧]، وفي مواضع آخر. ومسلم في «صحيحه» كتاب الجنة حديث [٢٨٤١].

كلاهما من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ طُولُهُ سِتُّونَ ذِرَاعًا، فَلَمَّا خَلَقَهُ قَالَ: اذْهَبْ فَسَلِّمْ عَلَى أَوْلَيْكَ النَّصْرَ وَهُمْ نَفَرٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ جُلُوسٌ، فَاسْتَمِعَ مَا يُحْيِيُونَكَ فَإِنَّهَا تَحْيِيَّتُكَ وَتَحِيَّةُ ذُرِّيَّتِكَ، قَالَ: فَذَهَبَ، فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ، فَقَالُوا: السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ قَالَ: فَزَادُوهُ: وَرَحْمَةُ اللَّهِ، قَالَ: فَكُلُّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ آدَمَ وَطُولُهُ سِتُّونَ ذِرَاعًا، فَلَمْ يَزَلِ الْخَلْقُ يَنْقُصُ بَعْدَهُ حَتَّى الْآنَ»، واللفظ لمسلم.

وهذا الحديث فيه خلاف على من يعود الضمير في قوله: «على صورته»، أيعود على الله أم على آدم عَلَيْهِ السَّلَامُ، والكلام فيه يطول، ولعل قوله في آخره: «فَكُلُّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ آدَمَ وَطُولُهُ سِتُّونَ ذِرَاعًا»، لعله يساعدنا على فهم الحديث وما المراد به.

وهو أن الله خلق آدم عَلَيْهِ السَّلَامُ، ومقدار طوله ستون ذراعًا، وعلى هذه الصورة، ثم شاء الله أن ينقص من طول قامات ذريته مثلاً إلى أربعة أذرع، ثم يدخل الله المؤمنين الجنة على صورة أبيهم آدم، طول كل واحد من أهل الجنة ستون ذراعًا، فأخر هذا الحديث يبين المقصود من أوله، والله أعلم.

وهناك حديث واضح جلي لا أعرف فيه خلافاً بين أهل السنة.

ألا وهو حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ نَاسًا قَالُوا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ نَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَلْ تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ النُّصَرِ

فَيْلَةَ الْبَدْرِ؟. قَالُوا: لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «هَلْ تَضَارُونَ فِي الشَّمْسِ لَيْسَ دُونَهَا سَحَابٌ؟» قَالُوا: لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «فَإِنَّكُمْ تَرَوْنَهُ كَذَلِكَ، يَجْمَعُ اللَّهُ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُ: مَنْ كَانَ يَعْبُدُ شَيْئًا فَلْيَتَّبِعْهُ، فَيَتَّبِعْ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الشَّمْسَ الشَّمْسَ، وَيَتَّبِعْ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الْقَمَرَ الْقَمَرَ، وَيَتَّبِعْ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الطَّوَاغِيتَ الطَّوَاغِيتَ، وَتَبْقَى هَذِهِ الْأُمَّةُ فِيهَا مُنَافِقُوهَا، فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فِي صُورَةٍ غَيْرِ صُورَتِهِ الَّتِي يَعْرِفُونَ، فَيَقُولُ: أَنَا رَبُّكُمْ، فَيَقُولُونَ: نَعُودُ بِاللَّهِ مِنْكَ، هَذَا مَكَانُنَا حَتَّى يَأْتِينَا رَبُّنَا، فَإِذَا جَاءَ رَبُّنَا عَرَفْنَاهُ، فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ تَعَالَى فِي صُورَتِهِ الَّتِي يَعْرِفُونَ، فَيَقُولُ: أَنَا رَبُّكُمْ، فَيَقُولُونَ: أَنْتَ رَبُّنَا، فَيَتَّبِعُونَهُ، وَيُضْرَبُ الصِّرَاطُ بَيْنَ ظَهْرِي جَهَنَّمَ، فَأَكُونُ أَنَا وَأُمَّتِي أَوَّلَ مَنْ يُحْيَى، وَلَا يَتَكَلَّمُ يَوْمَئِذٍ إِلَّا الرُّسُلُ، وَدَعَايَ الرُّسُلِ يَوْمَئِذٍ اللَّهُمَّ سَلِّمْ سَلِّمْ».

أخرجه البخاري في «التوحيد»، باب قول الله تَعَالَى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ ۖ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ [الْقِيَامَةِ: ٢٢-٢٣] حديث [٧٤٣٧]، ومسلم في «الإيمان» باب معرفة طريق الرؤية حديث [١٨٢].

وهو حديث واضح في إثبات الصورة لله، التي ينكرها الجهمية وسائر المعطلة، فنحن نؤمن بأن لله صورة تليق بجلاله لا تشبه صفات المخلوقين، كما نؤمن بسائر صفاته الثابتة في الكتاب والسنة، وأن لله وجهًا كما في القرآن والسنة، ومن ذلك حديث أبي موسى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَنَامُ وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَنَامَ يَخْفِضُ الْقَسَاطِ وَيَرْفَعُهُ يَرْفَعُ إِلَيْهِ عَمَلُ اللَّيْلِ قَبْلَ عَمَلِ النَّهَارِ وَعَمَلُ النَّهَارِ قَبْلَ عَمَلِ اللَّيْلِ حِجَابَهُ النُّورُ لَوْ كَشَفَهُ لَأَحْرَقَتْ سَبْحَاتُ وَجْهِهِ مَا انْتَهَى إِلَيْهِ بَصَرُهُ مِنْ خَلْقِهِ»^(١).

(١) أخرجه مسلم في كتاب «الإيمان» حديث [١٧٩]، والإمام أحمد في «مسنده» (٤/٣٩٥، ٤٠٠)،

وهذا بخلاف مذاهب المعطلة الذين يعطلون صفات الله ويحرفون نصوصها من الكتاب والسنة، وبخلاف مذهب المشبهة الذين يشبهون الله بخلقه، تعالى الله وتنزه عما يقولون علواً كبيراً.



قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللهُ: هذه من السنن التي يجب على المسلمين الإيمان بها، ولا يقال فيها: كيف؟ ولم؟ بل تستقبل بالتسليم والتصديق، وترك النظر، كما قال من تقدم من أئمة المسلمين.

٧٢٦- حدثنا أبو نصر محمد بن كردي قال: حدثنا أبو بكر المروزي^(١) قال: سألت أبا عبد الله أحمد بن حنبل رَحِمَهُ اللهُ عن الأحاديث التي تردّها الجهمية في الصفات والأسماء والرؤية وقصة العرش؟ فصحبها وقال: تلقتها العلماء بالقبول، تسلم الأخبار كما جاءت^(٢).

قال أبو بكر المروزي: وأرسل أبو بكر وعثمان أبناء أبي شيبه إلى أبي عبد الله يستأذنانه في أن يحدثا بهذه الأحاديث التي تردّها الجهمية، فقال أبو عبد الله: حدثوا بها، فقد تلقتها العلماء بالقبول، وقال أبو عبد الله: تسلم الأخبار كما جاءت^(٣).

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللهُ: سمعت أبا عبد الله الزبيري رَحِمَهُ اللهُ - وقد سئل عن معنى هذا الحديث - فذكر مثل ما قيل فيه، ثم قال أبو عبد الله: نؤمن بهذه الأخبار التي جاءت، كما جاءت، ونؤمن بها إيماناً، ولا نقول: كيف؟ ولكن ننتهي في ذلك إلى حيث انتهى بنا، فنقول في ذلك ما جاءت به الأخبار كما جاءت.

أقول: هذا هو القول السديد والمنهج الرشيد، وفقنا الله للثبات على السنة على طريقة السلف الصالح.

(١) في بعض النسخ: المروزي - كما في النسخة التي اعتمدها الدميحي -، وهو الصواب، واسم المروزي: أحمد بن محمد بن الحجاج. انظر: «الأنساب للسمعاني» (١٢/٢٠١-٢٠٢).

(٢) أثر صحيح. وإسناد المصنف ضعيف، فيه شيخه أبو نصر لا يُعرف. لكنه متابع فقد رواه الخلال في «السنة» [٢٨٣]، وابن أبي يعلى في «طبقات الحنابلة» (١/٥٦) عن المروزي به. وقد ذكره أبو يعلى الفراء في «إبطال التأويلات» (١/٤٧٩-٤٨٠) من كتاب المروزي المختصر من «الرد على من رد حديث مجاهد».

(٣) إسناد هذا الأثر كسابقه. ولعله موجود في كتاب المروزي «الرد على من رد حديث مجاهد». والله أعلم.

باب



الإيمان بأن قلوب الخلائق

بين إصبعين من أصابع

الرب عز وجل بلا كيف

[٧٢٧] حدثنا أبو الفضل جعفر بن محمد الصندلي قال: حدثنا زهير بن محمد المروزي قال: حدثنا أبو عبد الرحمن المقرئ، حدثنا حيوة بن شريح قال: حدثنا أبو هانئ الخولاني، أنه سمع أبا عبد الرحمن الحبلي، أنه سمع عبد الله ابن عمرو يقول: إنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إن قلوب بني آدم كلها بين إصبعين من أصابع الرحمن عز وجل، كقلب واحد، يصرف كيف شاء»، ثم قال رسول الله ﷺ: «اللهم مصرف القلوب اصرف قلبي لطاعتك»^(١).

٧٢٨- حدثنا أبو عبد الله جعفر بن إدريس القزويني قال: حدثنا يحيى بن عبدك القزويني قال: حدثنا أبو عبد الرحمن المقرئ وذكر الحديث مثله إلى آخره^(٢).

٧٢٩- حدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا محمد بن منصور الطوسي قال: حدثنا حاجب بن الوليد قال: حدثنا بقية، عن إبراهيم بن أدهم، عن مقاتل بن حيان، عن شهر بن حوشب قال: قلت لأبي سلمة: ما كان أكثر دعاء النبي ﷺ، إذا

(١) حديث صحيح: رجاله ثقات إلا حميد بن هانئ أبو هانئ، قال فيه الذهبي في «الكاشف»: «ثقة»، وقال الحافظ ابن حجر: «لا بأس به».

(٢) رواه مسلم في «القدر» حديث [٢٦٥٤] عن زهير بن حرب وابن نمير كلاهما عن المقرئ به.

كان عندك؟ قالت: كان يقول: «يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك» قلت: أتخشى علينا؟ فقال: «إن القلوب بين إصبعين من أصابع الرحمن عز وجل، ما شاء أزاغ، وما شاء أقام»^(١).

٧٣٠- وحدثنا جعفر بن محمد الصندلي قال: نا زهير بن محمد المروزي، قال: نا محمد بن سعيد الأصبهاني قال: حدثنا الوليد بن مسلم قال: سمعت سائلاً الخياط، يقول: سمعت الحسن ما لا أحصيه يذكر عن أمه قالت: سمعت أم سلمة تقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من قلب إلا وهو بين إصبعين من أصابع رب العالمين، إذا شاء أن يقيمه أقامه، وإذا شاء أن يزيغه أزاغه»^(٢).

(١) في إسناده بقية بن الوليد يدلّس تدليس التسوية ولم يصرح بالتحديث. وفيه شهر بن حوشب، قال في التقريب: «صدوق كثير الإرسال والأوهام». رواه الطبراني في «الأوسط» [٩٤٣٢]، وابن الأعرابي في «معجمه» [١٦٦٧]، وأبو نعيم في «الحلية» (٤٥/٨) من طريق محمد بن منصور به. قال الطبراني: «لم يروه عن إبراهيم بن أدهم إلا بقية، ولا عن بقية إلا حاجب بن الوليد، تفرد به محمد بن منصور الطوسي». ورواه الترمذي في «الدعوات» حديث [٣٥٢٢]، وحسنه، وأحمد (٢٦٦٧٩-الرسالة) من طريق أبي كعب صاحب الحرير - وثقه أحمد - عن شهر بن حوشب نحوه. ورواه أحمد (٢٥٦١٩ و ٢٦٥٧٦-الرسالة)، وإسحاق [١٨٧٩]، وعبد بن حميد (١٥٣٤-المنتخب)، والطبراني (٧٨٥/٢٣)، وابن بطة في «الإبانة» (١٣٠٤-الأثيوبي) من طرق عن عبد الحميد بن بهرام عن شهر به نحوه، وفي بعض الروايات زيادة. ورواه ابن خزيمة في «التوحيد» (١٩١/١) معلقاً عن ابن وهب بإسناده عن عبد الله بن عبد الرحمن ابن أبي حسين المكي عن شهر به نحوه.

(٢) في إسناده سالم الخياط، قال في «التقريب»: «صدوق سيء الحفظ. وأم الحسن البصري اسمها خيرة روى لها مسلم والأربعة ووثقها ابن حبان كما في «التهذيب».

رواه الطبراني (٨٦٥/٢٣)، والدارقطني في «العلل» (٣٢٤/١٤) من طريقين عن الوليد بن مسلم به.

[٧٣١] أخبرنا أبو محمد يحيى بن محمد بن صاعد قال: نا محمد بن زنبور المكي قال: حدثنا فضيل بن عياض، عن الأعمش، عن أبي سفيان، عن أنس بن مالك قال: كان رسول الله ﷺ يكثر أن يقول: «يا مقلب القلوب، ثبت قلبي على دينك»، فيقال له: يا رسول الله أتخشى علينا وقد آمنّا بك، وآمنا بما جئت به؟ فقال: «إن قلوب الخلائق بين إصبعين من أصابع الرحمن عز وجل، إن شاء هكذا، وإن شاء هكذا»^(١).

[٧٣٢] وحدثنا أبو جعفر محمد بن صالح بن ذريح العكبري قال: حدثنا الهيثم ابن جناد الجهني قال: حدثنا إبراهيم بن عيينة، عن الأعمش، عن يزيد الرقاشي، عن أنس قال: كان النبي ﷺ يكثر أن يقول: «اللهم ثبت قلبي على دينك»، فقال له بعض أصحابه: تخاف علينا يا رسول الله وقد أجبنّاك، وصدقناك فيما جئت به؟ فقال: «نعم، إن القلوب بين إصبعين من أصابع الرحمن عز وجل يقلبها»^(٢).

وتابعه عباد بن راشد عن الحسن به، أخرجه الطبراني في «الأوسط» [٥٣٣٠]، وقال: «لم يرو هذا الحديث عن عباد بن راشد إلا جميع بن محمد، تفرد به: الصدائقي». قلت: وجميع بن محمد لم أجده ترجمه. وحديث أم سلمة حسن بطريقه، ويشهد له حديث أنس الآتي.

(١) حديث حسن:

رواه ابن بطة في «الإبانة» (٢٠٦- الوليد بن نبيه)، والدارقطني في «الصفات» [٤٠]، وأبو نعيم في «الحلية» (١٢٢/٨) من طريق فضيل بن عياض به.

ورواه الترمذي في «أبواب القدر» حديث [٢١٤٠]، وأحمد (١٢١٠٧ و ١٣٦٩٦- الرسالة) من طريق الأعمش به نحوه. قال الترمذي: «حديث حسن، وهكذا روى غير واحد، عن الأعمش، عن أبي سفيان، عن أنس، وروى بعضهم عن الأعمش، عن أبي سفيان، عن جابر، عن النبي ﷺ، وحديث أبي سفيان عن أنس أصح».

(٢) فيه ضعف من أجل يزيد الرقاشي، لكنه يعتضد بها قبله.

رواه ابن ماجه في «الدعاء» حديث [٣٨٣٤] عن ابن نمير عن أبيه عن الأعمش به.

[٧٣٣] حدثنا جعفر بن محمد الصندلي قال: حدثنا الحسن بن محمد الزعفراني قال: حدثنا يعقوب بن إسحاق الحضرمي قال: حدثنا حماد بن سلمة، عن علي بن زيد، عن أم محمد القرشية، عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قالت: كان رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقول: «يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك»، قلت: يا رسول الله أو تخاف؟ قال: «وما يؤمنني، وإنما قلوب العباد بين إصبعين من أصابع الرحمن عز وجل، إذا شاء أن يقلب قلب عبد قلبه»^(١).

[٧٣٤] وحدثنا جعفر بن محمد الصندلي قال: حدثنا زهير بن محمد المروزي قال: أخبرنا المؤمل بن الفضل، ومحمد بن سعيد الأصبهاني قالا: حدثنا الوليد بن مسلم قال: سمعت عبد الرحمن بن يزيد بن جابر يقول: حدثني بسر بن عبيد الله الحضرمي، أنه سمع أبا إدريس الخولاني يقول: سمعت النواس بن سمعان يقول: سمعت رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقول: «ما من قلب إلا وهو بين إصبعين من أصابع رب العالمين، إذا شاء أن يقيمه أقامه، وإذا شاء أن يزيغه أزاعه» قال: فكان رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقول: «يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك»^(٢).

(١) حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا في إسناده هنا أم محمد، لم يذكر الحافظ ابن حجر في «تهذيب التهذيب» ولا في «التقريب» فيها جرْحاً ولا تعديلاً. لكن تابعها الحسن البصري كما في حديث [٣٢١]، وفي سماعه من عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كلام، لكنه بطريقه يرتقي إلى درجة الحسن، لا سيما وله شواهد. رواه أحمد (٢٦١٣٣-الرسالة)، وأبو يعلى [٤٦٦٩]، وابن أبي عاصم في «السنة» (٢٢٤، ٢٣٣)، والطبراني في «الدعاء» [١٢٥٩] من طرق عن حماد بن سلمة به نحوه. ورواه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٢٥/٦-الحوت)، والخراطي في «اعتلال القلوب» [١٢] من طريقين عن علي بن زيد به نحوه.

(٢) حديث صحيح، وقد صرح الوليد بن مسلم بالتحديث، فما يخشى من تدليسه زال بهذا التصريح. رواه أحمد (١٧٦٣٠-الرسالة) عن الوليد بن مسلم به.

ورواه ابن ماجه في «المقدمة» حديث [١٩٩]، والنسائي في «الكبرى» [٧٦٩١]، والحاكم (١٩٢٦، ٣١٤١، ٧٩٠٧)، وصححه، وابن حبان [٩٤٣]، وغيرهم، من طرق عن ابن جابر به نحوه.

٧٣٥- وحدثنا الصندلي جعفر قال: حدثنا محمد بن المثني قال: سمعت بشر ابن الحارث يقول: أما سمعت ما قال النبي ﷺ: «يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك»، وقال ﷺ: «قلب ابن آدم بين إصبعين من أصابع الله عز وجل» ثم قال بشر: هؤلاء الجهمية يتعاضمون هذا^(١).

فقد عقد الإمام الآجري رَحِمَهُ اللهُ هذا الباب لإثبات صفة الأصابع لله عز وجل هذا الباب وما بعده، وساق فيه عددًا من الأحاديث عن النبي ﷺ حديث عبد الله ابن عمرو بن العاص وحديث أم سلمة وحديث أنس وحديث عائشة وحديث النواس ابن سمعان رَحِمَهُ اللهُ عَنْهُمْ، وهي أحاديث معظمها حسان يقوي بعضها بعضًا^(٢)، كلها تشترك في أن قلوب بني آدم بين إصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيفما شاء، وأن رسول الله ﷺ يخاف على نفسه ويخاف على أمته من ذلك، وقد قالوا: كيف تخاف علينا وقد آمنّا بك وأجبنّاك؟ قال: «نَعَمْ الْقُلُوبُ بَيْنَ أَصْبُعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ يُقَلِّبُهَا كَيْفَمَا شَاءَ»، كان يدعو بهذا الدعاء: «يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ» ويُعَلِّمُ ذلك أصحابه وزوجاته رَحِمَهُ اللهُ عَنْهُمْ، فلا يغتر الإنسان بنفسه ولا بعلمه ولا بعمله ولا بجهاده، فهذا رسول الله ﷺ يدعو بهذا الدعاء ويخاف على نفسه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، ويخاف على أصحابه، فكيف بحالنا نحن الضعفاء المهazيل في علمنا وفي عملنا وفي حياتنا كلها؟!.

(١) إسناده صحيح:

رواه ابن بطة في «الإبانة» (٢٠٩- الوليد بن نبيه) عن محمد بن مخلد العطار عن محمد بن المثني -السمسار- به.

(٢) يؤكدُها حديث: «إِنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ السَّمَوَاتِ عَلَى إصْبَعٍ وَالْأَرْضِينَ عَلَى إصْبَعٍ وَالشُّجَرَ عَلَى إصْبَعٍ وَالْمَاءَ وَالْثَرَى عَلَى إصْبَعٍ وَسَائِرَ الْخَلَائِقِ عَلَى إصْبَعٍ»، أخرجه البخاري في صحيحه في «التفسير» حديث [٤٨١١]، ومسلم في «صفة القيامة» حديث [٢٧٨٦] بنحوه.

فإياكم أيها الإخوة والغرور، واحذروا أشد الحذر من الفتن ومن انتكاس القلوب وانقلابها والعياذ بالله.

على كل حال المقام لا يحتاج إلى كثرة كلام، القواعد عندكم في إثبات أسماء الله وصفاته على الوجه اللائق بالله من غير تشبيه ولا تمثيل ولا تحريف ولا تعطيل، ومنها علمه وقدرته وسمعه وبصره وعلوه على عرشه ونزوله، ومنها وجهه ويداه وأصابعه **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**؛ كل ذلك ثبت عن الصادق المصدوق **عَلَيْهِ السَّلَام**، وتلقى هذه الأحاديث الصحابة بالقبول دون استنكار، وتلقاها أئمة الإسلام بالإيمان والقبول دون استنكار، وما ينكرها إلا المنحرفون الذين يُشَبِّهُونَ الله أولاً ثم ينتقلون من التشبيه إلى التحريف والتعطيل، فما حصل لهم التعطيل إلا بعد أن ضرب قلوبهم التشبيه، وإلا المؤمن الصادق الذي يؤمن بأن لله ذاتاً لا تشبه الذوات، وأن لله صفات لا تشبه الصفات، لا يتطرق إلى ذهنه تشبيه صفات الله بصفات خلقه **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**.

فالإصبع التي توضع عليها السموات والإصبع التي توضع عليها الأرض هل تشبه أصابع المخلوقين؟! تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، فالله لا يُشَبِّه خَلْقَهُ، ولا يُشَبِّههُ خَلْقُهُ لا في ذاته ولا في صفاته ولا أفعاله.

لكن الذي يهمننا الآن قلوبنا هذه الموضوعة بين إصبعين من أصابع الرحمن يُقَلَّبُهَا كيف يشاء، فلا تأمن على نفسك أيها المسلم وقد حذر الله ورسوله من الفتنة تحذيراً شديداً، واعتنى الكتاب والسنة بهذه القلوب مما يدفعنا إلى الاهتمام بها ورعايتها والخوف عليها من التغير والانقلاب والانحراف؛ ولهذا علّمنا الله **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** أن نقول: ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ [الْعَنْكَرَان: ٨]، وكان عباد الله من الصحابة وغيرهم يدعون بهذا الدعاء؛ لأنه لا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون

- والعياذ بالله -، والرسول عليه الصلاة والسلام يقول: «تُعَرِّضُ الْفِتْنُ عَلَى الْقُلُوبِ كَالْحَصِيرِ عُودًا عُودًا، فَأَيُّ قَلْبٍ أَشْرَبَهَا نُكِبَتْ فِيهِ نُكْتَةٌ سَوْدَاءٌ، وَأَيُّ قَلْبٍ أَنْكَرَهَا نُكِبَتْ فِيهِ نُكْتَةٌ بَيْضَاءٌ، حَتَّى تَصِيرَ عَلَى قَلْبَيْنِ عَلَى أَبْيَضٍ مِثْلِ الصَّفَا، فَلَا تَضُرُّهُ فِتْنَةٌ مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ، وَالْآخِرُ أَسْوَدُ مُرْبَادًا كَالْكُوزِ مُجَحِّيًا، لَا يَعْرِفُ مَعْرُوفًا وَلَا يُنْكِرُ مُنْكَرًا، إِلَّا مَا أَشْرَبَ مِنْ هَوَاهُ»^(١).

ثبات هذا القلب بمشيئة الله وكونه لا تضره فتنة إلى يوم القيامة لا يمنع هذا من الحذر، يجب أن تحذر وأن تخاف وقد بشر رسول الله صلى الله عليه وسلم العشرة بالجنة، ومع هذا كانوا من أشد الناس خوفًا على أنفسهم رضوان الله عليهم بشرهم رسول الله بالجنة، وكانوا يخافون والله أشد الخوف وعلى رأسهم أبو بكر وعمر، وكانوا من أعمالهم الجهاد والفتوحات والعدل وأعمال تشبه أعمال الأنبياء، وكان عمر رضي الله عنه يتمنى أن لو ثبتت له أعماله في حياة الرسول، وما بعد ذلك في خلافة أبي بكر وخلافته يود أن تكون كفافًا رأسًا برأس؛ ولهذا قال أبو بردة بن أبي موسى الأشعري: «قال لي عبد الله ابن عمر: هل تدري ما قال أبي لأبيك؟ قال: قلت: لا، قال: فإن أبي قال لأبيك: يا أبا موسى هل يسرك إسلامنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهجرتنا معه وجهادنا معه وعملنا كله معه برد لنا، وأن كل عمل عملناه بعده نجونا منه كفافًا رأسًا برأس؟ فقال أبي: لا والله قد جاهدنا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلينا وصمنا وعملنا خيرًا كثيرًا وأسلم على أيدينا بشر كثير وإننا لنرجو ذلك، فقال أبي: لكنني أنا والذي نفس عمر بيده لو ددت أن ذلك برد لنا، وأن كل شيء عملناه بعد نجونا منه كفافًا رأسًا برأس، فقلت: إن أباك والله خير من أبي»^(٢).

(١) رواه مسلم في «الإيمان» حديث [١٤٤].

(٢) رواه البخاري في «مناقب الأنصار» حديث [٣٩١٥].

فالمؤمن يجب أن يكون على حذر، ويتقي الأسباب التي تؤدي إلى زيغ القلوب من الشبهات والشهوات، قال الله لبني إسرائيل: ﴿فَلَمَّا رَاغُوا أَزَاعَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الصَّف: ٥] احذروا أخي تعاطي المعاصي والمنكرات والأعمال والشبهات والشهوات التي تؤدي إلى الفتن وإلى انتكاس القلوب؛ ﴿وَأَتَقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَعَلَّمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [الأنفال: ٢٥]، ﴿وَعَلَّمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ [الأنفال: ٢٤]، فاعلم أن الله يحول بين المرء وقلبه، فاحذر كل الحذر، حافظ على عقيدتك، حافظ على منهجك، حافظ على أخلاقك، حافظ على أعمالك أن تكون خالصة لوجه الله، احذر الرياء، احذر تتبع الشبهات، احذر الأسباب التي تؤدي إلى الانحراف، وعليك بمجالسة الصالحين، والابتعاد عن مجالس الفساق والمبتدعين، فإن هذه من الأسباب التي تؤدي إلى الفتن وإلى انتكاس القلوب، وقد حذرنا رسول الله من ذلك، بل حذر الله عز وجل من ذلك، فاحذروا أيها الإخوة من الوقوع في الفتن، واعتبروا بهذه الأحاديث التي علمنا إياها رسول الله وخوفنا من الفتن، وعلمنا كيف ندعو الله عز وجل أن يُثَبِّتَ قُلُوبَنَا، ويجب أن نعتقد أن القلوب جميعاً كقلب رجل واحد بين إصبعين من أصابع الرحمن يُقَلِّبُهَا كَيْفَ يَشَاءُ، كيف هذا؟ هذا نؤمن به ونُسَلِّمُ به، ولا نسأل كيف؛ لأن الله لا يشابه المخلوقين، وهو على كل شيء قدير، لا يعجزه شيء في الأرض ولا في السماء سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وهذه الأحاديث كلها بأسانيد جيدة فيها الصحيح وفيها الحسن وفيها الضعيف المنجبر، ويسندها القرآن، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَعَلَّمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ [الأنفال: ٢٤]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَمَّا رَاغُوا أَزَاعَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الصَّف: ٥]، ولنكثر من الدعاء كما في قول الله عز وجل: ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ [العنكب: ٨]، و«يَا مُثَبِّتَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قُلُوبَنَا عَلَى دِينِكَ».

ونؤمن حق الإيمان أن القلوب بين إصبعين من أصابع الرحمن يُقَلَّبُها كيف يشاء، فنعود بالله من الفتن المؤدية إلى تقليب القلوب، ويذكر هنا حديث عبد الله بن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الصحيح: «إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ، فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ، فَيَدْخُلُهَا. وَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ، حَتَّى لَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ، فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، فَيَدْخُلُهَا»، - يعني الكتاب الأول الذي كتب الله فيه السعادة والشقاء، والذي أكدّه الله عَزَّ وَجَلَّ بالكتابة للجنين حين يُنْفَخُ فيه الروح بكتب رزقه وأجله وعمله وشقي أو سعيد: «فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُهَا»^(١).

والأعمال كما في صحيح البخاري: «الْأَعْمَالُ بِخَوَاتِيمِهَا»^(٢).

فأسأل الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى أن يحفظ قلوبنا، وأن يشبّتها على دينه الحق، وأن يحببنا الفتن ما ظهر منها وما بطن، وأن يتوفانا على الإسلام، كما قال يوسف الصديق: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ [يوسف: ١٠١]، نسأل الله أن يتوفانا مسلمين، وأن يلحقنا بالصالحين.

إن ربنا لسميع الدعاء وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.



(١) رواه البخاري في «القدر» حديث [٦٥٩٤]، ومسلم في «القدر» حديث [٢٦٤٣].

(٢) رواه البخاري في «الرقاق»، حديث [٦٤٩٣]، عن سهل بن سعد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

الأسئلة

سؤال : هل قول: «سبحان ربي العظيم» و«سبحان ربي الأعلى» هي الواجبة فقط، أم يجوز الإتيان بأدعية أخرى وعدم ذكر هذا الدعاء أحياناً؟

جواب : هذا ليس من الواجبات، بل هو من المستحبات، الواجب القيام وقراءة الفاتحة ثم الركوع ثم الاعتدال ثم السجود ثم الجلوس بين السجدين ثم الجلوس للشهادة، فهذه الواجبات، وأما التسبيح والتهليل في الركوع والسجود فهذا من المستحبات وليس من الواجبات، ولكن فيها فضلاً عظيماً، ويتعرض فيها العبد لرحمة الله بالدعاء كما قال: «فَأَمَّا الرُّكُوعُ فَعَظِّمُوا فِيهِ الرَّبَّ، وَأَمَّا السُّجُودُ فَأَكْثِرُوا فِيهِ مِنَ الدُّعَاءِ، فَقَمِنُ أَنْ يُسْتَجَابَ لَكُمْ»^(١)، وقال: «أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ»^(٢)، فيجتهد المسلم الحريص على رحمة الله وعلى رضاه ويدعو في هذه المواطن، فالتشهد كذلك من الواجبات، والصلاة على النبي في التشهد الثاني من الواجبات على الأرجح.

سؤال : هل القلوب في جوفنا هي التي بين إصبعين من أصابع الرحمن، أم أنه عمل القلوب؟

جواب : القلوب نفسها، ما قال: أعمال القلوب، القلوب نفسها بين إصبعين يقلبها كيفما يشاء.

سؤال : هل يلزم ملازمة القلوب لأصابع الرحمن؟

جواب : إذا كان مثلك فتصوّر هذا التصور، وإذا كان ما هو مثلك فدع مثل هذه الشبهات.

(١) رواه مسلم في «الصلاة» حديث [٤٧٩].

(٢) رواه مسلم في «الصلاة» حديث [٤٨٢].

فالله ليس كمثله شيء **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**، الكون كله في قبضته، كيف تستغرب أن تكون القلوب في قبضته؟ الكون كله يُقَلِّبُهُ اللهُ **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الزمر: ٦٧]، هذه عظمة الله وقدرته، ويجب أن يستشعرها المسلم، وإذا عرف عظمته وقدرته على كل شيء **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** ما يخطر بباله أن صفة من صفات الله تشبه صفات المخلوقين، ومنها كون القلوب بين إصبعين من أصابعه، الإنسان هذا مخلوق يستصعب هذه، لكن الله **عَزَّ وَجَلَّ** لا يعجزه شيء **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**.

سؤال: ما هو ضابط الدعاء بالرحمة لأهل البدع؟

جواب: على كل حال المبتدع ما دام لم يخرج من دائرة الإسلام، فهذا الذي يُتَرَحَّمُ عليه، ويُصَلَّى على جنازته، ولكن أيضاً مما لا يجوز أن ننساه أنه إذا كان بعض المصلين إذا صلى عليه تضرر الناس بصلاته فاعتقدوا احترام هذا الرجل واحترام ما عنده من فكر، فإن هذا يمتنع من الصلاة عليه تنبيهاً على بدعته وتحذيراً منها، والرسول **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** ما كان يصلي على قاتل نفسه^(١)، ولا من كان يموت وعليه دين؛ هذا في بداية الأمر، ثم لما وسع الله على رسوله **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ** صار يتحمل ديون من يموت وعليه دين فكان يصلي عليهم ويؤدي عنهم الديون^(٢)، وأما في أيام قلة ذات اليد فكان يقول: «صلوا على صاحبكم»، ولم يصل على قاتل نفسه، ولا على الغال^(٣)، لكن ما منع الناس من الصلاة عليها، قال: «صلوا على صاحبكم».

(١) كما في «صحيح مسلم» في «الجنائز» حديث [٩٧٨] من حديث جابر بن سمرة **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ**.

(٢) كما في صحيح البخاري في «الكفالة» حديث [٢٢٩٨]، و«صحيح مسلم»، في «الفرائض» حديث [١٦١٩] من حديث أبي هريرة **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ**.

(٣) رواه مالك في «الموطأ في الجهاد» حديث [٩٧٨]، وأحمد (٤/ ١١٤)، (٥/ ١٩٢)، وأبو داود في «الجهاد» حديث [٢٧١٠]، والنسائي في «الجنائز» حديث [١٩٥٩]، وابن ماجه في «الجهاد» حديث

فالمبتدع يُصَلِّي عليه الناس الذين لا يُفْتَنُّ بهم، لأنهم لا علم لهم ولا يقتدى بهم، لكن العالم القاضي الكبير مثلاً العالم المقتدى به لا يصلي عليه.

الروافض السلف لا يترحمون عليهم، وأنا لا أترحم عليهم قبحهم الله؛ لأن فيهم كثيراً من الزنادقة، ودينهم قام على الزندقة، وهم أشد أعداء أصحاب محمد ﷺ، وعدواتهم والله ما هي إلا عداوة للإسلام.

سؤال: ما تفسير قوله تعالى: ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّن قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ﴾ [الْجُرْأَتِ: ٤] لأن بعض الأطباء يزعمون أن مواليد ولدوا ولهم قلبان، فهل المقصود القلب الحسي أو المعنوي؟

جواب: والله ما نصدق هؤلاء الكذابين، ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّن قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ﴾ [الْجُرْأَتِ: ٤] القلب الذي يعقل القلب هو مركز العقل وهو مدار التكليف وهو مدار الفتن والشبهات والشهوات، يعني بعض الناس يقول العقل في الدماغ، لكن الصحيح أن العقل في القلب، فالقلب له أهمية كبيرة جداً، وهو مناط التكليف؛ لأن فيه العقل، وهو موضع نظر الله^(١) وبين إصبعين من أصابع الرحمن و.. و.. إلى آخره.

أنا ما أصدق هذا الكذب أن بعض الناس يُخْلَق وله قلبان، الله قادر على كل شيء، لكن سنة الله في عباده وفي خلقه الأنبياء والصالحين وإلى آخر الزمان هذا ما نعرف إلا وللإنسان قلب واحد؛ كما قال الله: ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّن قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ﴾ [الْجُرْأَتِ: ٤]، ﴿ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴾ [الشُّعَرَاءِ: ١٢٢].

[٢٨٤٨]، وابن حبان (١٩٠/١١) رقم: [٤٨٥٣]، عن زيد بن خالد الجهني رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.
(١) إشارة إلى ما أخرجه مسلم في صحيحه في «البر والصلة» حديث [٢٥٦٥] عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ».

سؤال: يُعرض علينا كثير من الأموات في الحرم، ولا نعرف الموحد منهم

والرافضي والمشرّك، وقد نهينا عن الدعاء للمشرّكين؟

جواب: صلّ على الميت الذي يُقدّم لك في الحرم، الأصل فيه الإسلام، صلّ

عليه، فإذا علمت يقيناً أنه كافر فلا تصلّ عليه.



بَابُ



الإيمان بأن الله عزَّ وجلَّ يمسك
السموات على إصبع والأرضين
على إصبع، والجبال والشجر على إصبع،
والماء والثرى على إصبع
والخلائق كلها على إصبع

٧٣٦- أخبرنا أبو مسلم إبراهيم بن عبد الله الكجي قال: حدثنا علي بن عبد الله المديني قال: حدثنا جرير بن عبد الحميد، عن منصور، عن إبراهيم، عن عبيدة عن عبد الله - يعني ابن مسعود - قال: جاء رجل من اليهود إلى رسول الله ﷺ فقال: إذا كان يوم القيامة جعل الله السموات على إصبع، والأرضين على إصبع، والجبال على إصبع، والخلائق كلها على إصبع، ثم يهزهن، ثم يقول: أنا الملك، قال: فلقد رأيت رسول الله ﷺ ضحك حتى بدت نواجذه، تصديقاً له، ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَتٌ بِيَمِينِهِ﴾ [الزمر: ٦٧] (١).

(١) متفق عليه: وهذا إسناد صحيح.

رواه البخاري في «التوحيد» حديث [٧٥١٣]، ومسلم في «صفة القيامة» حديث [٢٧٨٦]، كلاهما عن عثمان بن أبي شيبة عن جرير به.
ورواه مسلم [٢٧٨٦] عن إسحاق عن جرير به نحوه.

٧٣٧- وحدثنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبد الحميد الواسطي قال: حدثنا عبد الوهاب الوراق قال: أخبرنا هاشم بن القاسم، عن أبي معاوية شيبان ابن عبد الرحمن، عن منصور، عن إبراهيم، عن عبيدة، عن عبد الله قال: جاء خبر إلى النبي ﷺ فقال: يا محمد - أو يا رسول الله -، إن الله عز وجل يوم القيامة يجعل السموات على إصبع، والأرضين على إصبع، والجبال والشجر على إصبع، والماء والثرى على إصبع، وسائر الخلق على إصبع، ثم يهزهن فيقول: أنا الملك، قال: فضحك النبي ﷺ حتى بدت نواجذه، تصديقاً لقول الحبر^(١).

٧٣٨- وحدثنا أبو عبد الله محمد بن مخلد العطار قال: حدثنا محمد بن الوليد البصري قال: حدثنا يحيى بن سعيد القطان، عن سفيان - يعني الثوري - قال: حدثني منصور وسليمان الأعمش، عن عبيدة، عن عبد الله: أن يهودياً جاء إلى النبي ﷺ فقال: يا محمد، إن الله عز وجل يمسك السموات على إصبع، والأرضين على إصبع، والجبال والشجر على إصبع، والخلائق على إصبع، ثم يقول: أنا الملك، فضحك رسول الله ﷺ حتى بدت نواجذه، وقال: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَتٌ بِيَمِينِهِ﴾ [الزمر: ٦٧].

قال يحيى بن سعيد القطان: زاد فيه فضيل بن عياض، عن منصور، عن إبراهيم، عن عبيدة، عن عبد الله قال: فضحك رسول الله ﷺ تصديقاً^(٢).

(١) إسناده صحيح: رواه ابن بطة في «الإبانة» (٢١٢-الوليد بن نبيه) من طريق هاشم بن القاسم به.

ورواه البخاري في «التفسير» حديث [٤٨١١] عن آدم عن شيبان به.

(٢) رواه الدارقطني في «الصفات» [٢٥] عن محمد بن مخلد به.

ورواه البخاري في «التوحيد» حديث [٧٤١٤] عن مسدد عن يحيى القطان به. ورواه مسلم في «صفة القيامة» حديث [٢٧٨٦] عن أحمد بن يونس عن فضيل بن عياض عن منصور به نحوه.

٧٣٩- وحدثنا جعفر بن محمد السندلي قال: حدثنا زهير بن محمد المروزي قال: أخبرنا الضحاك بن مخلد، عن سفيان، عن منصور، عن إبراهيم، عن عبيدة، عن عبد الله قال: جاء رجل من أهل الكتاب - قال: أراه قال: يهودياً أو نصرانياً - إلى رسول ﷺ فقال: إن الله عز وجل يضع السموات والأرض يوم القيامة على إصبع، والجبال والشجر على إصبع، والماء والثرى على إصبع، فيقول: أنا الملك - أراه قال: مرتين - قال: فضحك رسول الله ﷺ حتى بدت نواجذه، ثم قرأ هذه الآية: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَتَّى قَدَرَهُ﴾ [الزمر: ٦٧] (١).

هذا الحديث صحيح في غاية الصحة، وهو مما اتفق عليه الشيخان، وتلقاه أهل السنة بالقبول إيماناً بصحته عن رسول الله ﷺ واعتقاداً لمعناه، وهو موافق لقول الله: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَتَّى قَدَرَهُ، وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ، يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَتٌ بِيَمِينِهِ، سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الزمر: ٦٧]، ولقوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٤]. ومعناه في الكتب السابقة، ولذا صدق النبي ﷺ هذا اليهودي وأقره، ولو كان قوله باطلاً لا يليق بالله لغضب النبي ﷺ وصرح بتكذيبه؛ لأنه ﷺ لا يُقرُّ الباطل.

والحديث يدل على قدرة الله على كل شيء، وأن السموات على عظمتها يجعلها الله يوم القيامة جميعاً على أصبع، والأرضين على عظمتها يجعلها يوم القيامة على أصبع،

= ورواه البخاري في «التوحيد» حديث (٧٤١٥، ٧٤٥١)، ومسلم في «صفة القيامة» حديث [٢٧٨٦] من طرق عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله نحوه بالفاظ متقاربة.

(١) إسناده صحيح.

رواه الطبراني [١٠٣٣٤]، والشاشي في «مسنده» [٧٩٨]، وأبو نعيم في «الحلية» (١٢٦/٧) والدارقطني في «الصفات» [٢٧] من طرق عن الضحاك بن مخلد به.



والجبال والشجر على أصبع.. الخ، والذي لا يؤمن بهذه القدرة الإلهية ويتأول الحديث والآيات يقال له: ما قدر الله حق قدره.



بَاب



ما روي أن الله عزَّ وجلَّ
يقبض الأرض بيده،
ويطوي السموات بيمينه

٧٤٠- حدثنا الضريابي قال: حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن السمرقندي
- بسمرقند - قال: حدثنا الحكم بن نافع قال: حدثنا شعيب - يعني ابن حمزة -
عن الزهري قال: أخبرنا أبو سلمة، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: سمعت رسول الله
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقول: «يقبض الله عزَّ وجلَّ الأرض، ويطوي السموات بيمينه، ثم يقول: أنا
الملك، أين ملوك الأرض؟» (١).

٧٤١- حدثنا أبو عبد الله أحمد بن محمد بن شاهين قال: حدثنا الحسن
ابن عيسى ابن ماسرجس قال: أخبرنا عبد الله بن المبارك قال: أخبرنا يونس، عن

(١) إسناده صحيح: والحكم بن نافع هو أبو اليان، وعبد الله بن عبد الرحمن السمرقندي هو الدارمي
صاحب السنن.

والحديث في سننه في «الرقاق» حديث [٢٨٤١].

رواه ابن أبي عاصم في «السنة» [٥٤٩]، وابن خزيمة في «التوحيد» (١/ ١٦٧-١٦٩) من طريق
أبي اليان الحكم بن نافع به.

ورواه البخاري في «التفسير» حديث [٤٨١٢] من طريق عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن الزهري
به.

ورواه في «التوحيد» عقب حديث [٧٣٨٢] معلقاً مجزوماً: عن شُعَيْبٍ، وَالزُّبَيْدِيِّ، وَابْنِ مُسَافِرٍ،
وَإِسْحَاقَ بْنِ يَحْيَى، عَنِ الزُّهْرِيِّ به.

الزهرى، عن سعيد بن المسيب، حدثه، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «يَقْبُضُ اللَّهُ عَزَّجَلَّ الْأَرْضِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَيَطْوِي السَّمَاءَ بِيَمِينِهِ ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ، أَيْنَ مُلُوكُ الْأَرْضِ؟» ^(١).

هذا الحديث مما اتفق عليه البخاري ومسلم.

رواه البخاري في «الرقاق» حديث [٦٥١٩]، ومسلم في «صفة القيامة» حديث [٢٧٨٧].

وله ارتباط من حيث المعنى بأحاديث الباب السابق.

وفيه دليل على عظمة الله وقدرته، وفيه إثبات صفة اليدين لله، نوّمن بأن الله يدين تليق بجلاله، وكلتا يديه يمين كما روى ذلك الشيخان، وكما قال تَعَالَى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ [الْمَائِدَةُ: ٦٤]، ويا ويل من يعطل ويحرف النصوص التي وصف الله فيها نفسه بصفاته العظيمة التي تليق بجلاله!



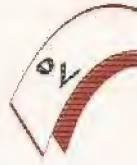
(١) متفق عليه: وهذا إسناد صحيح. رواه ابن المبارك في «مسنده» [٩٢].

ورواه ابن أبي الدنيا في «الأهوال» [٥٧] عن الحسن بن عيسى به.

ورواه البخاري في «الرقاق» حديث [٦٥١٩] عن محمد بن مقاتل عن ابن المبارك به.

ورواه البخاري في «التوحيد» حديث [٧٣٨٢]، ومسلم في «صفة القيامة» حديث [٢٧٨٧] كلاهما من طريق ابن وهب عن يونس به.

باب



الإيمان بأن الله عزَّجَل
يأخذ الصدقات بيمينه،
فيربيها للمؤمن

٧٤٢ - حدثنا الفريابي قال: حدثنا قتيبة بن سعيد قال: حدثنا الليث بن سعد، عن سعيد بن أبي سعيد، عن سعيد بن يسار أنه سمع أبا هريرة يقول: قال رسول الله ﷺ: «ما تصدق أحد بصدقة من طيب ولا يقبل الله إلا الطيب إلا أخذها الرحمن عزَّجَل بيمينه، وإن كانت تمرة، فتربو في كف الرحمن عزَّجَل حتى تكون أعظم من الجبل، فيربيها كما يربي أحدكم فلوه، أو فصيله»^(١).

٧٤٣ - حدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا عيسى بن حماد زغبة قال: أخبرنا الليث بن سعد، عن سعيد بن أبي سعيد، عن سعيد بن يسار أنه سمع أبا هريرة يقول: قال رسول الله ﷺ: «ما تصدق أحد بصدقة من طيب ولا يقبل الله إلا الطيب إلا أخذها الرحمن عزَّجَل بيمينه وإن كانت تمرة، فتربو في كف الرحمن عزَّجَل، حتى تكون أعظم من الجبل، فيربيها كما يربي أحدكم فلوه أو فصيله»^(٢).

(١) إسناده صحيح:

رواه مسلم في «الزكاة» حديث [١٠١٤] عن قتيبة به.

(٢) إسناده صحيح:

رواه ابن ماجه في «الزكاة» حديث [١٨٤٢] عن عيسى بن حماد به.

ورواه أحمد (١٠٦٤٥-الرسالة) عن هاشم عن الليث به.

٧٤٤- حدثنا أبو محمد يحيى بن محمد بن صاعد قال: حدثنا الحسين بن الحسن المروزي قال: حدثنا عبد الله بن المبارك قال: أخبرنا عبيد الله بن عمر، عن سعيد المقبري، عن أبي الحباب، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عن رسول الله ﷺ قال: «ما من عبد مسلم يتصدق بصدقة من كسب طيب ولا يقبل الله إلا طيباً إلا كان الله عز وجل يأخذها بيمينه، فيربّيها له كما يربّي أحدكم فلوه أو فصيله حتى تبلغ التمرة مثل أحد»^(١).

حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هذا صحيح، وهو مما اتفق عليه الشيخان. وقصد المؤلف هنا من هذه الأحاديث وما سبقها إثبات صفة اليدين لله تبارك وتعالى على الوجه اللائق بالله، وتنزيه الله عز وجل عن التشبيه والتمثيل أو التحريف والتعطيل، على القاعدة المعروفة في إثبات جميع الصفات لله تبارك وتعالى، فكما نؤمن أن الله ذاتاً نؤمن بأن لله صفات تليق بهذه الذات سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، فكما أن ذاته لا تشبه ذوات المخلوقين، كذلك صفاته لا تشبه صفات المخلوقين، فعلمه وقدرته واستواؤه ونزوله ووجهه ويده ورضاه وغضبه يعني الصفات الذاتية والصفات الفعلية كلها نؤمن بها ونثبتها إثبات وجود وأنها حقائق ثابتة لله تبارك وتعالى على الوجه اللائق بالله عز وجل، مع نفي المشابهة لشيء من مخلوقاته، تعالى وتقدس وتنزه أن يشبهه شيء من خلقه، أو يشبه شيئاً من خلقه أو تشبه صفاته صفات أحد من خلقه، لا الملائكة ولا الأنبياء ولا غيرهم ولا تشبه صفات أحد من مخلوقاته.

(١) إسناده صحيح: رواه ابن المبارك في «الزهد» [٦٤٨].

ورواه ابن خزيمة في «صحيحه» [٢٤٢٥]، وفي «التوحيد» (١/ ١٤٩-١٥٠) عن الحسين المروزي به. ورواه النسائي في «الكبرى» [١١٦٣]، وابن خزيمة في «صحيحه» [٢٤٢٥]، وفي «التوحيد» (١/ ١٤٩-١٥٠)، وابن حبان [٣٣١٦] من طريق ابن المبارك به. ورواه البخاري في «الزكاة» حديث [١٤١٠]، وفي «التوحيد» [٧٤٣٠]، ومسلم في «الزكاة» حديث [١٠١٤]، من طريق أبي صالح عن أبي هريرة نحوه.

وهنا أمور ينبغي أن نستفيد منها من هذا الحديث.

منها: الحث على الصدقة، وكيف تلقى العناية من رب العالمين **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**، لكن بشرط أن يكون مؤمناً مخلصاً لله **تَبَارَكَ وَتَعَالَى**.

وأن تكون هذه الصدقة من المال الطيب الحلال، فالمؤمن في حياته يتحرى كسب الحلال ويجتنب كسب الحرام من كل وجوهه، ويكسب بالحلال من أي وجه شاء من الوجوه المشروعة المباحة البيع والشراء والتجارة والمضاربة والزراعة وإلى آخره، كل وجوه المكاسب التي شرعها الله **تَبَارَكَ وَتَعَالَى**، وأبواب الحلال كثيرة -والحمد لله- لمن تحراها وقصدها، فتتحرى كسب الحلال وتنفق منه حتى تلقى هذا الاحترام وهذا القبول عند رب العالمين، فالله يتلقاها بيمينه **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** ويربها كما يربي أحدكم فلوه، والفلو ولد الفرس، أو فصيله وهو البعير حين يفصل عن أمه، وكذلك ولد البقرة.

فالإنسان يعتني بفرسه ويربيه أحسن تربية وينميه أحسن تنمية وأعظمها، فالصدقة حتى لو كانت من أدق الأشياء وأصغرها وأحقرها في أعين الناس، حتى لو كانت ثمرة لو كانت ثمرة يربها حتى تصير مثل الجبل، وفي رواية قال: «كجبل أحد» شيء عظيم مضاعفات عظيمة جداً، حتى لا يحقر المرء من الخير شيئاً، ولو أن يتصدق بشطر ثمرة: «اتقوا النار ولو بشق ثمرة»^(١)، فالمؤمن يتقرب إلى الله **تَبَارَكَ وَتَعَالَى** ويتقي سخطه ويتقي عذابه ولو بشق ثمرة، هذا ما نستفيدة من الحديث، بالإضافة إلى إثبات هذه الصفة لله **تَبَارَكَ وَتَعَالَى** على الوجه اللائق بالله **عَزَّ وَجَلَّ**.

(١) كما ثبت في الحديث في الصحيح: أخرجه البخاري في «الزكاة» حديث [١٤١٧]، ومسلم في «الزكاة» حديث [١٠١٦]، عن عدي بن حاتم **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ**.

هنا يقيّد: «ما من عبد مسلم»، فالكافر ما يقبل الله منه الصدقة، وإن كان قد يثيبه بها في الدنيا، لكن في الآخرة لا تفيده كما قال تبارك وتعالى: ﴿وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ [الفرقان: ٢٣]، وقال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ [المائدة: ٢٧]، وفي الإنفاق: «إن الله طيب ولا يقبل إلا طيباً»^(١)، وفي هذا الحديث كذلك: «ولا يقبل الله إلا الطيب».



(١) قطعة من حديث رواه مسلم في «الزكاة» حديث [١٠١٥].



[٧٤٥] أخبرنا أبو محمد عبد الله بن صالح البخاري، قال: حدثنا الحسن بن علي الحلواني قال: حدثنا أبو توبة الربيع بن نافع، عن بقية بن الوليد قال: حدثنا أرطاة بن المنذر، عن مجاهد، عن ابن عمر: أن رسول الله ﷺ قال: «أول شيء خلقه الله القلم، فأخذه بيمينه وكلتا يديه يمين قال: فكتب الدنيا وما يكون فيها من عمل معمول، بر أو فجور، رطب أو يابس، فأحصاه عنده في الذكر»، ثم قال: اقرءوا إن شئتم: ﴿هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الحاقة: ٢٩] فهل تكون النسخة إلا من أمر قد فرغ منه؟.

[٧٤٦] أخبرنا الفريابي قال: حدثنا أبو أنس مالك بن سليمان الحمصي قال: حدثنا بقية بن الوليد، عن أرطاة بن المنذر، عن مجاهد بن جبر: أنه بلغه عن ابن عمر: أن رسول الله ﷺ قال: «أول شيء خلقه الله عز وجل القلم، فأخذه بيمينه وكلتا يديه يمين» وذكر الحديث مثله إلى آخره^(١).

(١) حديث ابن عمر حسن الإسناد، أورده الآجري من طريقين، مدارهما على بقية بن الوليد وهو صدوق كثير التدليس عن «الضعفاء» كما قال الحافظ ابن حجر، لكنه هنا صرح بالتحديث، فحديثه حسن. وقد سبقا برقم: (٣٣٩، ٣٤٠).

[٧٤٧] وحدثنا أبو محمد يحيى بن محمد بن صاعد قال: حدثنا الحسين بن

الحسن المروزي قال: أخبرنا سفيان بن عيينة، عن عمرو بن دينار، سمع عمرو بن أوس الثقفي، يحدث عن عبد الله ابن عمرو وبلغ به النبي ﷺ: «المقسطون عند الله عز وجل يوم القيامة على منابر من نور، عن يمين الرحمن عز وجل وكلتا يديه يمين الذين يعدلون بحكمهم وأهليهم وما ولوا»^(١).

[٧٤٨] أخبرنا الفريابي قال: حدثنا قتيبة بن سعيد قال: نا الليث بن سعد،

عن محمد بن عجلان، عن سعيد المقبري، عن أبيه، عن عبد الله بن سلام أنه قال في حديث طويل قال: ثم خلق آدم عليه السلام قال: ثم مسح ظهره بيديه، فأخرج فيهما من هو خالق من ذريته إلى أن تقوم الساعة، ثم قبض يديه عز وجل ثم قال: اختر يا آدم قال: اخترت يمينك يا رب، وكلتا يديك يمين فبسطها فإذا فيها ذريته من أهل الجنة فقال: من هؤلاء يا رب؟ قال: هم من قضيت أن أخلق من ذريتك من أهل الجنة، إلى أن تقوم الساعة. وذكر الحديث^(٢).

هذا الباب أورد فيه المؤلف أحاديث تؤكد ما ذكره من الأحاديث في الأبواب السابقة من إثبات اليمين لله عز وجل، وهنا يروي من حديث ابن عمر رضي الله عنه: «أول شيء خلقه الله القلم، فأخذه بيمينه، وكلتا يديه يمين، قال: فكتب الدنيا وما يكون فيها من عمل معمول، بر أو فجور، رطب أو يابس، فأحصاه عنده في الذكر»، ثم قال: اقرءوا إن شئتم: ﴿هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الحاقة: ٢٩]. فهذا فيه إثبات أن لله يدين، وأن يديه كليهما يمين تليق بجلاله سبحانه وتعالى،

(١) حديث صحيح: رواه حسين المروزي في «زوائد الزهد» [١٤٨٤]، ورواه اللالكائي [٦٩٩] من طريق يحيى ابن صاعد عن حسين به.

وقد أخرجه مسلم في «الإمارة» حديث [١٨٢٧] من طريق سفيان به.

(٢) أثر عبد الله بن سلام إسناده إليه حسن، لكن لعله من الإسرائيلية. وقد تقدم تخريجه برقم: [٤٣٤].

وأن الله كتب مقادير الخلق بالقلم في اللوح المحفوظ، وهذه الكتابة تحدث عنها القرآن الكريم في آيات؛ منها قول الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَةٍ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَأْسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [الْأَنْعَامُ: ٥٩]، فهذه الآيات تتحدث عن شمول علم الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لكل شيء في هذا الكون حتى الورقة تسقط يعلمها، علمها قبل أن يخلق السموات والأرض، وعلمها حينما خلقها ونماها، وعلمها حين أسقطها سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، فلا تخفى عليه خافية.

والشاهد: من هذه الآية: ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [الْأَنْعَامُ: ٥٩]، وقال في آية أخرى: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ﴾ [يَس: ١٢]: يعني الكتاب.

كذلك الكتابة في اللوح المحفوظ، كتب الله فيه كل شيء؛ ﴿إِنَّهُ لَقَرَّءٌ كَرِيمٌ﴾ (w) فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ (٨) لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴿[الْوَاقِعَةُ: ٧٧ - ٧٩]، وكذلك قوله: ﴿فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ﴾ (٩) هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثَ الْجُنُودِ (١٧) فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ (١٨) بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ (١١) وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ (١٠) بَلْ هُوَ قَرِءٌ نَجِيدٌ (٥) فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ﴿[الزُّج: ١٦ - ٢٢]، فالأمور كلها بما فيها القرآن مدونة في اللوح المحفوظ، وكل ما كتب في اللوح المحفوظ فهو بالقلم الذي كتب الله به مقادير كل شيء، قدر الله مقادير الخلق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة، قدرها وأجرى بها القلم، وكتابة القلم في هذا اللوح المحفوظ.

والأقلام كما تدل عليها السنة: هو هذا القلم الذي كتب الله به مقادير كل شيء في اللوح المحفوظ، وهناك أقلام أخر تحدثت عنها السنة^(١) وعنها القرآن

(١) كما في حديث ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي الصَّحِيحِينَ: البخاري في «القدر» حديث [٦٥٩٤]، ومسلم في «القدر» حديث [٢٦٤٣].

أيضاً، كما قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ۝ كِرَامًا كَثِيرِينَ ۝ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ﴾ [الأنفال: ١٠-١٢]، فهناك كرامٌ كاتبون يكتبون ما يفعله العباد وما يقولونه، ونستفيد من هذه الآية أنه ينبغي للمسلم أن يراقب الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى وأن يخشاه، فإنه مُطَّلَعٌ عليه لا تخفى عليه خافية من حركات جسده وحركات قلبه، ومع ذلك هناك أيضاً كرام كاتبون وصفهم الله بأنهم كرام، فليستح منهم المسلم، واعلم وتأكد أنهم يسجلون عليك كل دقيقة وجليلة، قَالَ تَعَالَى: ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [ق: ١٨].

يقال للعاصي الظالم: أما تستحي من الله كيف ترتكب الفواحش والمنكرات وتتكلم بالباطيل والضلال وعندك ملائكة، والله يراك ويسمعك، والملائكة الكرام حولك يُسجِّلون عليك كل شيء لا تفلت كلمة ولا لفظة؟ ومع كل هذا تراه لا خوف عنده ولا حياء.

والمسلم ينبغي أن يكون عنده وازع الحياء ووازع الخوف والمراقبة لله تَبَارَكَ وَتَعَالَى، فإنه ما خلق الناس عبثاً، ما من حركة تتحركها إلا وتُدَوِّنُ عليك، والله لو أن إنساناً تلاحقه عيون الدولة لتجدنه يخاف ويرتجف، وبعضهم يتحسس فيقول لك: في الجدران آذان، يخاف من الناس، لكن ما يخاف الله عَزَّ وَجَلَّ، فينبغي أن نخاف الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وأن نُقَدِّره حقَّ قدره، وأن نحترم الملائكة الكرام الكاتبين الذين يعلمون ما نفعل، ويكتبونه بكل دقة.

وكذلك أيضاً من الأقلام ما يكتبه الله عَزَّ وَجَلَّ حينما يأمر الملك فينفخ الروح في الجنين، هذا واحد من الأقلام، يرسل إليه الملك فيأمره الله: «بكتب رزقه وأجله وعمله وشقي أو سعيد»، فهذه من الأقلام التي تحدث عنها السنة، وتحدث عنها القرآن، وينبغي أن يعرفها طالب العلم والحديث.

هنا القصد إثبات صفة اليدين، وأن الله كتب بيده سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

وفي الحديث الثاني: حديث عبد الله بن عمرو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، يخبر رسول الله ﷺ عن مصير أهل الجنة من هم؟ قال: «الْمُقْسُطُونَ - يعني العادلين - عند الله عَزَّ وَجَلَّ يوم القيامة على منابر من نور، عن يمين الرحمن عَزَّ وَجَلَّ - تأمل هذا الإكرام من أجل العدل والقسط - وكلتا يديه يمين الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا».

الشاهد في قوله: «وكلتا يديه يمين»، فيجب أن نعتقد أن الله يدين تليقان بجلاله. ثم إن القسط ليس خاصاً بالحاكم وبالإمام، بل يشمل كل من يقسط في كلامه، أنت تحكم بين اثنين في قضية من القضايا دينية أو دنيوية يجب أن تعدل، فإن عدلت تكافأ؛ إن عدلت في أحكامك في أقوالك في أفعالك في تقرير العقائد فيما يجري بين الناس من خلافات وخصومات تكلم بالعدل والإنصاف، وإذا تحاكم إليك اثنان فاحكم بينهما بالعدل والإنصاف، وسوِّ واعدل بين أولادك وأهليهم: «اتقوا الله واعدلوا بين أولادكم»^(١) يعني لا تفضل بعض أولادك على بعض، لا بد من العدل بينهم، حتى إن بعضهم كان يعدل بين أولاده في القبلة، إذا قَبَّلَ صَبِيًّا يُقْبَلُ الثاني من العدل^(٢)، انظر دقة فقه السلف وفهمهم!

وقوله: «وَمَا وَلُوا»: يشمل الحاكم العام الخليفة والأمير العام والقاضي... هؤلاء جزاؤهم إذا عدلوا في أحكامهم أن يكرمهم الله عَزَّ وَجَلَّ، فيجلسهم على منابر من نور عن

(١) قطعة من حديث رواه البخاري في «التهبة» حديث [٢٥٨٧]، ومسلم في «التهبات» حديث [١٦٢٣].
(٢) روى ابن أبي شيبة في «المصنف» [٣١٦٤٢]، والحسين المروزي في «البر والصلة» [١٥٤]، وابن أبي الدنيا في «كتاب العيال» (١/ ١٧٤ رقم ٣٧)، وابن عبد البر في «التمهيد» (٧/ ٢٢٩-٢٣٠) عن إبراهيم النخعي قال: «كَانُوا يَسْتَجِبُونَ أَنْ يَغْدِلَ الرَّجُلُ بَيْنَ وَلَدَيْهِ حَتَّى فِي الْقَبْلِ».

يمينه، «وكلتا يديه يمين» فالعبد إذا تصدق يتحرى الحلال الطيب فيتلقى الله صدقته بيمينه ويربها حتى تصير مثل الجبل.

وإذا حكم بين الناس عليه أن يعدل ويقسط، والقسط هو العدل، يقسط في كل قضية من القضايا يتحدث فيها ويفصل فيها بين اثنين حتى بين أولاده فضلاً عن ولايته العامة التي تتناول حياة المسلمين، فهذا عليه عبء عظيم وعليه أن يعدل؛ قال صلى الله عليه وسلم: «سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله: إمام عادل، ورجلان تحابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه، ورجل ذكر الله خالياً ففاضت عيناه، ورجل دعتة امرأة ذات منصب وجمال فقال: إني أخاف الله رب العالمين، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما أنفقت يمينه، ورجل قلبه معلق بالمساجد»^(١).

فليحرص المؤمن أن يطرق كل باب من هذه الأبواب التي يمكن أن يكون من أهلها.

فنسأل الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى أن يرضى عنا، وأن يحشرنا في ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله، وأن يحشرنا وإياكم على منابر من نور عن يمينه، فعليك بهذه الأسباب التي تؤهلك لهذه الكرامة العظيمة؛ أن يظلك الله في ظل عرشه، وأن يجعلك على منبر من نور عن يمينه، نسأل الله أن يجعلنا من هؤلاء.

إن ربنا لسميع الدعاء، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.



(١) رواه البخاري في «الأذان» حديث [٦٦٠]، ومسلم في «الزكاة» حديث [١٠٣١].

بَابُ



الإيمان بأن الله عزَّجَلَّ
خلق آدم عليه السَّلام بيده
وخط التوراة لموسى بيده،
وخلق جنة عدن بيده

وقد قيل: العرش، والقلم، وقال لسائر الخلق: كن فكان، فسبحانه.

٧٤٩- حدثنا جعفر بن محمد الصندلي قال: حدثنا زهير بن محمد قال: حدثنا عبد الله ابن عبد الوهاب الحجبي قال: حدثنا المغيرة بن عبد الرحمن بن حكيم ابن حزام القرشي، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عن النبي ﷺ قال: **خلق الله عزَّجَلَّ آدم عليه السَّلام بيده يوم الجمعة، ونفخ فيه من روحه وأمر الملائكة أن يسجدوا له، فسجدوا له ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾** [الكهف: ٥٠] (١).

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللَّهُ: يقال للجهمي الذي ينكر أن الله خلق آدم بيده كُفِّرَ بالقرآن، ورددت السنة، وخالفت الأمة.

(١) رواه أبو نعيم في «المستخرج على صحيح مسلم» [١٩٢٣] من طريق الحجبي به. وقال: «رَوَاهُ مُسْلِمٌ عَنْ قُتَيْبَةَ عَنِ الْمَغِيرَةِ فَرَادَ: «وَهُوَ خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ فِيهِ الشَّمْسُ وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةُ وَفِيهِ أُخْرِجَ وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ» وَلَمْ يَذْكُرْ قُتَيْبَةُ: الْيَدَ وَالنَّفْخَ وَالْأَمْرَ بِالسُّجُودِ».

فأما القرآن: فإن الله عزَّ وجلَّ لما أمر الملائكة أن يسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس، قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ﴾

[صَح: ٧٥]

وقال عزَّ وجلَّ في سورة الحجر: ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِّن صَلَٰصِلٍ مِّنْ حَمَلٍ مَّسْنُونٍ ٢٨ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَٰجِدِينَ ٢٩ فَسَجَدَ الْمَلٰٓئِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ٣٠ إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّٰجِدِينَ ٣١ ﴾ [الحجر: ٢٨ - ٣١] فحسد إبليس آدم لأن الله عزَّ وجلَّ خلقه بيده، ولم يخلق إبليس بيده، ولما التقى موسى عليه السلام مع آدم عليه السلام فاحتجا، فكان من حجة موسى لآدم أنه قال له: أنت أبونا آدم خلقك الله تعالى بيده، ونفخ فيك من روحه، وأمر الملائكة فسجدوا لك؟ فاحتج موسى على آدم بالكرامة التي خص الله عزَّ وجلَّ بها آدم مما لم يخص غيره بها من أن الله عزَّ وجلَّ خلقه بيده وأمر ملائكته فسجدوا له، فمن أنكر هذا فقد كفر ثم احتج آدم على موسى: فقال آدم: أنت موسى الذي اصطفاك الله بكلامه، وخط لك التوراة بيده. وذكر الحديث.

٧٥٠- أخبرنا الفريابي قال: حدثنا قتيبة بن سعيد قال: حدثنا عبد العزيز ابن محمد، عن عمرو بن أبي عمرو، عن الأعرج، عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «احتج آدم وموسى عليهما السلام، فقال له موسى: يا آدم، خلقك الله بيده، ونفخ فيك من روحه، وأمر الملائكة فسجدوا لك، وأمرك أن تسكن الجنة» وذكر الحديث بطوله (١).

(١) متفق عليه: وهذا إسناد حسن لحال عبد العزيز بن محمد الدراوردي.
رواه ابن أبي عاصم في «السنة» [١٥٤] عن ابن كاسب عن عبد العزيز الدراوردي.

٧٥١- وأخبرنا الضريابي قال: حدثنا وهب بن بقية قال: أخبرنا خالد يعني ابن عبد الله الواسطي عن محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «احتج آدم وموسى عليهما السلام فقال موسى: أنت آدم الذي خلقك الله عز وجل بيده، ونفخ فيك من روحه، وأسكنك الجنة، وأمر الملائكة فسجدوا لك» وذكر الحديث.

٧٥٢- أخبرنا الضريابي قال: حدثنا إسحاق بن موسى الأنصاري قال: حدثنا أنس وهو ابن عياض قال: حدثني محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «احتج آدم وموسى عليهما السلام، فقال موسى: أنت آدم الذي خلقك الله عز وجل بيده، ونفخ فيك من روحه، وأسكنك الجنة، وأمر الملائكة فسجدوا لك» وذكر الحديث^(١).

وتابعه يعقوب بن عبد الرحمن القاري عن عمرو بن أبي عمرو. أخرجه النسائي في «الكبرى» (١٠٩١٨، ١٠٩٩٤)، وابن منده في «التوحيد» [٧٧] من طريقين عن يعقوب بن عبد الرحمن القاري به نحوه.

رواه البخاري في «القدر» حديث [٦٦١٤]، ومسلم في «القدر» حديث [٢٦٥٢]، من طريق أبي الزناد عن الأعرج به نحوه. والحديث قد سبق برقم [٣٥٧].

(١) متفق عليه: أخرجه المصنف بإسنادين حسنين، فيهما محمد بن عمرو الليثي، قال في التقريب: «صدوق له أوهام».

رواه ابن أبي عاصم في «السنة» [١٤٩] عن وهب بن بقية به. ورواه علي بن حجر في «حديث إسماعيل بن جعفر» [١٦٩]، وابن أبي عاصم في «السنة» [١٥٠]، وعبد الله بن أحمد في «السنة» [٥٥٣]، وابن خزيمة في «التوحيد» (١٢١/١-١٢٣)، وابن بطّة (٤٧٣-الوابل)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» [٦٨٦] من طرق عن محمد بن عمرو به. ورواه البخاري في «التفسير» حديث [٤٧٣٨]، ومسلم في «القدر» حديث [٢٦٥٢]، من طريق يحيى ابن أبي كثير عن أبي سلمة به نحوه.

فهذه حجة موسى على آدم: أن الله عز وجل خلقه بيده، وأما حجة آدم على موسى بأن الله عز وجل خط له التوراة بيده.

٧٥٣- فحدثنا أبو جعفر أحمد بن يحيى الحلواني قال: حدثنا محمد بن الصباح الدولابي قال: نا سفيان بن عيينة، عن عمرو بن دينار، عن طاوس، أنه سمع أبا هريرة يقول: قال رسول الله ﷺ: «احتج آدم وموسى عليهما السلام، فقال موسى: يا آدم أنت أبونا أخرجتنا من الجنة، فقال آدم: يا موسى، اصطفاك الله عز وجل بكلامه، وخط لك التوراة بيده، تلومني على أمر قدره الله عز وجل علي قبل أن يخلقني بأربعين سنة؟ قال: فحج آدم موسى، فحج آدم موسى».

٧٥٤- وأخبرنا الضريابي قال: حدثنا أحمد بن عبدة، ويعقوب بن حميد بن كاسب، قالا: حدثنا سفيان بن عيينة، عن عمرو بن دينار، عن طاوس، أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول: قال النبي ﷺ: «احتج آدم وموسى عليهما السلام فقال موسى: يا آدم: أنت أبونا خيبتنا، وأخرجتنا من الجنة؟ فقال له آدم: أنت موسى الذي اصطفاك الله بكلامه، وخط لك التوراة بيده، وقرأت التوراة فهل تجد فيها أنه قضى علي قبل أن يخلقني بأربعين سنة؟ قال: نعم، قال: فحج آدم موسى».

قال ابن عبدة: وقال سفيان مرة: «وخط لك التوراة بيده؟ أتلومني على أمر قدره علي قبل أن يخلقني بأربعين سنة»^(١).

(١) متفق عليه: وأخرجه المصنف بإسنادين، الأول صحيح. والثاني حسن، فيه يعقوب بن حميد بن كاسب قال في «التقريب»: «صدوق له أوهام».

رواه مسلم في «القدر» حديث [٢٦٥٢] عن أحمد بن عبدة به.

ورواه ابن ماجه في «القدر» حديث [٨٠] عن يعقوب بن حميد بن كاسب به.

٧٥٥- حدثنا أبو القاسم عبد الله بن محمد العطشي قال: حدثنا العباس بن عبد الله الترقفي قال: حدثنا محمد بن يوسف الضريابي قال: حدثنا قيس يعني ابن الربيع عن ابن أبي ليلى، عن المنهال بن عمرو، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا في قول الله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَلَقَّ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ٣٧]، قال: «أي رب، ألم تخلقني بيدك؟ قال: بلى، قال: أي رب، ألم تنفخ في من روحك؟ قال: بلى، قال: أي رب ألم تسبق رحمتك إلي قبل غضبك؟ قال: بلى، قال: أي رب، ألم تسكني جنتك؟ قال: بلى، قال: أي رب أرايت إن تبت وأصلحت، أراجعي أنت إلى الجنة؟ قال: نعم»^(١).

ورواه البخاري في «القدر» حديث [٦٦١٤]، ومسلم في «القدر» حديث [٢٦٥٢] من طرق عن سفيان بن عيينة به نحوه بألفاظ متقاربة.

(١) إسناده فيه ضعف، فيه شيخ المصنف أبو القاسم العطشي ترجم له الخطيب في «تاريخه» (١١/٣٣٢-٣٣٣) وذكر رواية ثلاثة من الثقات عنه، ولم يذكره بجرح ولا تعديل. وفيه قيس بن الربيع، قال في التقريب: «صدوق تغير لما كبر وأدخل عليه ابنه ما ليس من حديثه فحدث به». وهو متابع كما سيأتي.

وفيه ابن أبي ليلى، وهو محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال في «الكاشف»: «قال أحمد: سيء الحفظ. وقال أبو حاتم: «محله الصدق». وقال في «التقريب»: «صدوق سيء الحفظ جداً». والمنهال بن عمرو قال فيه في «التقريب»: «صدوق ربما وهم».

رواه الطبري في «التفسير» (١/٥٤٢) من طريق الحسن بن عطية، وابن بشران في «الأمال» [١٣٥٣] من طريق يحيى بن آدم، كلاهما عن قيس به.

ورواه ابن عساكر في «تاريخه» (٧/٤٣٢-٤٣٣) من طريق ابن مردويه عن أبي بكر الشافعي عن معاذ ابن المثني عن مسدد عن خالد عن ابن أبي ليلى عن المنهال بن عمرو به.

ورواه الحسن بن عطية -أيضاً- عن الحسن بن صالح بن حي عن المنهال به، أخرجه الحاكم في «المستدرک» [٤٠٠٢] بإسناد صحيح عن الحسن بن عطية به. وقال: صحيح الإسناد. ووافقه الذهبي.

ورواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/٩٠) من طريق السدي عَمَّنْ حَدَّثَهُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، نحوه.

٧٥٦- وحدنا جعفر بن محمد الصندلي قال: حدثنا زهير بن محمد المروزي

قال: أخبرنا معاوية بن عمرو وأبو صالح قالوا: حدثنا أبو إسحاق يعني الفزاري، عن سفيان، عن عبيد المكتب، عن مجاهد، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «خلق الله عز وجل أربعة أشياء بيده: آدم عليه السلام، والعرش، والقلم، وجنات عدن، ثم قال لسائر الخلق: كن فكان»^(١).

٧٥٧- وحدنا جعفر الصندلي قال: حدثنا زهير بن محمد المروزي قال: حدثنا

يعلى بن عبيد قال: حدثنا إسماعيل بن أبي خالد، عن حكيم بن جابر قال: «أخبرت أن ربكم عز وجل لم يمس إلا ثلاثة أشياء: غرس الجنة بيده، وجعل ترابها الورس والزعفران، وجبالها المسك، وخلق آدم عليه السلام، وكتب التوراة لموسى عليه السلام»^(٢).

٧٥٨- وحدنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا محمد بن عباد بن آدم قال:

حدثنا بكر بن سليمان الأسواري، عن محمد بن إسحاق قال: سمعت محمد بن كعب، يحدث: «إن الله جل ذكره لم يمس بيده شيئاً إلا ثلاثة: آدم عليه السلام، والتوراة فإنه كتبها لموسى بيده، وطوى شجرة في الجنة غرسها الله بيده، ليس في الجنة

(١) أثر صحيح: رواه الحاكم في «المستدرک» [٣٢٤٤]، وأبو الشيخ في «العظمة» (٥٧٨/٢)، وابن بطة في «الإبانة» (٢٢٩-الوليد)، واللالكائي في «شرح أصول الاعتقاد» [٧٢٩]، والبيهقي في «الأسماء والصفات» [٦٩٣]، من طرق عن سفيان الثوري به. وصححه الحاكم. ووافقه الذهبي. ورواه الدارمي في «التنقيض على بشر المريسي» (٢٦١/١)، وأبو الشيخ في «العظمة» (١٥٥٥/٥-١٥٥٦)، واللالكائي [٧٣٠]، من طريق عبيد المكتب به مثله.

(٢) أثر صحيح: رواه ابن بطة في «الإبانة» (٢٣٢ و ٢٣٣-الوليد) من طريق يعلى بن عبيد به مثله. ورواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٢٨/٧-الحوت)، وهناد في «الزهد» [٤٦]، وعبد الله بن أحمد في «السنن» [٥٧٠] من طريق إسماعيل بن أبي خالد به نحوه.

غرفة إلا فيها منها فنن، وهي التي قال الله عز وجل: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَىٰ لَهُمْ وَحُسْنُ مَآبٍ﴾ [الرعد: ٢٩] (١).

٧٥٩- وحدثنا جعفر بن محمد الصندلي قال: حدثنا زهير بن محمد المروزي قال: حدثنا محمد بن المنهال الضرير قال: حدثنا يزيد بن زريع قال: حدثنا سعيد ابن أبي عروبة، عن قتادة، عن أنس: أن كعب الأحماس قال: إن الله عز وجل لم يمس بيده إلا ثلاثة: خلق آدم بيده، وكتب التوراة بيده، وغرس الجنة بيده، ثم قال: تكلمي: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [المؤمنون: ١] (٢).

فقد مررت بنا أحاديث كثيرة في إثبات صفة اليدين لله تبارك وتعالى على الوجه اللائق به، والمنهج السلفي يؤمن أهله بكل صفة كمال الله تبارك وتعالى تليق بجلاله على الوجه اللائق به، فيثبتون كل ما ثبت عن الله عز وجل في كتابه وما ثبت من سنة نبيه صلى الله عليه وسلم، ويؤمنون بها على الوجه اللائق بالله وإثبات حقائقها، لكن علم الكيفية لا يتكلفونه ولا يقولونه، ويكفون علم الكيفية إلى الله تبارك وتعالى، والقاعدة التي وضعها مالك تصلح إجابة على كل إشكال يرد على أي صفة: «الاستواء معلوم، والكيف مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة»، فنقول: العلم والقدرة والإرادة واليدين، وكل هذه الأشياء معلومة، والكيف مجهول، فإذا طرح عليك سؤال: كيف يده؟ كيف نزوله؟ كيف استواؤه على العرش؟ تقول: هذا شيء معلوم ثبت في الكتاب والسنة، ودان به الرسول صلى الله عليه وسلم والصحابة رضي الله عنهم، ولم يخطر ببالهم مثل هذا التساؤل أبداً،

(١) إسناده فيه ضعف: فيه محمد بن عباد بن آدم، قال في التريب: «مقبول».

وفيه بكر بن سليمان الأسواري قال فيه أبو حاتم: «مجهول». قلت: روى عنه ثقتان، ووثقه ابن حبان. وقال ابن حجر: «لا بأس به». «لسان الميزان».

(٢) إسناده صحيح:

رواه الدارمي في «النقض على بشر المريسي» (١/ ٢٦٤-٢٦٥) عن محمد بن المنهال به نحوه.

بل آمنوا بذلك وسلّموا به على أساس صحيح؛ لأنهم قرأوا قوله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [التورى: ١١].

وقوله: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الاحزاب: ٤]، وقوله: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ [برسم: ٦٥]، وما شاكل ذلك، وبنوا عقيدتهم على هذا الأصل إثبات صفات الكمال لله تَبَارَكَ وَتَعَالَى بناءً على آخر الآية، ونفي كل ما لا يليق بالله عَزَّ وَجَلَّ، ومن ذلك المشابهة بناءً على أول الآية: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [التورى: ١١]، فإذا قلنا لله علم فليس علمه كعلم البشر، وإذا أثبتنا له قدرة فليست كقدرة البشر أبدًا، وإذا قلنا إنه استوى على العرش فليس كاستواء البشر، وإن قلنا إن له يدين فليستا كيدي البشر، تعالى الله عن مشابهة خلقه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

نريد أن نعرف كيف نجيب من يورد الإشكالات على إثبات صفة اليدين.
فإذا قال لك الجهمي أو الأشعري أو المعتزلي قال لك: إن اليدين هنا بمعنى النعمة، فماذا تقول له؟ يأتي لك بكلام أن اليد تطلق ويراد بها النعمة، فماذا نجيب على هذه الشبهة؟.

نقول: العرب لم تطلق اليد بلفظ التثنية ويريدون بذلك النعمة، وإذا ثنوا اليد فإنما يريدون بذلك اليد الحقيقية، فإذا أطلقوا اليد ويريدون بها النعمة يطلقونها بالإنفراد يفردونها بلفظ يد، ومن ذلك الحديث، لما كان يوم الحديبية كان عروة بن مسعود الثقفي يحاول الصلح بين النبي ﷺ وقريش ودار الكلام بينهما، فقال: يا محمد لا يَغْرُكَ هؤلاء الأوباش والله إذا حميت الوطيس لَفَرُّوا عنك، قال له أبو بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَمْصُصْ بَطْرَ اللَّاتِ، أنحن نفرُّ عن رسول الله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ؟ قال: من هذا؟ قال: أبو بكر، قال:

«وَالله إنه لو لا يد لك عندي لم أكافئك بها لأجبتك» فيد هنا بمعنى النعمة، فلفظ اليد في لسان العرب قد يرد ويراد به اليد الحقيقية، وقد يراد به يد النعمة؛ لأن النعمة غالباً تعطى باليد.

لكن السياق يُحدّد المقصود، والعرب يفهمون إذا تكلم العربي وأطلق لفظ اليد وهو يريد الحقيقية يفهمه من السياق أنه يريد اليد الحقيقية، وإذا أراد بها النعمة يعرفون هذا، فالعرب إذا أرادوا النعمة لم يطلقوا لفظ اليد بالثنية، فإذا أراد أن يقول لفلان: عندي نعمة يقول: عندي يد، ما يقول: عندي يدان، يقول: عندي يد، فالعرب لا تطلق اليد بلفظ الثنية إلا على اليد الحقيقية، فإذا أطلقوها بلفظ الثنية فلا يقصدون بها إلا اليد الحقيقية، فهنا قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ﴾ [ص: ٧٥]، لا يفهم العرب وعلى رأسهم الصحابة من هذا اللفظ إلا اليدين الحقيقيتين لا النعمة.

وإذا قالوا اليدين هنا بمعنى القدرة نقول:

أولاً- العرب لا تطلق اليد بلفظ الثنية إلا على اليد الحقيقية، ولا يقصدون بها القدرة أبداً، ولا أطلقوها بلفظ الثنية على القدرة أبداً، لا يوجد هذا في كلام العرب.

ثانياً- إن هذه مزية لآدم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وبخ الله الشيطان حينما امتنع من السجود لآدم، وأظهر الله السبب في تكريم آدم وأنه مستحق أن يطاع فيه أمر الله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ﴾ [ص: ٧٥]، ما قال: لما خلقت بقدرتي، لو قال: خلقت بقدرتي، لقال إبليس: وأنا أيضاً خلقتني بقدرتك، فما الفرق بيني وبينه؟ إذن فهناك ميزة لآدم على إبليس وعلى الملائكة أن الله خلقه بيده سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، فإذا أولنا اليد أو اليدين بمعنى القدرة أفسدنا معنى النص القرآني أفسدناه تماماً وأخرجناه عن مقصود ربنا سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

إذن لأدم مزية وهي أن الله خلقه بيديه، يدين لائقة بجلاله **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**، فلو أولنا اليدين بمعنى النعمة أو القدرة ذهبت هذه المزية التي امتن الله بها على آدم ووبخ إبليس بها.

ثم هناك أمور تمنع من حمل اليدين على معنى النعمة أو القدرة؛ لأن الله **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** وصف اليدين بالكف وبالأصابع وباليمين، والبسط والقبض؛ كل هذه ما توصف بها النعمة أو القدرة، وإنما توصف بها اليد الحقيقية، أرجو أن نفهم هذا الدرس ونحاول أن نفهم هذه الأمور حتى إذا احتاج الإنسان عند رد الشبه على أهل البدع يكون عنده سلاح قوي، وهو هذه الحجج، وقرأوا في كلام ابن القيم وابن تيمية وكلام السلف تجدون مثل هذه الأمور، وفقكم الله.

أورد المؤلف نصوصاً من طريق أبي هريرة **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ** وغيره في إثبات هذه الأمور أي أن الله خلق آدم بيده وخط التوراة لموسى بيده وخلق جنة عدن بيده، ساق فيها النصوص التي مرت على مسامعكم، ومنها هذا النص الأول، وفي إسناده المغيرة بن عبد الرحمن بن حكيم بن حزام، قال الحافظ في التقریب: «له غرائب»^(١)، وفيه عبد الله ابن عبد الوهاب الحنبلية ثقة، كما في «الجرح والتعديل» (١٠٦/٥)، لكن يقوي هذا الحديث النصوص التي تأتي بعده.

والقصد من هذه النصوص إثبات أن لله يدين، وأن لهذه الأمور التي خلقها بيده مزايا؛ مزية لأدم أن الله خلقه بيده، ومزية لموسى أن الله كتب التوراة بيده، ومزية لهذه الجنة من بين الجنان أن الله خلقها بيده.

(١) «التقریب»، ت: [٣٩١٢].

بعد الحديث ساق المصنف رَحْمَةُ اللَّهِ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي﴾ [ص: ٧٥]، يعني يسوق النصوص أيضًا من القرآن على إثبات هذه الصفة لله عَزَّجَلَّ، اليد واليدان، فله يدان سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى تَلِقَانِ بِجَلَالِهِ، إذ قال لإبليس يوبخه: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي﴾ [ص: ٧٥]، يعني هذا مخلوق ميَّزته بهذه الميزة العظيمة، فما الذي يجعلك تأنف من السجود له؟ هذا له منزلة عند الله عظيمة، ولهذا أمر الله الملائكة جميعًا أن يسجدوا له تكريمًا له^(١) رفعه الله بالعلم الذي فاق به الملائكة، ورفع به هذه الميزة التي اختص بها وأنه خلقه بيده، وقد خلق الملائكة بقدرته سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وبكلامه ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ، كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يَس: ٨٢] وخلق آدم بيده.

والثانية: أن الله علَّمه الأسماء كلها، فكان له ميزة على الملائكة، وكانوا قد تساءلوا: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ [البقرة: ٣٠]، فالله سُبْحَانَهُ عرض الأسماء على الملائكة فقالوا: ﴿سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ [البقرة: ٣٢]، علَّم آدم الأسماء كلها وأمره أن ينبتهم بها، فأنبأهم بهذه الأسماء، ثم قال الله عَزَّجَلَّ: ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ [البقرة: ٣٣] المهم أن الله ميَّز آدم بأن علمه الأسماء كلها وخلق بيده، وتكريمًا له أمر الملائكة أن يسجدوا له.

وقوله: «ونفخ فيك من روحه»: علماء السنة جميعًا على أن الروح هذه مخلوقة، روح آدم، وأرواح بنيه، وأرواح الملائكة، والأرواح كلها مخلوقة، ليست هنا صفة لله عَزَّجَلَّ، والباطنية والملاحدة والزنادقة والروافض والنصارى يقولون: إن الروح أزلية من الله

(١) وهذا السجود من الملائكة كان بأمر الله تَعَالَى فصار طاعة منهم لله عَزَّجَلَّ، أما إذا كان بغير أمر الله فهو شرك بالله عَزَّجَلَّ.

عَزَّجَلَّ، وهذا ضلال كبير؛ إذ كل ما سوى الله مخلوق، ومن هذه المخلوقات روح آدم وسائر الأرواح من أرواح الملائكة والإنس والجن؛ ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ [الزمر: ٦٢]، فكل ما عدا الله مخلوق بما في ذلك روح آدم وأرواح بنيه وأرواح سائر مخلوقاته كلها مخلوقة لله عَزَّجَلَّ، وليست من الله، وليست أزلية.

وإذا قرأتم في «الظلال» تجدون دندنة حول الروح تشبه دندنة النصارى وكان يُريبنى جداً تعابير سيد قطب عن الروح، وأستشف منها أسلوب النصارى، لكن ما استطعت أن أجزم بأنه يريد أن الروح من الله وأنها أزلية، حتى وقفت على كلام صريح له بأن الروح أزلية، وقد بينت ذلك في «الأضواء»، ونقلت كلام العلماء، ومنهم ابن القيم بأن أرواح بني آدم وغيرهم مخلوقة لله عَزَّجَلَّ، ولا يخالف في ذلك إلا الزنادقة والروافض والنصارى.

قال سبحانه وتعالى: ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُمْ وَنَفَخْتُ فِيهِمْ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾ (١٩) فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ (٢٠) إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿[الحجر: ٢٩ - ٣١].

﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ [الحجر: ٣٠] انظر لهذا التأكيد؛ «كلهم» تأكيد، و«أجمعون» تأكيد آخر، كلهم امثلوا أمر الله عَزَّجَلَّ وسجدوا لآدم، فهذا إنما هو طاعة لله وعبادة لله، ليست لآدم، فامثلوا أمر الله عَزَّجَلَّ فهو عبادة لله وليس عبادة لآدم، لكن الخبيث إبليس أبى واستكبر أن يسجد لآدم، ﴿قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا﴾ [الإسراء: ٦١]، وقال: ﴿خَلَقَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ [الإنسان: ١٢]، فاعتدَّ بعنصره ويرى أن عنصر النار أفضل من عنصر الطين، وقد تكلم العلماء على مزايا الطين على النار^(١)، وفي النار الطيش وفي الطين الأناة والثقل والرزانة، إلى صفات كثيرة؛ أن فيه الزراعة والثمار وأشياء وأشياء

(١) انظر: «بدائع الفوائد» لابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ (٤/٩٤٩-٩٥٢).

كثيرة، بينما النار فيها الإحراق والإهلاك والطيش وما شاكل ذلك، إذن عنصر آدم أفضل من عنصر إبليس، فافتخاره بعنصره باطل، وحتى لو كان عنصره أفضل، فليس له أن يرفض أمر الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى ويستكبر، فكيف وعنصره الذي افتخر به كما ذكر وهو لا يساوي شيئاً بالنسبة لآدم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فكان هو أساس الإباء والاستكبار عن أمر الله عَزَّ وَجَلَّ، وهذا الكبر داءٌ عُضَالٌ في الجن والإنس، فإن الذي يحول بين أعداء الأنبياء وبين اتباع الحق وطاعة الأنبياء إنما هو الكبر والاستعلاء الذي هو من صفات إبليس، فكلُّ مستكبر عن الحق قدوته إبليس اللعين، ونعوذ بالله من الكبر، والكبر غمط الناس ورد الحق، وإبليس هنا غمط آدم ورد الحق، ﴿قَالَ أَسْجُدْ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا﴾ [الْإِسْرَاءُ: ٦١]، وانطلاقاً من الكبر قال قوم نوح: ﴿أَنُؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذُلُونَ﴾ [الشُّعَرَاءُ: ١١١] وفرعون يقول: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءَ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ﴿٥٥﴾ وَأَنَّهُمْ لَنَا لَفَاطُونَ﴾ [الشُّعَرَاءُ: ٥٤ - ٥٥]، ويقول مرة أخرى: ﴿أَنُؤْمِنُ لِشَرِّينَ وَمِثْلَنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عِدُونَ﴾ [الْبُرُوجُ: ٤٧] يعني أراذل وسقط.

وفي هذا العصر ترى من يرمي أهل السنة بأنهم سقط، ويرفض الحق؛ لأن هؤلاء عنده أراذل وسقط، والمعتزلة والخوارج والجهمية يقولون عن أهل السنة إنهم حشوية وغثاء، إلى سائر الأوصاف المذمومة، وقد ذمَّ الكفارُ الأنبياء من منطلق الكبر وغمط الناس.

والكبر هو غمط الناس ورد الحق، وانظروا إلى نبينا الكريم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لا يرد الحق، ولو جاء من يهودي قبله، وجاء من شيطان قبله لأنه حق.

فالحق في الإسلام يجب أن يُقْبَلَ ولا يجوز رده مهما كان مصدره، وليس هذا من باب الموازنات التي يتكئ عليها أهل الضلال والمحامين عن أهل الباطل، هذا من باب قبول الحق.

ومن الكبر أن ترد الحق ولو جاء به الشيطان ولو جاء به يهودي ولو جاء به نصراني، إذا جاء بالحق فرددته فهذا من الكبر، فكيف إذا جاء من الأنبياء **عليهم الصلاة والسلام** وإذا جاء عن الصحابة وإذا جاء عن العلماء؟ وإذا جاء عن أهل الصدق والحق كيف ترده؟! فالحامل على رد الحق منذ عهد إبليس في ذلك التاريخ إلى يومنا هذا وإلى يوم القيامة، رد الحق ورفضه منشؤه الكبر الذي هو غمط الناس ورد الحق.

فَرَبُّوا أَنْفُسَكُمْ يَا إِخْوَتَاهُ وَيَا أَبْنَائِي عَلَى حُبِّ الْحَقِّ وَوُطْنُوا أَنْفُسَكُمْ عَلَى قَبُولِهِ مَهْمَا كَانَ قَائِلُهُ، والذي نقوله ليس معناه أنك تترك الحق الذي عند أهل السنة وتذهب تبحث في كتب أهل الباطل لتجد الحق عندهم، فإنك قد تجد الحق عندهم، لكن تجده في وسط ركام من الأباطيل، والعاقل لا يُعَرِّضُ نفسه للمخاطر ليصل إلى شيء يجده عند أهل الحق بكل سهولة لا وحوش لا عقارب لا أفاعي لا مخاطر، وهذا الشيء مثله تحصله في مكان آخر فيه عقارب وحفر وهوات وأوساخ وأقذار وعقارب ومخاطر، من الجنون والسفه أن تترك المكان الذي سلم طريقه وتسلم في الوصول إليه ثم تتركه بكل سهولة وتذهب تتجشم المخاطر لتصل إلى شيء تحفه الأخطار وأنت من الأمان بمكان وتصل إلى مطلوبك بسهولة، تترك هذا الأمر السهل وتذهب إلى أماكن فيها خطورة وفيها مهالك.

أنا أسألكم عاقل قيل له: هناك ألفا دينار، أولهما في مكان يعرف أن فيه وحوشاً وعقارب وحيات ومخاطر، والألف الآخر في مكان سليم وقريب، وليس في الوصول إليه أي خطر، فأيهما يختار هذا العاقل؟

الحجرات: هو وكل العقلاء يدركون أن العاقل لا بد أن يختار الأقرب والأسهل والأسلم، ويرفض الأبعد والأخطر.

هذا المثال أضربه لكم، أنت تريد الحق تجده في كتب أهل السنة وتجد في الطريق إليه مصالح ومنافع كثيرة، يعني لو تعبت أنت في البحث عنه ما تجد أمامك إلا الخير والسلامة والعلم والفضل إلى أن تصل إليه ولو بعد قد تصل إليه بسهولة، وقد تتعب، لكن هذا التعب فيه السلامة وفيه الخير وفيه المكاسب، فالواجب عليك أن تطلب الحق من هذا الموضع المصحوب بالسلامة والمصحوب بالأمان والمصحوب بالخير والنفع، ومن الجنون والسفه والطيش أن تترك هذا وتذهب إلى كتب فيها بلايا وبدع وضلالات ومخاطر تذهب تغامر بعقيدتك وبدينك من أجل أن تصل إلى هذا الشيء.

من السفه والجنون أن تترك الحق من مصادره السليمة وتذهب إلى المصادر الباطلة الفاسدة الخطيرة، لكن إذا جاءك إنسان مثلاً مبتدع وقال كلاماً حقاً فتقول له: هذا الكلام حق، ولكن يا هذا والله أنت عندك كذا وكذا، عندك سب للصحابة، عندك تجهم، عندك حلول، عندك كذا، عندك كذا، أنا أقبل منك الحق هذا ما أردته، لو جاءني من الشيطان ما أردته، لكن كما قبلت الحق منك أنت، اقبل الحق مني خذ مني.

أما أن تبحث في كتب الروافض وفي كتب المعتزلة وفي كتب الخوارج وفي كتب اليهود كتب الضلال كتب القبوريين تبحث عن الحق؛ هذا من السفه، وهذا الأمر موجود في كتب أهل السنة.

نقول هذا الكلام لأنه يأتي من يُلبس من أصحاب منهج الموازنات فيقول الرسول ﷺ قبل الحق من الشيطان، نعم لأنه حق.

لكن ليس لكم فيه ما تدعون من منهج الموازنات، والرسول ليس معنى قبوله لهذا الحق من الشيطان أنه يرشد المسلمين أن يتلمذوا عليه أو ندرس عنده ونذهب نطلب منه تأليف كتب أو أن لهذا الشيطان كتباً مؤلفة نروح ندرسها، لا، فإذا جاءني الحق هكذا عفواً ورأيتُه حقاً نقول له: حق، لكن نستغني عن صاحبه، ولا يجوز لي أن أبحث عن الحق الآخر عنده وهو عندي، هذا مقتضى ما يقوله السلف، بل ما قاله رسول الله ﷺ من التحذير من أهل البدع.

الحديث الأول من حديث الأعرج: فيه إثبات أن الله خلق آدم بيده، وفيه حاجة آدم وموسى، وفي هذا الاحتجاج مشكلة، بعض الناس يفهمون أن آدم احتج على موسى بالقدر في تبرئة ساحته من الذنب، احتج بالقدر على وقوعه في المعصية فاحتج بالقدر، هل الأمر كذلك؟ هل إن موسى ﷺ عاتب آدم على ارتكابه الخطيئة أو عاتبه على شيء آخر؟.

عاتبه على المصيبة التي ترتبت على وقوع آدم في الخطأ، ما عاتبه على ارتكاب الخطأ، وإنما عاتبه على المصيبة وهي إخراج الذرية من الجنة التي ترتبت على وقوع آدم في الخطأ.

هل نتصور أن نبي الله موسى ﷺ يعاتب آدم على خطيئة تاب منها؟ لا يمكن لموسى ﷺ أن يعاتب آدم أبا البشر على خطيئة قد تاب منها أبداً، هذا لا يصدر من مسلم منصف، فضلاً عن عالم، فضلاً عن الصحابة، فضلاً عن الأنبياء ﷺ.

واليوم يُعَيَّر الإنسان بذنوب قد تاب منه، إذا تاب الإنسان توبة نصوحاً وظهرت توبته حقاً ولا ريب في توبته من ذنبه، فمن الظلم القبيح أن تلومه على هذا الذنب؛ لأن

التائب من الذنب كمن لا ذنب له، كان مشركاً فإن إسلامه وهو التوبة عن الشرك يجب ما قبله، وقع بينك وبينه خصومة قلت له أنت كنت مشركاً أو تقول له يا مشرك أو تقول له يا يهودي أو تقول له يا نصراني وقد أسلم، هذه منك جريمة قبيحة، كان رافضياً ورجع إلى السنة والصواب فمن الظلم القبيح والشر الشنيع أن تعيره بعقيدة كان عليها ثم تاب منها، أشعري صوفي رجع لا تعيره، هذا أمر مقرر قرره الله وقرره رسول الله؛ ﴿قُلْ يَبْعَادَى الَّذِينَ اتَّخَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾ [النَّازِعَاتِ: ٥٣]، بل يقول سبحانه: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ [البَقَرَةِ: ٢٢٢] تاب إلى الله فأحب الله توبته، كيف تعيره؟!.

الشاهد: أن موسى عليه السلام عاتب أباه آدم على المصيبة التي ترتبت على وقوعه في الخطيئة، ولم يعاتبه على الخطيئة، ومن هنا حج آدم موسى؛ لأنه لأمه على مصيبة وهي الإخراج من الجنة، قال: هذا شيء قدّره الله عليّ قبل خروجي من الجنة، لقد أراد الله أن ينقلني من هذه الدار إلى دار أخرى والله الحكمة، هل وجدت هذا مكتوباً في التوراة؟ قال: نعم، قال: كيف تقول هذا الكلام، وقد علمت أن الله كتب عليّ أن أخرج من الجنة، ثم تعاتبني؟ قال عليه الصلاة والسلام: «فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى». فالقدر يُحتج به على المصائب، ولا يحتج به على المعاييب، فالذي يرتكب ذنباً فتقول له: اتق الله يا أخي واترك هذا العمل، يشرب خمرًا، يزني، يغتصب، يكذب، عنده بدعة، عنده ذنب كبير أو ذنب صغير تنصحه، فإذا قال لك: الله قدّره عليّ، يقال له: إن هذا من الضلال، ومن جنس احتجاج المشركين الذين قالوا: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا﴾ [الْأَنْعَامِ: ١٤٨] فكذبهم الله تبارك وتعالى؛ لأنهم احتجوا على وقوعهم في الشرك وعنادهم للأنبياء احتجاجوا بالقدر، هذا الاحتجاج بالقدر على الذنوب وعلى الشرك والمعاصي والبدع وما شاكل ذلك هذا ضلال ومرفوض في

الشرائع كلها، إنما يجوز الاحتجاج بالقدر على المصائب، تقول له: مات أبوك، فيقول: قدر الله، الحمد لله؛ ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ۝ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ۝ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَهْتَدُونَ﴾ [البقرة: ١٥٥ - ١٥٧]، فإذا آمن المسلم أن ما نزل به من موت أولاده أو ذهاب ماله أو مصيبة وقعت به آمن بالقدر وصبر ولم يجزع، يؤمن بالقدر ويصبر، فهذا أمر محمود، وإذا ارتفع إلى درجة الرضا وهي صعبة جداً، ولم يكلف الله الناس بها، ولكن بعضهم قد يصل إلى درجة الرضا، وهذه منزلة عظيمة يصعب الوصول إليها، فإذا صبر استحق من الله الجزاء العظيم: ﴿أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَهْتَدُونَ﴾ [البقرة: ١٥٧]، فنحن نؤمن بالقدر وأن ما يحدث في الكون من أمور وحوادث وفتن كل شيء بقدر الله ومشيئته **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**، فنؤمن بذلك، ومن نزل به شيء من هذه المصائب فصبر إيماناً بالقدر، صبر على تقدير الله عز وجل فذلكم هو المؤمن؛ ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ﴾ [التعالى: ١١] يعني يؤمن بالقدر ويرضى ويسلم فيهديه الله من الحسن إلى الأحسن، وينقله من هداية إلى هداية.

الشاهد: أن موسى عاتب أباه آدم على المصيبة التي ترتبت على الخطيئة ولم يعاتبه على الخطيئة، وفرق بين الاحتجاج بالقدر على المصيبة، والاحتجاج به على العيوب والأخطاء فلا يجوز أبداً أن تحتج بالقدر على أخطائك وانحرافاتك، ولك أن تحتج بالقدر على المصيبة تنزل بك، بشرط الإيمان بالقدر والصبر على المصيبة، فلو أن إنساناً شمت بك في مصيبة وقعت بك، بعض الأعداء يشمتون فتقول: هذا قدر الله **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**، وأنا صابر على قدر الله وراض به، تلقمه بذلك حجراً، وأنت إن شاء الله من المؤمنين الصادقين الذين يستحقون من الله الجزاء الموعود به، وهو الصلاة من الله والرحمة، وفقنا الله وإياكم لما يحب ويرضى، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه.

الأسئلة

سؤال: كيف نجمع بين حديث الباب: «أن الله خلق آدم وخط التوراة وخلق جنة عدن والعرش والقلم بيده»، والحديث الآخر الوارد عن كعب الأحبار بأن الله لم يخلق بيده إلا ثلاث أشياء، فقط؟

جواب: لا يتصور، ما يظهر من التعارض إلا بين النصوص الصحيحة، إذا عارض نص ضعيف نصاً صحيحاً فلا يقال هناك تعارض، هنا يسقط المعارض الضعيف، فالضعيف لا يقوى على معارضة الصحيح والقوي، ولا يجوز أن يُعارض به، وهذا أثر إسرائيلي لم يعزه كعب الأحبار إلى كتاب الله ولا إلى سنة رسول الله، وهو معروف أنه يأخذ معلوماته من التوراة، والتوراة قد امتدت إليها يد التحريف، ونحن لا نُصدِّق ولا نُكذِّب كل الإسرائيليات بالإطلاق، فالأثر الإسرائيلي إذا جاء موافقاً لما عندنا قبلناه؛ لأنه وافق ما عندنا، وإن جاء معارضاً رفضناه؛ لأنه يعارض الحق الذي ثبت من كتاب الله ومن سنة رسوله عليه الصلاة والسلام، فهذا لا يقوى على المعارضة فنرده، وإذا حُدِّثنا عن بني إسرائيل لا نصدقهم ولا نكذبهم لأننا إذا صدقناهم مطلقاً قد نصدق الباطل وإذا كذبناهم مطلقاً فقد نكذب حقاً، فتوقف عنه ثم ننظر إذا شئنا فإن وجدناه موافقاً قبلناه، وإن خالف حقاً رددناه، وإن التبس علينا لا نصدق ولا نكذب.

سؤال: ورد في الأحاديث الثلاثة الأخيرة والآثار لفظ المماساة «لم يمس إلا...»

فهل يصح هذا، وكيف الفهم الصحيح إن ثبت؟

جواب: يبدو أن هذه الآثار إسرائيلية، ومع ذلك فلا غرابة فيها، وقد ورد أن الله مسح ظهر آدم بيده سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فلا مانع من ذلك، وخلق آدم بيده فنؤمن بهذا ونسلم.

سؤال: ورد في بعض الأحاديث: أن الله تعالى أعطى التوراة لموسى عليه الصلاة والسلام

من يده تعالى إلى يد موسى، هل يصح هذا الحديث؟

جواب: هذا لا يصح، وقد قال تعالى: ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ فَخَذَهَا بِقُوَّةٍ وَأَمَرَ قَوْمَكُمُ بِأَخْذُهَا بِحَسَنِهَا﴾ [الأنعام: ١٤٥]، وذكر في الحديث أن الله كتب التوراة بيده، ولم يذكر فيه أنه أعطى التوراة من يده إلى يد موسى.

سؤال: قال تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقِيمًا﴾ [النساء: ٨٥] هل من أسماء الله أنه

مقيت؟

جواب: نعم، هو من أسماء الله تعالى، والرسول عليه الصلاة والسلام ما سرد أسماء الله كلها، إنما قال: «إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مائة إلا واحدًا مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ»^(١) وقد نص القرآن على بعض هذه الأسماء، ونص الرسول على بعض الأسماء، ولكنها لم تصل في سردها إلى التسعة والتسعين، فاجتهد العلماء وأخذوا مثل هذا اللفظ المقيت والواحد والأحد والعليم والسميع والبصير أخذوها من القرآن والسنة، والمقيت بمعنى الرقيب، وبمعنى الوكيل، فليس فيه نقص، وبالمناسبة نذكر هنا ما قرره بعض الأئمة أن الله قد نسب إلى نفسه أفعالاً، ومع ذلك فلا يجوز أن يشتق له منها أسماء؛ مثل: ﴿إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا﴾^(٢) و﴿وَإَكِيدُ كَيْدًا﴾ [الطارق: ١٥-١٦] ما نقول: كائد؛ لأن الكيد قد يكون محموداً وقد يكون مذموماً، وقال: ﴿وَمَكْرُوءٌ وَمَكَرَ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ٥٤] ما نقول: ماکر، لماذا؟ لأن المكر ينقسم إلى محمود ومذموم، فلا نقول: الله ماکر، ولا يطلق عليه هذا الفعل إلا مقيداً، مثل: ﴿وَمَكْرُوءٌ وَمَكَرَ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ٥٤]، فلا ينسب إليه هذا الفعل إلا مقيداً مرتباً على مكرهم وكيدهم عقوبة وجزاء لهم.

(١) متفق عليه: أخرجه البخاري في «كتاب الدعوات» حديث [٦٤١٠]، ومسلم في «الذكر» حديث [٢٦٧٧].

سؤال: ما الفرق بين القاسطون والمقسطين كما في سورة الممتحنة؟

جواب: القاسط الظالم الجائر، والمقسط العادل؛ ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾ الكافرون الظالمون.

قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [المائدة: ٤٢]، ورسول الله ﷺ يقول: «المُقْسِطُونَ عَلَى مَنَابِرٍ مِنْ نُورٍ عَلَى يَمِينِ الرَّحْمَنِ»^(١) المقسط هو العادل والقاسط هو الظالم الجائر الكافر أو الظالم.

سؤال: ما هي الصفة التي تُقبل بها توبة المبتدع، هل يفصح عما قاله، أو أن يقول: أنا تبت فقط؟

جواب: إذا كان كافراً وقال: أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، ثم شرع في تطبيق مقتضيات لا إله إلا الله ومحمد رسوله، يكفيه هذا، وإذا تاب من الرفض وسمعناه يذم الرفض ويبيّن للناس مساوئ الرفض قبلنا منه؛ ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُّوا فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: ١٦٠] فقد يكون البيان بالفعل والإصلاح بالفعل، وقد يكون بالقول إذا كان لا بد من القول فلا بد أن يبيّن، إذا كان ممن ينكر علو الله واستواءه على عرشه، ويقول: إن الله في كل مكان والله حال في كل مكان والله متحد بالخلق يعلن ذلك، نقول له: بيّن، نقول: أنت تنفي الآن هذه الأشياء، فاصدع بهذا، أما إذا كان لا يعلن ذنبه أو بدعته بل بينه وبين نفسه، نكتفي منه بالتوبة، وإذا كان قد أعلن ذلك أو أَلْفَ ونشر ودعا وسجل نقول: له بيّن، ولا بد من البيان؛ عملاً بقول الله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُّوا فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: ١٦٠].



قال الله عز وجل: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٥] الآية.

وأخبرنا النبي ﷺ: «إن الله عز وجل لا ينام، ولا ينبغي له أن ينام».

٧٦٠- حدثنا أحمد بن يحيى الحلواني قال: حدثنا محمد بن الصباح قال: حدثنا أبو معاوية قال: حدثنا الأعمش، عن عمرو بن مرة، عن أبي عبيدة، عن أبي موسى قال: قام فينا رسول الله ﷺ بخمس كلمات فقال: «إن الله عز وجل لا ينام، ولا ينبغي له أن ينام، ولكنه يخفض القسط ويرفعه، يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار، ويرفع إليه عمل النهار قبل عمل الليل، حجابُه النار أو قال النور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه».

٧٦١- حدثنا أبو بكر قاسم بن زكريا المطرز قال: حدثنا الفضل بن سهل الأعرج قال: حدثنا أبو عاصم، عن سفيان يعني الثوري، عن عمرو بن مرة، عن أبي عبيدة، عن أبي موسى الأشعري قال: قام فينا رسول الله ﷺ بأربع قال: «إن الله عز وجل لا ينام ولا ينبغي له أن ينام، يرفع القسط، ويخفض به، يرفع إليه

عمل الليل قبل النهار، وعمل النهار قبل الليل، حجابهُ النور، أو النار، لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل من أدركه بصره»^(١).

٧٦٢- وحدثنا أبو أحمد هارون بن يوسف قال حدثنا ابن أبي عمير قال: حدثنا المقرئ يعني عبد الله بن يزيد قال: حدثنا المسعودي، عن عمرو بن مرة، عن أبي عبيدة، عن أبي موسى الأشعري قال: قام فينا رسول الله ﷺ بأربع فقال: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَنَامُ وَلَا يَنبَغِي لَهُ أَنْ يَنَامَ» وذكر الحديث^(٢).

[٧٦٣] وحدثنا جعفر بن محمد الصندلي قال: «حدثنا زهير بن محمد قال: حدثنا عبيد الله بن موسى، عن سفيان، عن حكيم بن الديلمي، عن أبي بردة، عن أبي موسى قال: قام فينا رسول الله ﷺ بأربع فقال: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَنَامُ وَلَا يَنبَغِي لَهُ أَنْ يَنَامَ» وذكر الحديث^(٣).

٧٦٤- وحدثنا جعفر الصندلي قال: حدثنا زهير قال: حدثنا عبيد الله بن موسى، عن إسرائيل، عن منصور، عن ربعي بن حراش، عن خرشة بن الحر قال: دخلت على عبد الله بن سلام فأنقبض مني، حتى انتسبت له فعرفني فقال: والله لا أحدث بشيء إلا وهو في كتاب الله عز وجل: «إِنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ دَنَا مِنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ»

(١) حديث صحيح: سبق تخريجه برقم: [٦٥٩].

(٢) في إسناده المسعودي، قال في «التقريب»: «صدوق اختلط قبل موته وضابطه أن من سمع منه ببغداد فبعد الاختلاط». قلت: حديثه هذا من حديثه القديم رواه عنه وكيع وهو ممن سمع منه قبل التغير كما في «التهذيب». وقد تابعه الأعمش والثوري وغيرهما.

رواه ابن ماجه في «المقدمة» حديث [١٩٦] من طريق وكيع به. فهو حسن.

(٣) ساق الإمام الآجري حديث أبي موسى من طرق، وهو حديث صحيح، ومن رواه الإمام مسلم في «الإيمان» حديث [١٧٩]. وقد سبق تخريجه برقم: (٦٥٩، ٦٦٠).

حتى سمع صريف الأقلام، فقال: يا جبريل، هل ينام ربك؟ قال جبريل: يا رب يسألك هل تنام؟ فقال: يا جبريل أعطه قارورتين فليمسكهما الليلة لا ينام، فأعطاه فنام، فاصطفقت القارورتان فانكسرتا، فقال: يا رب قد انكسرت القارورتان. فقال: يا جبريل إنه لا ينبغي لي أن أنام، ولو نمت لزلت السموات والأرض»^(١).

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللهُ: نعوذ بالله ممن لا يؤمن بجميع ما ذكرنا، وإنما لا يؤمن بما ذكرناه الجهمية الذين خالفوا الكتاب والسنة، وسنة الصحابة رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ، وخالفوا أئمة المسلمين، فينبغي لكل مسلم عقل عن الله عزَّجَلَّ أن يحذرهم على دينه، قال ابن المبارك: «إنا لنستطيع أن نحكي كلام اليهود والنصارى، ولا نستطيع أن نحكي كلام الجهمية»^(٢).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله والصلاة، والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن اتبع هداه؛ أما بعد:

فأورد المصنف رَحِمَهُ اللهُ في هذا الباب حديث أبي موسى من طرق، وهو حديث صحيح رواه مسلم وأحمد وغيرهما على أن ربنا سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لا ينام، ولا ينبغي له أن ينام، تعالى الله وتنزه وتقدس أن يوصف بشيء من صفات النقص، ومن ذلك النوم.

(١) أثر عبد الله بن سلام من الإسرائيليات، وفي معناه نكارة، يُنزه نبي الله موسى عنها. وقد قال عبد الله بن أحمد في «السنة» [١٠٢٨]: حَدَّثَنِي أَبِي، نَا يُحْيَى بْنُ يَمَانَ، نَا أَشْعَثُ، عَنْ جَعْفَرٍ يَعْنِي ابْنَ - أَبِي - الْمُغِيرَةِ، عَنْ سَعِيدٍ يَعْنِي ابْنَ جُبَيْرٍ، قَالَ: قَالَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ لِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَيَنَامُ رَبُّكَ؟ قَالَ: فَقَالَ: يَا مُوسَى خُذْ قَدَحَيْنِ زُجَاجَتَيْنِ فَامْلَأْهُمَا مَاءً فَصَلِّ، وَهُمَا فِي يَدَيْكَ فَانْظُرْ هَلْ يَنُتْنَانِ، فَقَامَ يُصَلِّي فَنَعَسَ فَاَنْكَسَرَتَا، فَقَالَ: يَا مُوسَى لَوْ نِمْتُ لَصَاعَبَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ.

(٢) سبق تخريجه.

مذهب أهل السنة والجماعة إثبات ما أثبتته الله لنفسه في كتابه وما أثبتته رسوله ﷺ فيما ثبت من سنته عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وهذا كما قرر السلف وقررنا غير مرة مبني على قوله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]، وعلى قوله: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا شَيْءٌ ۝ لَمْ يَكُنْ لَهُ يَدٌ ۝ لَمْ يَكُنْ لَهُ رُكُودٌ ۝ لَمْ يَكُنْ لَهُ سُلُوكٌ ۝ لَمْ يَكُنْ لَهُ قَبْلُ عِلْدٌ ۝ لَمْ يَكُنْ لَهُ بَدَلٌ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا شَيْءٌ ۝﴾ [الإخلاص: ١ - ٤]، إثبات صفات الكمال في هذه السورة وفي تلك الآية، ونفي صفات النقص عن الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى.

وصفات النفي أو النقص المنفية عن الله ليس نفيًا محضًا كما يقول العلماء ومنهم ابن تيمية وابن القيم، وإنما هو نفي يتضمن كما لا الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى، هذا النفي الذي ينفيه الله عن نفسه وينفيه رسول الله ﷺ عن ربه تَبَارَكَ وَتَعَالَى ليس نفيًا محضًا، وإنما هو في نفس الوقت يتضمن كما لا الله عَزَّ وَجَلَّ، فهنا في هذه الآية: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٥] إثبات الألوهية لله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وحده لا شريك له يشاركه في ذلك، وإثبات الحياة الكاملة لله عَزَّ وَجَلَّ التي لم تسبق بعدم ولا تنتهي، بل حياة أزلية أبدية تليق بجلاله.

والقيوم الغني عن عباده، والقائم بحاجاتهم ومتطلباتهم، قائم بأمر هذا الكون وتنظيمه وتديره سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

وقوله: ﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٥] يتضمن كمال حياته وقيوميته سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وهذا النفي يتضمن كما لا دل عليه ما قبله وما بعده في هذه الآية وصف الله بالألوهية وأنه الحي القيوم وأنه لا تأخذه سنة ولا نوم سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، فهذا النفي يتضمن كما لا الله عَزَّ وَجَلَّ ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾

يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴿[البقرة: ٢٥٥]﴾ كمال عظيم لله عَزَّجَلْ تضمنته هذه الآية، ولهذا وصفت بأنها أعظم آية في القرآن، فعن أبي بن كعب قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أبا المُنْذِرِ أَتَدْرِي أَيُّ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ مَعَكَ أَعْظَمُ؟ قال: قلت: الله وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قال يا أبا المُنْذِرِ أَتَدْرِي أَيُّ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ مَعَكَ أَعْظَمُ؟ قال: قلت: الله لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ، قال: فَضْرَبَ فِي صَدْرِي وَقَالَ: وَاللَّهِ لِيَهْنِكَ الْعِلْمُ أبا المُنْذِرِ»^(١)، ففقهها بنفسه وبتدبره وتأمله لكتاب الله عَزَّجَلْ حتى وصل إلى هذه النتيجة، وهي أن هذه الآية أعظم آية في القرآن الكريم.

وهكذا نفهم أن صفات النفي التي وردت في الكتاب والسنة لا لمجرد النفي، وإنما لأنها تتضمن كمالاً؛ هنا نفى النوم لكمال حياته وقيوميته، ينفي عن نفسه العجز لكمال قدرته سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

هنا جاء في الحديث حديث أبي موسى الأشعري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّجَلْ لَا يَنَامُ وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَنَامَ» يعني: أن النوم لا يليق بجلاله وعظمته وكماله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى؛ لأن هذا نقص يتنزه عنه؛ لأنه سبحانه في غاية الكمال وغاية الحياة وغاية القيومية.

«ولكنه يخفض القسط ويرفعه» القسط العدل الميزان، أعمال العباد منهم من حُتَّت موازينه، ومنهم من ترجح موازينه.

«يُرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار» لرقابته وهيمنته على هذا الكون، هو عليم بكل ما يجري في هذا الكون من أعمال من خير وشر ومن حوادث وما شاكل ذلك،

(١) أخرجه مسلم في «كتاب المسافرين» حديث [٨١٠].

ومن ذلك أعمال العباد خيرها وشرها يعلمها **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**، علمها في الأزل، وسجلها في كتاب مبين، وأوجدتها في الوقت الذي حدده **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**.

العباد يقومون بهذه الأعمال وتنسب إليهم، فما كان من خير فهو لهم، وما كان من شر فهو عليهم؛ كما في الحديث: «يا عبادي إنما هي أعمالكم أحصيها لكم فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه»^(١).

فهو يعلم أعمال عباده، ومع ذلك كلّف ملائكة بكتابة أعمال العباد خيرها وشرها يكتبونها، كما قال النبي **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**: «يَتَعَاقِبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ وَيَجْتَمِعُونَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الْعَصْرِ ثُمَّ يَعْرُجُ الَّذِينَ بَاتُوا فِيكُمْ فَيَسْأَلُهُمْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ: كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي؟ فَيَقُولُونَ: تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ وَأَتَيْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ»^(٢) يسألهم ربك وهو أعلم بذلك - لا شك - ولكن شاء الله **تَبَارَكَ وَتَعَالَى** أن يثبت أعمال عباده في لوح محفوظ، وفي كتابات الملائكة الذين قال عنهم: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ۝ كِرَامًا كَاتِبِينَ ۝ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ﴾ [الانفطار: ١٠ - ١٢] يكتبون أعمال الخير وأعمال الشر، ومنهم ملائكة مُوَكَّلُونَ بالأعمال الصالحة يأتون في الليل فيحصدون ما عمله العباد من أعمال أفرادًا وجماعات، ويصعدون بها إلى الله **عَزَّ وَجَلَّ** ويخلفهم ملائكة النهار يكتبون ما حصل من أعمال في النهار ويصعدون بها إلى الله في الليل، يرفع إليه أعمال الليل قبل أعمال النهار، وعمل النهار قبل عمل الليل، هذا شأنه لأن هذا ملكه **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** خلق هذا الكون ودبره ونظمه بالتشريعات الشرعية والتنظيمات الكونية التي دبرها ونظمها

(١) قطعة من حديث رواه مسلم في «البر والصلة» حديث [٢٥٧٧].

(٢) أخرجه البخاري في «مواقيت الصلاة» حديث [٥٥٥]، ومسلم في «المساجد ومواضع الصلاة» حديث [٦٣٢].

سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، فهو يرفع هذا الكون بحيث لا يقوته ذرة مما في هذا الكون من الأقوال والأفعال والحركات **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**، هيمنة الرب العظيم والسيطرة والعلم والاطلاع، وهذا يحفزنا أيها الأخوة على أن نخشى الله وأن نراقبه ونقوم بالواجبات ونترك المحرمات ونقوم بالمستحبات والمندوبات والتطوعات، ونتجنب حتى المكروهات وحتى فضول المباحات، نتقرب إلى هذا الرب العظيم، ولا نحصي ثناء عليه، مهما عملنا من أعمال، وفي الحديث: «وإنه لن يدخل الجنة أحداً منكم عمله، قالوا: ولا أنت يا رسول الله، قال: ولا أنا إلا أن يتغمدني الله منه برحمة وفضل»^(١)، فنقوم بهذه الأعمال المشروعة من أداء الطاعات واجباتها ومندوباتها واجتناب المنهيات محرماتها وعلى رأسها الكبائر، ومكروهاتها حتى فضول المباحات ينبغي أن يتجنبها المسلم؛ لأنها تؤدي إلى الدخول في المكروهات، والدخول في المكروهات يؤدي إلى الوقوع في المحرمات.

الشاهد: علينا أن نعلم أن علينا رباً رقيباً، وأن علينا ملائكة كراماً شهوداً يكتبون ما نعمل به ويرفع إلى الله عز وجل: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ [القيامة: ٣٦]، ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ [الزمر: ١١٥].

قال **رحمته الله عليه**: «حجابه النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه» هذا دليل على عظمة الله التي يعجز عن إدراكها الخلائق، فلا يعلم كمال الله وعظمته إلا هو **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**، ونخبرنا بما شاء من ذلك ويخفي عنا ما شاء، أخبرنا عن عظمته **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**، أخبرنا عن نفسه وأخبرنا عنه رسوله **رحمته الله عليه** بأنه: «لا ينام، ولا ينبغي له أن ينام، يخفض القسط ويرفعه، يرفع إليه عمل الليل

قبل عمل النهار، وعمل النهار قبل عمل الليل، حجاب النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه» هذا يدل على عظمة الله، الكون لا يطبق نور الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى، لو كشف هذا الحجاب هلك الكون كله، واحترق هذا الكون كله، الله نور، وحجاب النور سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

سبحات الوجه هنا: نوره وضياؤه وبهاؤه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، فالله جميل عظيم كبير أكبر من كل شيء، الكون كله في قبضته ويتلاشى أمام عظمته، ولو كشف الحجاب عن وجهه لانتهى هذا الكون، ولكن برحمته وحكمته جعل هذا الحجاب سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

وقد يقول قائل: كيف نستطيع رؤيته يوم القيامة؟ نقول: إن الله يخلق فينا القدرة على رؤيته، وهذا الكون لا يتحمل أن يرى نور الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى أو أن يفيض نور الله عليه لا يطبق، وهذا المؤمن الضعيف بإيمانه يخلق الله فيه قوة جزاء له فيتمكن من النظر إلى وجه الله الكريم سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، فالله لا يعجزه شيء الآن، ركبنا وركب هذا الكون على هيئة لا تتحمل ولا تطبق نور الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى، سبحات وجهه نوره وضياؤه لا يتحملة هذا الكون، سرّح عقلك لتدرك شيئاً من عظمة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فيدفعك ذلك إلى خوفه ووجهه في نفس الوقت وتعظيمه وإجلاله.

الرسول ﷺ ما يخبرنا مجرد خبر، إنما يخبرنا لتتفقه وتندبر ونستفيد من هذه النصوص، فالرسول ﷺ يخبرنا هنا عن عظمة الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى، إذا تصورنا أن هذا الكون، لو كشف الله حجاب هلك بنور وجهه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، فهذا من عظمة الله التي لا يدركها العقل والخيال، وإنما نستفيد منه ما تدركه عقولنا فتعالى الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، سبحانه وتعالى عما يشركون، سبحانه عما يقول الظالمون علواً كبيراً، أكثر البشر ما قدرُوا

الله حق قدره، ولا عظموه حق تعظيمه، فاتخذوا معه أندادًا، تعالى الله عن ذلك، وادَّعوا أن له ولدًا، وأن له بنات، ولهذا قال **سُبْحَانَهُ**: ﴿لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا ۝ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَفْطَرْنَ مِنْهُ وَتَنْشُقُ الْأَرْضَ وَتَخْرِجُ الْجِبَالَ هَذَا ۝ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۝ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۝﴾ [١٧] **إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا** ﴿[١٨: ٨٩ - ٩٣]، الكون يكاد كله يتفطر وينشق ويندك من هذه المقولة الإجمالية؛ القول بأن لله ولدًا تعالى الله عن ذلك، كما قال النصارى في عيسى، وكما قال اليهود في عزيز، وكما قال العرب الوثنيون في الملائكة إنهم بنات الله، وكما يدعي البوذيون والهنداك أن بوذا ابن الله، تعالى الله عما يقول الجميع علوًّا كبيرًا، وقالوا هذه المقولة التي يكاد الكون أن يندك من التفوُّه بها؛ ﴿كَثُرَتْ كَلِمَةٌ تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا﴾ [الكهف: ٥]، هؤلاء ما عرفوا عظمة الله، ما عرفوا شيئًا من جلاله وعظمته، الشيطان استحوذ عليهم وأملى عليهم الكفر، ومن ذلك هذه الدعاوى الخبيثة التي يتنزه الله **تَبَارَكَ وَتَعَالَى** منها، والكون يكاد أن يندك منها؛ السموات والأرض والجبال.

الحديث كرهه المؤلف **رَحِمَهُ اللَّهُ** عدة مرات، والمعنى ما قلنا به، وما رواه عن عبد الله ابن سلام فهو من الإسرائيليات، ويغنيها عنه ما تضمنه القرآن والسنة، وذلك شيء كثير يغنيها عن هذا، والظاهر أنه لا يثبت. والله أعلم.



الأسئلة

سؤال: شيخنا حفظكم الله؛ يقول السائل: أشكل علي هذا الحديث: «حجابه النور» كيف يضيف الله الحجاب لنفسه، وهو مخلوق أي الحجاب.

جواب: أضاف إليه الناقة، أضاف إليه البيت، أضاف إليه أشياء، كيف تستغرب، ما مرت عليك هذه الأشياء، غفر الله لك، ناقة الله، بيت الله، عباد الله.

فالله يضيف هذه المخلوقات إليه **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** إشارة إلى شرفها، هذه الإضافة يسمونها إضافة تشريف، وقد قلنا لكم في مرة سابقة أو مرات: إن المضاف إلى الله إن كان عيناً؛ مثل الحجاب، ومثل الناقة، ومثل البيت، وما شاكل ذلك، والعباد، والخلق، **قَالَ تَعَالَى: ﴿ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ۖ ﴾ [الْقَمَرَان: ١١]** يعني: السموات والأرض هذا خلق الله، وإذا كان المضاف معنى من المعاني مثل العلم والقدرة والإرادة والسمع والبصر وسبحات الوجه هذه، فهذه إضافة صفة إلى موصوف يعني إضافة صفات الله **جَلَّ وَعَلَا** إلى ذاته المقدسة **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**، فليس بغريب أن يضيف الله بعض المخلوقات إلى نفسه بياناً لشرفها ومكانتها عند الله.

فناقة صالح آية من آيات الله **عَزَّجَلَّ** خلقها من صخرة، وهي آية عظيمة عجيبة تضاف إلى الله إضافة تشريف.

سؤال: شيخنا حفظكم الله؛ يقول السائل: جاء في حديث النواس بن سمعان **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ** في صحيح مسلم^(١) لفظ اليد مثناة، والمقصود بها القوة، فما وجه ذلك مع كلام شيخ الإسلام **رَحِمَهُ اللَّهُ**؟

جواب: أين جاء لفظ مثناة، والمراد بها القوة؟.

(١) رواه مسلم في «الفتن وأشرار الساعة»، حديث [٢٩٣٧].

فَاللَّهُ بَيِّنٌ فِي كِتَابِهِ أَنَّ لَهُ يَدَيْنِ، قَالَ لِإِبْلِيسَ: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي﴾ [ص: ٧٥]، وَقَالَ تَعَالَى رَدًّا عَلَى الْيَهُودِ لَمَّا قَالُوا: يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ، فَقَالَ تَعَالَى: ﴿عُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ [الْمَائِدَة: ٦٤]، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَصَفَ رَبَّهُ بِأَنَّ لَهُ يَدَيْنِ فِي غَيْرِ مَا حَدِيثٍ صَحِيحٍ، وَقَدْ سَبَقَ الرَّدُّ عَلَى الْجَهْمِيَّةِ وَأَتْبَاعِهِمُ الَّذِينَ يُؤْوِلُونَ الْيَدَيْنِ بِالنَّعْمَةِ، وَتَقَدَّمَ بَطْلَانُ قَوْلِهِمْ.

سؤال: يقول السائل: **حفظكم الله؛ كيف نتعبد الله عزَّ وجلَّ بعلم الجرح والتعديل**

الذي هو من أشرف العلوم؟

جواب: إذا وصلت إلى هذه المرتبة من العلم والورع والزهد والإخلاص لوجه الله، فإنك ستعلم كيف تتقرب إلى الله بذلك، وأنتك تحمي بذلك الدين، فعلم الجرح والتعديل علم عظيم، ولا يتصدى له إلا أفراد من الناس، حتى كثير من كبار حفاظ الحديث ما عدَّهم العلماء في علماء الجرح والتعديل، وأنا أقول لكم: إني لست من علماء الجرح والتعديل، وأنصح الإخوان بترك الغلو، فأنا ناقد؛ نقدت عددًا من الناس معيَّنين في أخطائهم، فطوَّرها الناس، فأنا أبرأ إلى الله من الغلو، لا تقولوا: الشيخ ربيع إمام الجرح والتعديل، أبدًا، أشهد الله أني أكره هذا الكلام، اتركوا هذه المبالغات يا إخوة، والله أنا من زمان إني بفطرتي أكره هذه الأشياء، وإني عندما أقف على مثل قولهم عن ابن خزيمة: إمام الأئمة، وهو إمام والله عظيم، لكن إمام الأئمة أراها ثقيلة والله، وألقاب دخلت على المسلمين، انظر أقوال الصحابة: قال عمر، قال عثمان، قال علي، قال كذا، فمن نحن أمامهم؟ اتركوا هذه التهاويل، والذي عنده علم ويعرف منهج السلف وينتقد فعلماء الجرح والتعديل بينوا لنا أحوال الرجال الكذابين والمتروكين والمبتدعين وسيئي الحفظ والواهين والثقات والعدول والحفاظ... نحن نُقَاد، أنا ناقد ضعيف، أنتقد أخطاء سكَّت عنها غيري أو غفل عنها، فطبعًا اتركوا هذه الأشياء والذي عنده علم ويعرف

منهج السلف ويرى هناك بدعاً واضحة أمامه عليه أن يبينها لوجه الله، نصيحة لوجه الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى وحماية لهذا الدين، يأتي المبتدع يشوه الدين ببدعته ويتكلم عن الله بغير علم وينشر ضلاله باسم الدين سواء كان خطؤه في العقيدة أو في العبادة أو في المنهج أو في السياسة أو في الاقتصاد أو في شيء من الأشياء، الآن المبالغات والتهاويل تنتشر حتى وصل ببعضهم إلى درجة الروافض والصوفية في الغلو، ونحن نبرأ إلى الله من هذا الغلو، فاسلكوا منهج السلف في الوسطية والاعتدل وإنزال الناس منازلهم بدون أي شيء من الغلو، بارك الله فيكم.

فنحن الآن في الساحة طلاب علم انتقدنا بعض الأخطاء عندنا شيء من المعرفة، فأوصيكم يا إخوة أن تسيروا في طريق السلف الصالح تعلماً وأخلاقاً ودعوة، لا تشدد، لا غلو، دعوة يرافقها الحلم والرحمة والأخلاق العالية -والله- تنتشر الدعوة السلفية بهذه الأساليب الطيبة، أقول: بعض الناس ينتمون ظلماً إلى هذا المنهج، برزوا بأساليب وأخلاق رديئة، ومنها ضرب السلفية باسم السلفية، فشوهوا الدعوة السلفية بهذه الطريقة، فأنا أنصح الشباب أن يتقي الله عَزَّ وَجَلَّ، وأن يتعلم العلم النافع، وأن يعمل العمل الصالح، وأن يدعو الناس بالعلم والحكمة.

يا إخوة مواقع الإنترنت زفت الآن تلك الأساليب القبيحة والمليئة بالظلم وباسم السلفية، فجعلت الناس من أهل الأهواء يسخرون بمن يسمون بالسلفيين، يسخرون منهم ويصفقون فرحاً بهذه الأعمال، فأنصح هؤلاء بالتوبة إلى الله عَزَّ وَجَلَّ واستخدام الطرق والأساليب الشريفة والدعوة إلى الله بالحكمة والموعظة الحسنة، وأقول لهم: الذي تعلّم منكم وفهم التفسير يقدم للناس مقالات في التفسير، آيات تتعلق بالأحكام، آيات تتعلق بالأخلاق، آيات تتعلق بالعقائد، ويشغل الناس بشيء ينفعهم؛ هذه دعوة، والذي يتمكن في الحديث ينشر مقالات في معاني الحديث وما يتضمنه من أحكام ومن

حلال ومن حرام ومن أخلاق... املؤوا الدنيا علمًا، الناس بحاجة إلى هذا العلم، هذه المهارات تشوه المنهج السلفي وتنفر الناس منه، واتركوا المهارات سواء على الإنترنت أو في أي مجال من المجالات في أي بلد من البلدان، قدّموا للناس العلم النافع، والجدال لا تدخلوا فيه مع الناس ولا مع أنفسكم، وقد قرأتم في هذا الكتاب أن السلف كانوا ينفّرون من المناظرات، لا تناظر إلا في حال الضرورة، ولا يناظر إلا عالم يستطيع أن يقمع أهل البدع، ولا تدخلوا في خصومات بعضكم البعض، وإذا حصل شيء من الخطأ فردوه إلى أهل العلم، لا تدخلوا في مناهات وصراعات؛ لأن هذا ضييع الدعوة السلفية وأضرّ بها أضرارًا بالغة ما شهدت مثله في «تأريخ أهل السنة»، وساعدت هذه الوسائل الإجرامية الإنترنت الشيطاني ساعد على هذه المشاكل، كل من حكه رأسه وضع بلاءه في الإنترنت، اتركوا هذه الأشياء، تكلموا بعلم يشرفكم ويشرف دعوتكم، والذي ما عنده علم لا يكتب للناس لا في إنترنت ولا في غيره، وابتعدوا عن الأحقاد والضغائن، وإلا والله ستميتون هذه الدعوة، وأرجو أن لا يكون فيكم أحد ممن شارك في هذا البلاء، أسأل الله أن يثبتنا وإياكم على السنة.

اسمعوا يا إخوة! من عنده علم وأحكمه فليكتب في الأنترنت ما ينفع الناس في التفسير، وهو واسع يتضمن عقائد وأخلاقًا وأحكامًا ووعدًا ووعدًا وحلالًا وحرامًا، والتفسير كذلك بحر والله تغرفون من بحر، خذوا الأحاديث -عندكم- واشرحوها، استعينوا عليها بشروح العلماء شرحًا متقنًا وأنزلوها للناس، في العقيدة، في العبادة، في الأخلاق، بأسلوب حكيم هادئ ينفع الناس، والله ترون السلفية كيف تتطور، وكيف تنمو، وكيف تضيء الدنيا منها، أما الآن تُظلم السلفية بآراء الله فيكم بهذه الطرق، أنصحكم بترك الجدال والخصومة على الأنترنت وفي الساحات أيضًا أنصحكم بهذا، والذي عنده علم يتكلم بعلم، يكتب بعلم، يدعو بعلم، يدعو بالحجة والبرهان،

واجتنبوا الخلاف وأسباب الفرقة لا تثيروها بينكم، وإذا حصل من الإنسان خطأ يعرض على العلماء ليعالجوه، بارك الله فيكم وسدد خطاكم وألف بين قلوبكم.

سؤال: شيخنا حفظكم الله؛ يقول السائل: كيف فهم السلف رَحْمَةُ اللَّهِ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ﴾ [الزُّمَرَةُ: ٥٦].

جواب: هنا ليس بمعنى الجنب الذي مع الإنسان، تعالى الله عن ذلك، وإنما في حق الله، هذه من شبهات الجهمية التي يواجهون بها أهل السنة^(١)، فالسياق هنا في تعظيم الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَتَعْظِيم حَقِّهِ وَقَدْرِهِ، فالعرب تقول: كذا في جنب فلان يعني في حقه؛ أرى الشبهات تقذف الليلة، لا تطرح هذه الأسئلة. اتركوا الشبهات يا إخوة، تعلّموا العلم النافع.

سؤال: شيخنا حفظكم الله؛ يقول السائل: رؤية الله يوم القيامة هل هي خاصة بالمؤمنين أم المؤمنين والمنافقين أو الجميع حتى الكفار، وما معنى قول الرسول ﷺ: «فَيَأْتِيهِمْ فِي غَيْرِ الصُّورَةِ الَّتِي رَأَوْهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ»^(٢)؟

جواب: قلت لكم: هذه من الشبه التي يقذف بها الجهمية؛ الكفار والمؤمنون والمنافقون يرون الله عَزَّوَجَلَّ في عرصات يوم القيامة، ورؤية المؤمنين لله رؤية تكريم في أي مقام، ورؤية الكافرين لله رؤية إهانة وتوبيخ، وينفرد المؤمنون في الجنة لا يشاركونهم المنافقون ولا الكفار.

(١) انظر: «نقض الدارمي على المريسي» (٢/ ٨٠٧)، وراجع «بيان تليس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية» لشيخ الإسلام ابن تيمية (٥/ ٤٦١-٤٧٢).

(٢) جزء من حديث الشفاعة الطويل من رواية أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في الصحيحين: البخاري - في كتاب «الرقاق»، باب: «الضراط جسر جهنم» [٦٥٧٣]، ومسلم في كتاب «الإيمان»، باب: «مَعْرِفَةُ طَرِيقِ الرَّؤْيَةِ» [٢٦٧]، ومن رواية أبي سعيد الخدري كذلك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

سؤال: هذا سائل يقول: أنا مبتدئ في طلب العلم، وليس لي اطلاع على المنهج، وأريد أن أتعلم منهاج أهل السنة والجماعة، ونرجو منكم بآرك الله فيكم أن ترشدونا إلى الكتب التي ينبغي لنا أن نطلب منها العلم.

جواب: أقول: أرشدك أولاً: توجه إلى العلماء من أهل السنة وخذ منهم، والعلماء موجودون عندك قبل كل شيء ولا تكن صحفيًا، ولا تأخذ العلم من صحفي ولا من مصحفي ما دام في الساحة علماء سنة، فتعلم منهم سواء كانوا علماء أقوياء أو ضعفاء، خذ منهم الذي تجده ولا تحتقرن أحدًا يطرح العلم لا سيما من تصدى لذلك؛ لأن بعض الناس تأخذه الأنفة والكبر والغرور فيترك العلماء، يرى أنه فوقهم ويذهب إلى الكتب، فيأتي للأمة بالدواهي والطوام مثل ما حصل للحداد وأمثاله، هؤلاء المغرورون والله ما يكونون إلا بلاء على الأمة، والآن الذين تراهم يهاترون في الساحة ما هم إلا من هذه الأنماط، ما أخذوا العلم عن العلماء ولا الأخلاق ولا الأدب ولا شيئًا، وخرجوا على الناس بغاية الشراسة وسوء الأخلاق، فأفسدوا ودمروا، فتعلموا، اقرؤوا أولاً في كتب الأخلاق عندكم والآداب، أكثروا من القراءة فيها - والله -، «أخلاق العلماء» للخطيب البغدادي، «أخلاق العلماء» للأجري، و«أخلاق حملة القرآن» له، اقرؤوه وتعلموا الأخلاق منه، ومن السنة من أخلاق الرسول ﷺ تعلموا هذا الشيء العظيم، قال ﷺ: «إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق»^(١)، الرسول ﷺ بعث متممًا لمكارم الأخلاق، لا تستهينوا بالأخلاق يا إخوة! فإنكم إذا استهتتم بها ضيعتم دعوتكم، ومن هذه الأخلاق والآداب أن تتعلم على العلماء الموجودين وتستفيد منهم،

(١) رواه البخاري في «الأدب المفرد» [٢٧٣]، وأحمد في «مسنده» (٢/ ٣٨١)، والحاكم في «المستدرک» (٢/ ٦١٣)، وقال: صحيح على شرط مسلم. ووافقه الذهبي. ورواه مالك بلاغًا بلفظ: «بعثت لأتمم حسن الأخلاق»، قال ابن عبد البر رحمه الله في «التمهيد» (٢٤/ ٣٣٣): «هو حديث مدني صحيح متصل من وجوه صحاح عن أبي هريرة رضي الله عنه وغيره».

ولو رأيت نفسك مثل إياس في الذكاء؛ لأن الشيطان يريك أنك ذكي، وأن العلماء ما عندهم ذكاء ولا علم، ما شاء الله أنت أذكى منهم وأعلم؛ لا.

يحيى بن يحيى قرأ الموطأ على مالك وفرغ منه ولم يغادر المدينة، استغرب مالك ذلك منه، الناس يأخذون الموطأ ويسافرون وهو بقي، لماذا؟ يحيى بن يحيى يقول فيه أحمد ابن حنبل: ما رأى مثل نفسه^(١)؛ كان عاقلاً متواضعاً، ما قال: استغنيت وأرجع، قال له مالك: لماذا جلست؟ قال: جلست أتعلم أخلاقك^(٢)، يتعلم أخلاق مالك؛ لأن مالكاً كان إماماً عظيماً متمكناً في العلم وفي الأخلاق، فأراد هذا أن يتعلم منه الأخلاق، فاطلبوا الشيوخ المتواضعين، خذوا منهم الأخلاق، وخذوا من كتب العلماء لا مانع، لكن لا بد أن تسأل عن بعض المشاكل تسأل فيها العلماء، واقروا في كتب الأخلاق؛ كتب الأخلاق التي ألفها أهل الحديث وأهل السنة.

وأخيراً لا أقول هذا الكلام لأحول بينك وبين الكتب، فإذا كنت طالب علم بحق واحترمت العلماء، فعليك بكتب السنة وعلى رأسها الصحيحان وكتب «التفسير السلفي» ومنها «تفسير ابن جرير وابن كثير وتفسير البغوي وتفسير السعدي»، وكتب «العقائد» ومنها «أصول السنة» للإمام أحمد، و«السنة» لعبد الله بن أحمد، و«السنة للخلال»، و«الشرعية» للآجري، و«شرح اعتقاد أهل السنة» للالكائي، وكتب شيخ الإسلام ابن تيمية، وكتب الإمام محمد بن عبد الوهاب، ومنها كتاب «التوحيد» وكتب أبنائه وأحفاده... إلخ.



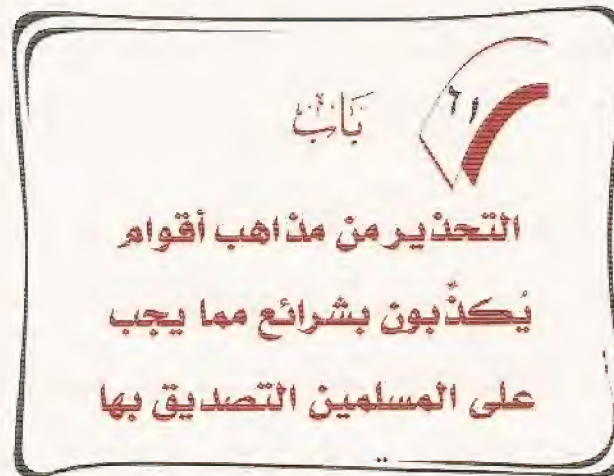
(١) «سير أعلام النبلاء» للذهبي (٥١٣/١٠).

(٢) «ترتيب المدارك للقاضي» عياض (٥٣-٥٤ و ٦٧-٦٨) الكتب العلمية، ط: [١].

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه أستعين

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللَّهُ: الحمد لله المحمود على كل حال وصلى الله على النبي وآله وسلم.



٧٦٥- قال: حدثنا أبو شعيب عبد الله بن الحسين الحراني قال: حدثنا علي ابن الجعد قال: أخبرنا مبارك بن فضالة، عن علي بن زيد، عن يوسف بن مهران قال: خطبنا ابن عباس بالبصرة فقال: قام فينا عمر بن الخطاب أمير المؤمنين رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فقال: «أيها الناس إنه سيكون في هذه الأمة أقوام يكذبون بالرجم، ويكذبون بالدجال، ويكذبون بالحوض، ويكذبون بالشفاعة، ويكذبون بعذاب القبر، ويكذبون يقوم يخرجون من النار بعد ما امتحشوا».

٧٦٦- أخبرنا أبو محمد عبد الله بن صالح البخاري قال: حدثنا عثمان بن أبي شيبة قال: حدثنا عبد الله بن إدريس، وجريير بن عبد الحميد، عن أشعث، عن علي بن زيد، عن يوسف بن مهران، عن ابن عباس قال: قال عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

«سيكون بعدنا قوم يكذبون بالرجم، ويكذبون بالحوض، ويكذبون بالشفاعة، ويكذبون بعذاب القبر، ويكذبون بقوم يخرجون من النار»^(١).

٧٦٧- حدثنا أبو بكر بن أبي داود السجستاني قال: حدثنا يوسف بن موسى القطان قال: حدثنا جرير، عن أشعث بن سوار، عن علي بن زيد بن جدعان، عن يوسف بن مهران، عن ابن عباس قال: قال عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «رجم رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ورجم أبو بكر، ورجمت أنا، وسيجيء قوم يكذبون بالرجم، وبالحوض، وبالشفاة، وبالعذاب القبر، ويقوم يخرجون من النار»^(٢).

٧٦٨- وحدثنا ابن أبي داود قال: حدثنا إسحاق بن منصور الكوسج قال: أخبرنا سليمان بن حرب قال: حدثنا حماد بن سلمة، عن علي بن زيد، عن يوسف بن مهران، عن ابن عباس قال: خطب عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فقال: «أيها الناس، إن الرجم حق فلا تخدعن عنه، وإن آية ذلك: أن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رجم، وأن أبا بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رجم، وأنا قد رجمنا، وإنه سيكون قوم من هذه الأمة يكذبون بالرجم، ويكذبون بالدجال، ويكذبون بطلوع الشمس من مغربها، ويكذبون بعذاب القبر، ويكذبون بالشفاعة، ويكذبون بقوم يخرجون من النار بعد ما امتحشوا»^(٣).

طرق حديث عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مدارها على علي بن زيد بن جدعان، وهو سيع الحفظ.

- (١) رواه ابن أبي عاصم في «السنة» [٣٤٣] عن عبد الله بن إدريس به نحوه.
 - (٢) رواه هناد في «الزهد» [١٩١] عن أشعث به مختصراً.
 - (٣) رواه أبو يعلى [١٤٦]، واللالكائي [٢٠٨٣]، والبيهقي في «البعث والنشور» [١٥٩] من طريق حماد ابن سلمة به نحوه.
- ورواه عبد الرزاق (٥٨٧/٣)، والطيالسي في «مسنده» [٢٥]، وأحمد في «مسنده» (١٥٦-الرسالة) والحاثر بن أبي أسامة في «مسنده» (٧٥١-البغية)، والمروزي في «السنة» [٣٥٤]، واللالكائي [٢٠٨٤] من طرق أخرى عن علي بن زيد به.

وما يخص الرجم، فقد رواه مالك في «الموطأ» (٢ / ٨٢٤)، وأحمد في «مسنده» (٣٦ / ١)، والترمذي في «الحدود» حديث [١٤٣١]، كلهم عن سعيد بن المسيب عن عمر، وقال الترمذي عقبه: «وفي الباب عن علي».

حديث عمر حديث حسن صحيح، وقد روي من غير وجه عن عمر.

ثم روى الترمذي مسألة الرجم برقم: [١٤٣٢] بإسناد صحيح إلى ابن عباس عن عمر رضي الله عنه، وهذا أمر ثابت، وسيأتي إن شاء الله.

وما ذكر من الأمور في حديث عمر بعد الرجم، فالواقع يصدق حدوثها، فإن كثيراً من أهل البدع يكذبون بها.



قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللهُ: قد ظهر في هذه الأمة جميع ما قاله عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، فينبغي للعقلاء من الناس أن يحذروا ممن مذهبه التكذيب بما قاله عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

وسنذكر في كل خصلة مما ذكرها عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ سنناً عن رسول الله ﷺ تبين أن الإيمان بها واجب، فمن لم يؤمن بها، ويصدق بها ضل عن طريق الحق، وقد صان الله عز وجل المؤمنين العقلاء العلماء عن التكذيب بما ذكرناه.

فأما الرجم: فقد رجم رسول الله ﷺ، لا يختلف أهل العلم في ذلك، أنه رجم ما عزن مالك حين اعترف عنده بالزنا، ورجم النبي ﷺ امرأة غامدية اعترفت عنده بالزنا فرجمها، وقال ﷺ: لأنيس رجل من أصحابه، وقد ذكر له رجل: أن امرأته زنت في قصة له طويلة، فقال: «يا أنيس، اغد على امرأة هذا، فإن اعترفت فارجمها»، فاعترفت فرجمها. وقد رجم النبي ﷺ يهوديين زنيا، وقد رجم أبو بكر الصديق رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، وقد رجم عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ سراحه، وكانت قد زنت وهي ثيب، فجلدها يوم الجمعة، ورجمها يوم السبت وقال: «جلدتها بكتاب الله عز وجل ورجمتها بسنة رسول الله ﷺ»^(١).

(١) رواه أحمد (١/١١٦، ١٤٠، ١٤١، ١٥٣-الميمية)، والبخاري في «الجعديات» [٤٩٠]، والطحاوي في «شرح معاني الآثار» (٣/١٤٠)، والدارقطني (٣/١٤٠)، والحاكم [٨٠٨٧] وصححه إسناده، والبيهقي (٨/٢٢٠). ولفظه عند الحاكم: «عن إسماعيل بن أبي خالد، قال: سمعت الشَّعْبِيَّ وَسُئِلَ: هَلْ رَأَيْتَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ؟ قَالَ: رَأَيْتُهُ أَبْيَضَ الرَّأْسِ وَاللَّحْيَةِ، قِيلَ: فَهَلْ تَذْكُرُ عَنْهُ شَيْئًا؟ قَالَ: نَعَمْ أَذْكُرُ أَنَّهُ جُلِدَ سَرَاخَةً يَوْمَ الْحَمِيسِ، وَرَجِمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فَقَالَ: «جُلِدْتُهَا بِكِتَابِ اللَّهِ، وَرَجِمْتُهَا بِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ».

وأصل القصة رواها البخاري في «صحيحه»: كتاب «الحدود»، حديث [٦٨١٢] مختصرة.

وهذا، فعند فقهاء المسلمين لا يختلفون أن على الثيب الزاني، إذا شهد عليه، أو اعترف بالزنا: الرجم رجلاً كان أو امرأة، وعلى البكر الجلد، لا يختلف في هذا العلماء، فاعلموا ذلك.

فقال الإمام الأجري رحمه الله: باب التحذير من مذاهب أقوام يكذبون بشرائع مما يجب على المسلمين التصديق بها.

يجب عليهم التصديق بها ويجب تطبيقها، على المسلمين جميعاً أن يصدقوا بها وما كان عملياً منها يجب تطبيقه كالرجم، وساق هذا الحديث المنسوب إلى ابن عباس من طرق مدارها على علي بن زيد بن جدعان^(١) ويوسف بن مهران^(٢) وكلاهما ضعيف.

الخوارج والمعتزلة وأهل البدع أنكروا هذه الأمور؛ منها إنكار الخوض وإنكار الشفاعة وخروج الدجال، هذه فعلاً أنكروها، لكن الحديث لا يثبت عن عمر رضي الله عنه منه إلا قضية الرجم؛ فإنه كما في الحديث عن ابن عباس الثابت في الصحيحين والأمثات الأربع وغيرها^(٣) أن عمر بن الخطاب خطب فقال: «إن الله بعث محمداً بالحق، وأنزل عليه الكتاب، وكان مما أنزل عليه آية الرجم، فحفظناها ووعيناها وعقلناها، ورجم رسول الله صلی الله علیه وسلم، ورجمنا بعده، وإني أخشى أن يأتي قائل فيقول: لا نجد الرجم في كتاب الله فيضللوا بترك آية أنزلها الله، وإن الرجم حق في كتاب الله إذا زنى الرجل أو المرأة وكان محصناً وقامت البينة أو كان الاعتراف أو كان الحبل».

(١) انظر: «الميزان» للذهبي (٣/ ١٢٧-١٢٩).

(٢) انظر: «الميزان» للذهبي (٤/ ٤٧٤).

(٣) رواه البخاري في «المحاربين»، حديث (٦٨٢٩، ٦٨٣٠)، ومسلم في «الحدود»، حديث [١٦٩١]، وأبو داود في «الحدود»، حديث [٤٤١٨]، والنسائي في «الكبرى»: في كتاب «الرجم» (٤/ ٢٧٣-٢٧٦)، والترمذي في «الحدود»، حديث [١٤٣٢]، وابن ماجه في «الحدود»، حديث [٢٥٥٣]، ومالك في «الموطأ في الحدود»، حديث [١٥٠٤]، وأحمد (٢٩، ٤٠، ٥٥). من رواية ابن عباس عن عمر رضي الله عنه.

فإذا زنى الرجل المحصن أو المرأة المحصنة فحكمهما في كتاب الله عَزَّوَجَلَّ الرجم، والرجم أنكره الخوارج، ومع الأسف لم يعمل به في هذه العصور كثير من الحكام؛ حكام المسلمين فلا رجم ولا جلد ولا إقامة للحدود التي شرعها الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى، وقد وضعوا من القوانين ما يمنع إقامة هذه الحدود مع الأسف الشديد، والله الحمد في هذه البلاد يطبقون هذه الحدود وقد شاهدنا وسمعنا وقرأنا هذه الأمور - والله الحمد -، ونسأل الله أن يحفظ هذه البلاد وأن يحفظ عليها دينها، وأن يثبتها على شريعة الله عَزَّوَجَلَّ، ونسأل الله أن يهدي المسلمين شعوبًا وحكامًا للالتزام بكتاب ربهم وسنة نبيهم، وأن يوفقهم للاعتصام بهما، فإنه - والله - لا مخرج للمسلمين مما هم فيه من ذل وهوان وتسلط أعداء الإسلام عليهم لا مخرج لهم إلا بالعودة إلى كتاب الله وسنة رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ والاعتصام بهما، فإن أعداء الله يبذلون الجهود الطائلة ويبذلون المليارات لنشر الديموقراطية ونشر الضلالات الغربية والانتخابات والتعددية الحزبية... لِيُضِلُّوا المسلمين ويخرجوهم عن دينهم، وصدق الله العظيم إذ يقول: ﴿وَلَنْ رَضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصْرَىٰ حَتَّىٰ تَبْغِ وَلَهُمْ﴾ [البقرة: ١٢٠].

فعلى الشباب السلفي أن يتآخوا فيما بينهم وأن يتعاونوا على البر والتقوى، وأن يدركوا حاجة الأمة إلى علماء ربانيين ينشرون دين الله الحق ويثبته في الأمة، لعل الله أن يهديهم فيعودوا إلى كتاب ربهم وسنة نبيهم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

أما الجماعات الإسلامية وعلى رأسهم الإخوان المسلمون فإنهم الآن يدورون في فلك أمريكا، وينفذون مخططاتها ويهتفون بشعاراتها، وأمور كانوا يكفرون بها واليوم أصبحوا ينادون بها ويرفعون رايتها؛ إذن لم يبق في الميدان إلا الدعوة السلفية وأهلها المخلصون، فعليهم أن يدركوا خطورة هذه الأوضاع، وأن يتعدوا عن أسباب الخلافات،

وأن يقبلوا على كتاب الله والعلم الشرعي؛ يدرسونها دراسة الواعين، ويدعون إلى الله عز وجل ويرفعون راية السنة، وإن الطريقة التي عليها الشباب الآن لا تغني شيئاً بل تضر، فعلى الشباب الصبر والحكمة والتأخي على الحق والتعاون على البر والتقوى في نشر هذا الحق الذي هداهم الله إليه، وإن الشيطان ليركض بين الشباب السلفي بالخلافات التافهة، ويبت فيهم بعض التعصبات العمياء التي هي تعصبات الحزبيين تماماً؛ لأن البيئة نفثت سمومها فتأثر بعض الشباب الذين لم يهضموا الدعوة السلفية، عليهم أن يدركوا الأخطار المحدقة بالمنهج السلفي، فوالله الآن الأحزاب كلها متجمعة ومن ورائهم دول الغرب لسحق الإسلام المتمثل في «الدعوة السلفية»، فهذه الأمور ما نواجهها بالقليل والقال فتضيع الدعوة ويضيع الشباب، اتركوا أولاً القيل والقال، اتركوا الطعن في الأشخاص السلفيين، اتركوا الأسباب المثيرة للخلافات، أنا أنصحكم بجديا إخوان، وأنشدكم الله أن ترحموا الدعوة السلفية وترحموا علماءها، فإنهم والله يعانون الويلات من هذه الأفاعيل، اتركوا هذه الأمور، وأقبلوا على العلم الشرعي، واحمدوا الله الذي وفقكم للسير في طريق السلف، فمن خطأ منكم خطوات في طريق المنهج السلفي فليواصل تعلماً وتطبيقاً وأخلاقاً، الظروف عصبية جداً وكلها تهدف إلى سحق هذا المنهج، ومن أسباب هذا التكتل أن أناساً ينتسبون إلى السلفية وهم من الإخوان المسلمين أو من القطبيين أو من الأحزاب الأخرى، فتراهم يذبحون أناساً في الجزائر باسم السلفية ويدمرون المؤسسات والمنشآت والجامعات... باسم السلفية، وهذه من مكاييد الأعداء أعداء هذا المنهج، فابرزوا بالسلفية الصادقة قولاً وعملاً وتعاوناً وبجهود متظافرة في نشر هذا الخير، فإن الناس لا تحتاج إلى شيء اليوم كما تحتاج إلى دين الله الحق الذي قام عليه هذا المنهج، يجب أن تعوا هذه الأمور كلها، وأن تفتحوا فيما بينكم صفحات جديدة، اتركوا

هذه الأشياء التي تدور في الساحة، وأعتقد أنه يشعلها ويؤجج نيرانها أهل الفتن الذين يدفعون الأغبياء الذين لا يدركون ما يُراد بهم ولا ما يراد بدعوتهم.

اشتغلوا الآن بالدعوة السلفية وبنشرها وتربية أنفسكم عليها وتربية الناس عليها ونشرها في العالم بكل شرف، اتركوا الناس يحبون هذه الدعوة؛ لأن هذه التفرقات والتمزقات والفتن والمشاكل بين الشباب نفرت الناس وشوهت الدعوة السلفية، فبارك الله فيكم أدركوا هذا، وإمكانكم أن تتداركوا ما فات، بإمكانكم بكل سهولة أن تتدراكوا، أنت لك حق على أخيك تنازل له الله عزَّ وجلَّ ولحماية هذه الدعوة.

الشاهد أن هذه الأمور ما ثبت منها إلا قضية الرجم، فعمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خطب خطبة وقال: «إن الله بعث محمداً بالحق، وأنزل عليه الكتاب، وكان مما أنزل آية الرجم... وإني أخشى...»، ما قال: «سيكون»؛ فأظن كلمة «سيكون» خطأ من بعض الرواة، وهذه من أخطاء الرواة الذين تصدى السلف لبيان مكانتهم من العدالة والحفظ والضبط أو ما عندهم من خلل في العدالة أو الحفظ أو الضبط، وعلي بن زيد بن جدعان ويوسف ابن مهران من الضعفاء، فحصل لهم التركيبة هذه من غير تعمد؛ لأن بعض الناس يكون ضعيفاً في حفظه، فيقع في الباطل من حيث لا يدري، وينسب إلى الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أو إلى الصحابة الكرام رضوان الله عليهم ما لم يكن، فالثابت في الأمهات الست قضية الرجم؛ في «مسند أحمد»، و«سنن ابن ماجه»، وفي «الموطأ»: «الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما» نص الآية^(١).

(١) «سنن ابن ماجه كتاب الحدود»، حديث [٢٥٥٣]، والنسائي في «الكبرى» (٢٧٣/٤) وابن أبي شيبة في «المصنف» [٢٩٣٧١]، جميعاً من طريق سفيان بن عيينة عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال قال عمر بن الخطاب به. قال النسائي: «لا أعلم أن أحدا ذكر في هذا الحديث الشيخ»

وأما في الأمهات الست فاقصر فيها على ذكر الرجم فقط، والخوف أن يأتي أناس يتكرونها وقد حصل هذا فعلاً، ومضمون هذه الآثار الضعيفة حصل، لكن ما نستطيع أن نقول: إن عمر قالها، لأن هذه الأسانيد ضعيفة، حصلت هذه البدع وحصل غيرها، الذي يجوز نسبته إلى عمر قضية الرجم، وما عداها فرواتها عندنا ضعفاء، الحديث ساقه المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ من عدد من الطرق وكلها مدارها على علي ابن زيد بن جدعان وعلى يوسف بن مهران وهما ضعيفان، وفي نفس الوقت خالفوا الروايات الثابتة في الصحيحين والأمهات المعروفة.

بعد ما ساق هذا الحديث من طرق علق رَحِمَهُ اللَّهُ بقوله: «قد ظهر في هذه الأمة جميع ما قاله عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فينبغي للعقلاء من الناس أن يحذروا عن مذهبه التكذيب بما قاله عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ».

ثم قال: «فأما الرجم فقد رجم رسول الله ﷺ، لا يختلف أهل العلم في ذلك، أنه رجم ماعز بن مالك حين اعترف عنده بالزنا»، وروايته في الصحيحين^(١):

والشيخة فارجوهما البتة غير سفيان وينبغي أنه وهم. والله أعلم. وقد رواه مالك في «الموطأ في الحدود»، حديث [١٥٠٦] من طريق سعيد بن المسيب عن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بسياق آخر، وفيه ذكر الرجم والآية.

وجاء ذكر الآية عند أحمد (١٣٢/٥)، والنسائي في «الكبرى» (٢٧١/٤)، وابن حبان (١٧٣/١٠)، (١٧٤) رقم: (٤٤٢٨، ٤٤٢٩)، والحاكم (٤٥٠/٢) رقم: [٣٥٥٤]، و(٤٠٠/٤) رقم: [٨٠٦٨] من حديث أبي بن كعب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وكذلك رواه أحمد (١٨٣/٥)، والدرامي (٢٣٤/٢) رقم: [٢٣٢٣]، والحاكم في «المستدرک» (٤٠١-٤٠٠/٤) رقم: (٨٠٧١ و ٨٠٧٢) عن زيد بن ثابت رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(١) رواه البخاري في «الحدود» حديث [٦٨٢٤]، ومسلم في «الحدود» حديث [١٦٩٣]، عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. ورواه البخاري حديث (٦٨٢٥، ٦٨٢٦)، ومسلم حديث [١٦٩١] عن أبي هريرة وجابر ابن عبد الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

«وقد رجم صلى الله عليه وسلم امرأة غامدية»، وهذه الرواية فيها ثابتة^(١) لا شك، واعترفت عنده بالزنا فرجمها. وقال لأنيس وروايته ثابتة في الصحيحين^(٢): «وقد ذكر له رجل أن امرأته زنت في قصة له طويلة»: أن رجلاً ذكر لبعض الصحابة أن زوجته زنت، زنا بها عسيف كان عنده وهو الأجير، فشاع هذا وعلم أبوه أبو العسيف أن ابنه قد زنى بامرأة هذا الرجل الذي استأجره، فافتدى ابنه بمائة شاة وجارية أي أمة، ثم سأل الناس بعد ذلك، فقالوا: ليس على ابنك إلا الجلد وتغريب عام، فجاء إلى الرسول عليه الصلاة والسلام، فقال زوج المرأة: يا رسول الله اقض بيننا بكتاب الله، فقال أبو العسيف وكان أفقههما يا رسول الله اقض بيننا بكتاب الله، واثذن لي أن أتكلم، فأذن له رسول الله فتكلم، فقال: إن ابني كان عسيفاً على هذا الرجل فزنى بامرأته، فسألت الناس، سأل بعض الناس فأفتوه بغير علم، فقالوا: على ابنك الرجم، فافتديت ابني بمائة شاة ووليدة، ثم سألت أهل العلم، فقالوا: إنما على ابنك الجلد وتغريب عام، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لَأَقْضِيَنَّ بَيْنَكُمَا بِكِتَابِ اللَّهِ الْوَلِيدَةُ وَالْغَنَمُ رَدٌّ وَعَلَى ابْنِكَ جَلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِيْبُ عَامٍ. وَاعْتَدُ يَا أَنْيْسُ إِلَى امْرَأَةٍ هَذَا فَإِنْ اعْتَرَفَتْ فَارْجُمَهَا». قَالَ: فَعَدَا عَلَيْهَا فَأَعْتَرَفَتْ، فَأَمَرَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فَرَجِمَتْ.

فقصة ماعز ثابتة، وقصة هذه المرأة ثابتة، وقصة اليهوديين ثابتة، وحاصلها أن يهودياً زنى بيهودية، فحممه اليهود وأركبوه على حمار مقلوباً وطافوا به في الشوارع، قيل لهم: ما هذا؟ قالوا: هذا حده - حد الزاني -، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أنشدكم

ورواه مسلم الأحاديث (١٦٩٢، ١٦٩٤، ١٦٩٥).

(١) انظر: صحيح مسلم «كتاب الحدود» حديث (١٦٩٥، ١٦٩٦).

(٢) صحيح البخاري «الحدود» حديث [٦٨٤٢]، وصحيح مسلم «الحدود» حديث [١٦٩٧].

الله الذي بعث موسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بالتوراة، هل تجدون هذا في التوراة هكذا؟ قالوا: نعم. فأحضر عبد الله بن سلام، وقال: لا، الحد الرجم - الحد في التوراة الرجم - فقال النبي ﷺ: «أحضروا التوراة»، فأحضروها فقام أحدهم يقرأ - وأظنه ابن صوريا - ولما وصل إلى آية الرجم وضع عليها يده، فقال عبد الله بن سلام رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: ارفع يدك، فإذا بآية الرجم تلوح فيها: المحصن إذا زنى يرجم، فأمر رسول الله برجمه، وقال: «الحمد لله الذي أحيا بي سنته»^(١).

الشاهد: أن النبي ﷺ رجم يهوديين زنيا، والله أمره إذا احتكم إليه أهل الكتاب أن يحكم بينهم بما أنزل الله، فحكم بينهم بما أنزل الله وهو الرجم الثابت في كتاب الله والثابت في كتابهم، وقد رجم أبو بكر الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وقد رجم عمر رضي الله، قول عمر كما في الصحيح قال: «رجم رسول الله فرجنا بعده»، وقد رجم علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ شراحة وكانت قد زنت وهي ثيب، فجلدها يوم الجمعة ورجمها يوم السبت، الصواب أنه جلدها يوم الخميس ورجمها يوم الجمعة، هذا خطأ في متن الكتاب، لا ندري هل هو من المؤلف أو من غيره، لكن الصواب أن علياً جلدها يوم الخميس ورجمها يوم السبت، وقال: «جلدتها بكتاب الله ورجمتها بسنة رسول الله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ».

وهذا عند فقهاء المسلمين لا يختلفون على أن الثيب الزاني إذا شهد عليه أو اعترف بالزنا كما اعترفت مثلاً الغامدية واعترف ماعز؛ أما ماعز فجاء للنبي ﷺ، وقال: يا رسول الله إني زنيت، فصرخ بها وهو في المسجد، إني زنيت فأقم علي الحد، فأعرض عنه رسول الله ﷺ، فجاء من قبل وجهه، فقال: يا رسول الله إني

(١) انظر: «صحيح البخاري»، كتاب: «الحدود» حديث [٦٨٤١]، و«صحيح مسلم»، كتاب: «الحدود» حديث (١٦٩٩، ١٧٠٠).

زנית، فكررهما أربع مرات، فقال: أبك جنون؟ قال: لا، قال: أحصنت؟ قال: نعم، اعترف أربع مرات، واعترف أنه محصن، فأمر به فُرْجَم رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فلما أذلقتة الحجارة فر، فلحقوه إلى الحرة يرمونه حتى مات رَحِمَهُ اللَّهُ، وهذه الغامدية لعنها خالد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حين الرجم، فقال عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «مَهْلًا يَا خَالِدُ، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ تَابَتْ تَوْبَةً لَوْ تَابَهَا صَاحِبُ مَكْسٍ لَغُفِرَ لَهُ» **يعني**: فيه أن الزاني إذا تاب أو شارب الخمر أو مرتكب أي معصية إذا تاب إلى الله توبة نصوحًا، فإن الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى يغفر له ويقبل توبته، والرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نهى عن لعنه، فلما لُعِنَتْ هذه المرأة قال: «مَهْلًا يَا خَالِدُ، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ تَابَتْ تَوْبَةً لَوْ تَابَهَا صَاحِبُ مَكْسٍ لَغُفِرَ لَهُ»، وفي رواية: «لَقَدْ تَابَتْ تَوْبَةً لَوْ قُسِمَتْ بَيْنَ سَبْعِينَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لَوَسِعَتْهُمْ، وَهَلْ وَجَدْتَ تَوْبَةً أَفْضَلَ مِنْ أَنْ جَادَتْ بِنَفْسِهَا لِلَّهِ تَعَالَى؟» شكرها على ذلك رسول الله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وذبح عنها.

الغامدية وما عز اعترفا بالزنا، واليهوديان ما أنكرا، والمرأة التي رجمها أنيس ما أنكرت، فإذا حصل الاعتراف أو قامت البينة، وغالبًا ما يحصل الرجم إلا بالاعتراف، يعني لا يوجد أحد في عهد الرسول ولا غيره شهد عليه أربعة لأنه إذا كان فيه شهود لا بد أن يكونوا أربعة، لا بد أن يشهد أربعة، ولا بد أن يشهدوا أنهم رأوا الميل في المكحلة، وهذا ما حصل، وإنما يحصل بالاعتراف، أو الحبل تحبل امرأة ليس لها زوج ولا سيد، هذه بينة؛ بينة أنها زنت، الحمل هذا من أين جاء ليس لها زوج وليس لها سيد إذا كانت أمة، إذن هذه بينة واضحة على أنها قد زنت، الاعتراف أو الحبل أو الشهود البينة.

وعلى غير المحصن البكر من الرجال والنساء إذا حصل منهم الزنا فعليهم الجلد والتغريب؛ الجلد مائة جلدة: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ﴾ [النُّور: ٢٠]، وقد جلد رسول الله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قد جلد بعض من زنى، ومنهم

رجل كان ضعيفاً جداً ووقع في الزنا، فطلب سوطاً، فجيء بسوط غليظ، فطلب شمراخاً فجعله^(١)، جلده بهذا الشمراخ رحمةً به؛ لأنه لا يتحمل الجلد بالسوط الغليظ فيقتل.

فالأمور التي ذكرها المؤلف ونُسبت إلى عمر ضلت فيها هذه الفرق: منها الدجال، تجد الآن أناساً من العقلانيين ينكرون خروج الدجال، منهم دعاة كبار، ويعتبرونهم الناس من كبار أئمة الإسلام وهم ينكرون خروج الدجال، والأحاديث فيه متواترة^(٢)، وينكرون خروج الدابة، نعوذ بالله، وتختلف هذه الفرق في إنكار هذه المسائل التي ذكرها المصنف.

ونسأل الله تبارك وتعالى أن يوفق المسلمين للعودة إلى كتاب ربهم وسنة نبيهم وأن يوفق الشباب السلفي أن ينشروا هذا النور وهذا الخير الذي إن شاء الله يتم ويتحقق، ولا بد له من مقدمات وهو التعاون والتآخي فيما بينهم وإدراك حاجة الناس إلى هذا المنهج، أسأل الله أن يؤلف بين قلوبهم ويشبثهم على الحق وأن ينفع بهم وأن يجنبهم مكاييد أعدائهم.

إن ربنا سميع الدعاء،

وصلّى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

(١) رواه أبو داود في «الحدود» حديث [٤٤٧٢].

(٢) انظر: «نظم المتناثر في الحديث المتواتر» للكتاني ص: (٢٢٨-٢٢٩).

الأسئلة

سؤال: شيخنا حفظكم الله؛ يقول السائل: ورد عن السلف كثيراً ما يقولون:

لو حلفت بين الركن والمقام، فهل ورد مزية للحلف في هذا المكان؟

جواب: الرسول ﷺ كان يُحْلِفُ الناس في مسجده ومكة أفضل؛ ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [الحج: ٢٥]، فالذي يحلف كاذباً في بلد الحرام وعند الكعبة فهذا معرض لسخط الله وللانتقام - عياداً بالله من ذلك -.

سؤال: شيخنا حفظكم الله؛ يقول السائل: هل يجمع بين الجمعة والعصر؟

جواب: الظاهر لا مانع من ذلك.

إذا كان مسافراً وحضر الجمعة مع المسلمين وصلاتها معهم فله أن يجمع إليها العصر؛ لأن صلاة الجمعة تقوم مقام صلاة الظهر، ثم إن الجمع إنما رخص فيه للمسافر وغيره لمظنة المشقة ورفع الحرج عنه، وهذه المظنة حاصلة لهذا المسافر.

سؤال: شيخنا حفظكم الله؛ يقول السائل: ما هو الثابت الصحيح عن النبي

ﷺ في العشر الأولى من ذي الحجة من تكبير وتهليل وصيام وغيرها ما هي أوقاتها؟

جواب: الرسول ﷺ نص على أن أفضل العمل هو العمل في أيام العشر

من حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وغيره^(١)، نص على فضل هذه العشر، ويقول المفسرون:

(١) روى البخاري في «الجمعة» حديث [٩٦٩]، وأبو داود في «الصوم» حديث [٢٤٣٨]، والترمذي في «الصوم» حديث [٧٥٧]، وابن ماجه في «الصيام» حديث [١٧٢٧]، عن ابن عباس قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا مِنْ أَيَّامٍ أَعْمَلُ الصَّالِحَ فِيهَا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ هَذِهِ الْأَيَّامِ» يَعْنِي أَيَّامَ الْعَشْرِ، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟ قَالَ: «وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، إِلَّا رَجُلٌ خَرَجَ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ، فَلَمْ يَرْجِعْ مِنْ ذَلِكَ بِشَيْءٍ» اللفظ لأبي داود. قال الترمذي: «وَفِي الْبَابِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ»

﴿وَالْفَجْرِ﴾ [الحجر: ١ - ٢] يراد بها عشر ذي الحجة^(١)، فلها فضيلة كبيرة، وهي تدخل في الأشهر الحرم التي يجب أن يجتنب فيها العبد المعاصي وأن يستكثر من الخيرات؛ العشر الأوائل هذه منصوص عليها، وأن العمل فيها خير من الأعمال في أي وقت آخر، حتى أنه فضل على الجهاد؛ والأعمال تشمل الصلاة والصوم والصدقة والبر والإحسان وصلة الأرحام... فيستكثر من الخير في كل الميادين ومنها الصيام، ولا سيما اليوم التاسع، فإنه يكفر ذنوب السنة الماضية والمستقبلية، إلا إذا كان حاجاً فالأفضل في حقه أن يتفرغ للدعاء ولا يصوم يوم عرفة، والرسول ﷺ أفطر يوم عرفة، وكان أصحابه مفطرون، والهدف من ذلك هو أن يتفرغوا للدعاء؛ لأن الدعاء والذكر في هذا اليوم مطلوب جداً.

وفي هذه العشر ينبغي للمسلمين أن يكثروا فيها من التكبير، فقد كان ابن عمر وأبو هريرة يخرجان فيها إلى الأسواق فيكبران فيكبر الناس بتكبيرهما^(٢).

سؤال: شيخنا، يقول السائل: رجل طلق زوجته ثلاث طلقات، ثم وقع بها، هل

يحد حد الزاني المحصن أم يجلد؟

وَأَبِي هُرَيْرَةَ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو، وَجَابِرٌ.

(١) قال ابن كثير في «تفسيره» (٨ / ٣٩٠): «المراد بها عشر ذي الحجة. كما قاله ابن عباس، وابن الزبير، ومجاهد، وغير واحد من السلف والخلف»، واختاره رحمه الله.

(٢) ذكره البخاري عنهما في «صحيحه» هكذا معلقاً: كتاب: «العيدين» (٢ / ٤٥٨ - فتح الباري)، ووصله الفاكهي في «أخبار مكة» [١٧٠٤] قال: حدثني إبراهيم بن يعقوب، عن عفان بن مسلم، قال: ثنا سلام بن سليمان أبو المنذر القاري، قال: ثنا حميد الأعرج، عن مجاهد، قال: كان أبو هريرة وابن عمر رضي الله عنهما، فذكره. وهذا إسناد جيد، رجاله ثقات، إلا سلاماً أبا المنذر، قال فيه في «التقريب»: صدوق.

وأخرجه أيضاً أبو بكر عبد العزيز بن جعفر في كتاب «الشافعي»، وأبو بكر المروزي في كتاب: «العيدين»: كلاهما من طريق عفان به. كما في «التحجيل في تخريج ما لم يخرج في إرواء الغليل» ص: [٧٥].

جواب: هذا فيه تفصيل: إن طلقها ثلاثاً بلفظ واحد، بأن قال لها: أنت طالق ثلاثاً، فالجمهور على أن هذا الطلاق يقع، وعليه فإنه يقام عليه حد الزنا؛ لأنها ليست زوجته.

وهناك قول لبعض العلماء ومنهم شيخ الإسلام ابن تيمية أن طلاق الثلاث بلفظ واحد لا يقع.

فإن كان هذا المطلق يعتقد هذا المذهب فهذه شبهة تدرأ عنه الحد، والله أعلم، وأنا أقول بقول الجمهور.

سؤال: شيخنا! يقول السائل: يوم عرفة يوافق يوم السبت هذه السنة، هل يصوم غير الحاج أم لا للنهي في ذلك.

جواب: نعم يصومه ويصوم ما قبله، أما ما بعده فبعده العيد وهو منهي عنه، إذا أراد أن يصوم السبت فيصوم قبله الجمعة ويصوم السبت فلا مانع من ذلك؛ لأن الراجح هو تحريم الأفراد، فلا تخصن الجمعة بصيام ولا قيام، ولا تخصن السبت بصيام، فإذا أردت صيامه فصمه، وصم اليوم الذي قبله وهو الجمعة ويصوم يوم السبت وهو التاسع ولا حرج؛ لأنه قد صام يوماً قبله ولم يخصه بصيام.

سؤال: شيخنا حفظكم الله! يقول السائل: يوم التروية سيكون يوم الجمعة فهل يصلي الحاج الجمعة أم يصلي الظهر؟

جواب: الحاج ليس عليه جمعة، لكن إذا نزل مكة وصلى مع الإمام يصلي مع المسلمين، لكن في منى لا جمعة أو في غيرها، الحاج ليس عليه جمعة والرسول ﷺ ما صلى الجمعة في سفره لا هو ولا أبو بكر ولا عمر ولا عثمان رضى الله عنهم، الجمعة تسقط عن المسافر، والحاج مسافر، له حكم المسافر.

سؤال: شيخنا؛ يقول السائل: المرأة إذا أحرمت في ثياب، هل يحرم عليها خلعها حتى تتحلل، أم يجوز لها خلعها قبل ذلك؟

جواب: يجوز لها خلعها كل يوم، من حرّم عليها؟! لا سيما إذا كان الجو حارًا تحتاج إلى أن تغتسل وتغير ليس في ذلك شيء، لكن ما تلبس لباس الزينة، ترتدي ثيابًا تسترها.



بَابُ



وجوب الإيمان بالشفاعة

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللهُ: اعلموا رحمكم الله، أن المنكر للشفاعة يزعم أن من دخل النار فليس بخارج منها، وهذا مذهب المعتزلة يكذبون بها، وبأشياء سنذكرها إن شاء الله، مما لها أصل في كتاب الله عزَّ وجلَّ، وسنن رسول الله ﷺ، وسنن الصحابة رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ ومن تبعهم بإحسان، وقول فقهاء المسلمين.

والمعتزلة يخالفون هذا كله، لا يلتفتون إلى سنن رسول الله ﷺ، ولا إلى سنن الصحابة رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ، وإنما يعارضون بمتشابه القرآن، وبما أراهم العقل عندهم.

وليس هذا طريق المسلمين، وإنما هذا طريق من قد زاغ عن طريق الحق، وقد لعب به الشيطان.

وقد حذرنا الله عزَّ وجلَّ من هذه صفته، وحذرناهم النبي ﷺ، وحذرناهم أئمة المسلمين قديماً وحديثاً.

فأما ما حذرنا الله عزَّ وجلَّ وأنزله على نبيه ﷺ، وحذرناهم النبي ﷺ، فإن الله عزَّ وجلَّ قال لنبيه: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَبِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ

تَأْوِيلُهُ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٤٧﴾ [الْعَنْكَرُ: ٤٧].

٧٦٩. حدثنا أبو أحمد هارون بن يوسف بن زياد قال: حدثنا محمد بن أبي عمرا العدني قال: حدثنا عبد الوهاب الثقفي، عن أيوب، عن ابن أبي مليكة، عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ﴾ الْآيَةُ. ثُمَّ قَالَ: إِذَا رَأَيْتُمُ الَّذِينَ يَجَادِلُونَ فِيهِ فَهُمْ الَّذِينَ عَنِ اللَّهِ عَزَّجَلْ فَاحْذَرُوهُمْ ^(١).

٧٧٠. حدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا يونس بن حبيب الأصبهاني قال: حدثنا أبو داود الطيالسي قال: أنبأنا حماد - يعني ابن سلمة - عن ابن أبي مليكة، عن القاسم، عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: تَلَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ﴾ [الْعَنْكَرُ: ٧]، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: قَدْ سَمَاهُمُ اللَّهُ عَزَّجَلْ لَكُمْ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمْ فَاحْذَرُوهُمْ، قَالَهَا ثَلَاثًا ^(٢).

٧٧١. وحدثنا ابن أبي داود قال: حدثنا علي بن سهل الرملي قال: حدثنا الوليد ابن مسلم، عن حماد بن سلمة، عن عبد الرحمن بن القاسم، عن أبيه، عن عائشة

(١) إسناده صحيح: رواه ابن ماجه في «المقدمة» حديث [٤٧] من طريق عبد الوهاب به.

ورواه ابن ماجه حديث [٤٧]، وأحمد (٢٤٢١٠-الرسالة) كلاهما من طريق إسماعيل بن علية عن أيوب به نحوه. وقد سبق برقم: (٤٢، ١٥٠).

(٢) إسناده صحيح: رواه أبو داود الطيالسي (١٥٣٥-التركي)، وأحمد (٢٤٩٢٩-الرسالة)، وإسحاق [٩٤١]، والدارمي في «المقدمة» حديث [١٤٧]، وابن أبي عاصم في «السنة» [٥]، من طرق عن حماد ابن سلمة به نحوه.

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: نَزَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِهَذِهِ الْآيَةِ: ﴿فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَّهَ مِنْهُ﴾، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: قَدْ حَذَرَكُمْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمْ فَاحْذَرُوهُمْ^(١).

متن هذا الحديث عن عائشة صحيح، متفق عليه، رواه البخاري في «التفسير» حديث [٤٥٤٧]، ومسلم في «العلم» حديث [٢٦٦٥]، كلاهما من طريق يزيد بن إبراهيم التستري عن ابن مليكة عن القاسم بن محمد عن عائشة به.

وفي حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ مُحْكَمٌ وَمَا هُوَ مُتَشَابِهٌ.

أما المحكم فهو كما قال ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: إِنَّهُ النَّاسِخُ مِنَ الْقُرْآنِ، وَالْحَلَالُ وَالْحَرَامُ وَالْأَحْكَامُ وَالْحُدُودُ وَالْفَرَائِضُ وَمَا يُؤْمَرُ بِهِ، وَيَعْمَلُ بِهِ.

وروي هذا عن عكرمة ومجاهد وقتادة والضحاك ومقاتل والربيع بن أنس، وكلهم قالوا: هو الذي يعمل به.

وقيل في المتشابهات: إنهن المنسوخة والمقدم منه والمؤخر والأمثال والأقسام وما يؤمن به ولا يعمل به، وهذا رواه علي بن طلحة عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

قال ابن كثير رَحِمَهُ اللَّهُ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾:

«﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾ أَي: ضلال وخروج عن الحق إلى الباطل ﴿فَيَتَّبِعُونَ

مَا تَشَبَّهَ مِنْهُ﴾ أَي: إِنَّمَا يَأْخُذُونَ مِنْهُ بِالْمُتَشَابِهِ الَّذِي يُمْكِنُهُمْ أَنْ يَحْرَفُوهُ إِلَى مَقَاصِدِهِمْ

(١) رجال إسناده ثقات، والوليد بن مسلم مدلس وقد عنعن.

رواه الطبري في «التفسير» (١٩٢/٦) عن علي بن سهل الرملي به.

ورواه الطبراني في «الأوسط» [٦٣٠٤]، وابن بطة في «الإبانة» [٧٧٨] من طريق مهدي بن جعفر الرملي عن الوليد بن مسلم به. وفي رواية الطبراني تصريح الوليد بالتحديث. وقال: «لَمْ يَرَوْهُ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ إِلَّا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، تَقَرَّدَ بِهِ الْوَلِيدُ. وَرَوَاهُ غَيْرُهُ، عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنْ الْقَاسِمِ، عَنْ عَائِشَةَ».

الفاسدة، وينزلوه عليها، لاحتمال لفظه لما يصرفونه، فأما المحكم فلا نصيب لهم فيه؛ لأنه دامغ لهم وحجة عليهم، ولهذا قال الله **تعالى**: ﴿ **أَبْتَغَاءَ الْفِتْنَةِ** ﴾ **أي**: الإضلال لأتباعهم، إيهاماً لهم أنهم يحتجون على بدعتهم بالقرآن، وهذا حجة عليهم لا لهم، كما لو احتج النصارى بأن القرآن قد نطق بأن عيسى هو روح الله وكلمته ألقاها إلى مريم، وتركوا الاحتجاج بقوله **تعالى**: ﴿ **إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ** ﴾ [البقرة: ٥٩] ويقولون: ﴿ **إِنَّكَ مِثْلُ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ** ﴾ [الاحزاب: ٥٩]، وغير ذلك من الآيات المحكمة المصروفة بأنه خلق من مخلوقات الله، وعبد، ورسول من رسل الله.

وقوله: ﴿ **وَأَبْتَغَاءَ تَأْوِيلِهِ** ﴾ **أي**: تحريفه على ما يريدون^(١).

ويرى طالب الحق الموفق أن الله قد بين مقاصد أهل الأهواء وسوء أعمالهم أنهم يتبعون المتشابه من القرآن لقصد الإضلال والفتن، ومن هنا حذر منهم رسول الله **ﷺ**، وللمؤمن الصادق الناصح في رسول الله أسوة.



(١) انظر «تفسير ابن كثير» (٢/ ٨ - سامي ابن سلامة).

[٧٧٢] حدثنا أبو محمد الحسن بن علوية القطان قال: حدثنا عاصم بن علي قال: حدثنا الليث بن سعد، عن يزيد بن أبي حبيب، عن بكير بن عبد الله بن الأشج أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: «إن ناساً يجادلونكم بشبه القرآن، فخذوهم بالسنن، فإن أصحاب السنن أعلم بكتاب الله عز وجل»^(١).

٧٧٣- وأخبرنا أبو عبيد علي بن الحسين بن حرب القاضي قال: حدثنا الحسن ابن محمد الزعفراني قال: حدثنا سعيد بن سليمان قال: حدثنا عبد الواحد بن سليم قال: حدثنا يزيد الفقير قال: كنا بمكة من قطانها، وكان معي أخ لي يقال له: طلق بن حبيب، وكنا نرى رأي الحرورية، فبلغنا أن جابر بن عبد الله الأنصاري قدم، وكان يلزم في كل موسم، فأتيناه فقلنا له: بلغنا عنك قول في الشفاعة، وقول الله عز وجل يخالفك، فنظر في وجوهنا، وقال: من أهل العراق أنتم؟ فقلنا: نعم، فتبسم أو ضحك، وقال: أين تجدون في كتاب الله عز وجل؟ قلنا: حيث يقول ربنا عز وجل في كتابه: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ﴾ [الأنعام: ١٩٢]، وقال عز وجل: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا﴾ [المائدة: ٣٧]، وقوله: ﴿كُلَّمَا أَرَادُوا أَن يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا﴾ [الحج: ٢٢]، وأشبه هذا من القرآن، فقال: أنتم أعلم بكتاب الله عز وجل أم أنا؟ قلنا: بل أنت أعلم به منّا، قال: فو الله لقد شهدت تنزيل هذا على رسول الله صلّى الله عليه وآله، ولقد شهدت تأويله من رسول الله صلّى الله عليه وآله، وإن الشفاعة في كتاب الله عز وجل لمن عقل، قال: قلنا: وأين الشفاعة؟ قال: في سورة المدثر، قال: فقرأ علينا: ﴿مَا لَكُمْ فِي سَفَرٍ ﴿١٢﴾ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ﴿١٣﴾ وَلَمْ نَكُ نَطْعُمُ الْمَسْكِينِ ﴿١٤﴾ وَكُنَّا نَحْوُ

(١) في إسناده انقطاع؛ لأن بكير بن الأشج لم يسمع من عمر رضي الله عنه. وقد سبق برقم: (٩٣)، (١٠١)، (١٥٤)، (١٠٢).

مَعَ الْخَاطِئِينَ ﴿٤٨﴾ وَكَانَ نَكْذِبٌ يَوْمَ الدِّينِ ﴿٤٩﴾ حَتَّى أَتَيْنَا آلِيقِينَ ﴿٥٠﴾ فَمَا نَفَعُهُمْ شَفَعَةُ الشَّفِيعِينَ ﴿٥١﴾ [المائدة]:

٤٢ - ٤٨]. ثم قال: ترونها حلت لمن لم يشرك بالله شيئاً، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله عز وجل خلق الخلق ولم يستعن على ذلك أحداً، ولم يشاور فيه أحداً، ثم أماتهم، ولم يستعن على ذلك أحداً، ولم يشاور فيه أحداً، ثم أحياهم ولم يستعن على ذلك أحداً، ولم يشاور فيه أحداً، فأدخل من شاء الجنة برحمته وأدخل من شاء النار بذنبه، ثم إن الله تبارك وتعالى تحنن على الموحدين، فبعث بملك من قبله بماء ونور، فدخل النار فنضح، فلم يصب إلا من يشاء الله، ولم يصب الماء إلا من خرج من الدنيا ولم يشرك بالله شيئاً، فأخرجهم حتى جعلهم بفناء الجنة، ثم رجع إلى ربه عز وجل: فأمد به ماء ونور فنضح فلم يصب إلا من شاء الله ولم يصب إلا من خرج من الدنيا ولم يشرك بالله شيئاً، «إلا أصابه ذلك النضح»، فأخرجهم حتى جعلهم بفناء الجنة، ثم أذن للشافعين فشفعوا فأدخلهم الجنة برحمته، وشفاعاة الشافعين»^(١).

هذا الحديث ضعيف جداً، وفي متنه غرابة؛ لأنه من رواية عبد الواحد بن سليم، قال الذهبي في «الكاشف»: «ضعفوه، قال أحمد: أحاديثه موضوعة».

ولنأت بحديث يزيد الفقير عن جابر رضي الله عنه على وجهه.

قال الإمام مسلم في «كتاب الإيمان» من صحيحه حديث [١٩١]:

«حدثنا حجاج بن الشاعر حدثنا الفضل بن دكين حدثنا أبو عاصم يعني محمد بن أبي أيوب قال حدثني يزيد الفقير قال: كنت قد شغفني رأي من رأي الخوارج فخرجنا في عصابة ذوي عدد نريد أن نحج ثم نخرج على الناس، قال: فمررنا على المدينة، فإذا جابر بن عبد الله يحدث القوم جالس إلى سارية عن رسول الله ﷺ قال: فإذا هو

(١) رواه أبو عوانة في «المستخرج على صحيح مسلم» [٤٤٨] عن محمد بن إسحاق الصاغانى عن سعيد ابن سليمان به، ببعضه.

قد ذكر الجهنميين، قال: فقلت له: يا صاحب رسول الله ما هذا الذي تحدثون! والله يقول: ﴿إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ﴾ [الزَّحَرَاتُ: ١٩٢]، ﴿كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا﴾ [الْحَجَّ: ٢٢]! فما هذا الذي تقولون؟ قال: فقال: أتقرأ القرآن؟ قلت: نعم، قال: فهل سمعت بمقام محمد ﷺ يعني الذي يبعثه الله فيه؟ قلت: نعم، قال: فإنه مقام محمد ﷺ المحمود الذي يخرج الله به من يخرج، قال: ثم نعت وضع الصراط ومرت الناس عليه، قال: وأخاف أن لا أكون أحفظ ذاك، قال: غير أنه قد زعم أن قومًا يخرجون من النار بعد أن يكونوا فيها، قال: يعني فيخرجون كأنهم عيدان السماسم، قال: فيدخلون نهرًا من أنهار الجنة فيغتسلون فيه، فيخرجون كأنهم القراطيس. فرجعنا، قلنا: وَيَحْكُمُ أَتَرُونَ الشَّيْخَ يَكْذِبُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ فرجعنا. فلا والله ما خرج منا غير رجل واحد أو كما قال أبو نعيم.

فهذا هو الثابت عن يزيد الفقير عن جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وفيه بيان أن المقام المحمود إنما هو شفاعة محمد ﷺ.



٧٧٤- حدثنا أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي قال: حدثنا شيبان بن فروخ قال: حدثنا مبارك بن فضالة قال: حدثنا يزيد بن صهيب قال: مررت بجابر بن عبد الله وهو في حلقة يحدث أناساً، فجلست إليه، فسمعتة يذكر أناساً يخرجون من النار، قال: وكنت يومئذ أنكر ذلك، قال: قلت: والله ما أعجب من الناس، ولكن أعجب منكم أصحاب رسول الله ﷺ، يقول الله عز وجل: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ [المائدة: ٣٧] فانتهرني أصحابه وكان أحلمهم، فقال: دعوا الرجل، ثم قال: إنما قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ٥١٠ ﴿يُرِيدُونَ أَن يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ [المائدة: ٣٦ - ٣٧] قال: أو ما تقرؤون القرآن: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰ أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ [الإسراء: ٧٩]؟

قال: فإن الله عز وجل «عذب قومًا بخطاياهم، وإن شاء أن يخرجهم أخرجهم، قال: فلم أكذب به بعد ذلك» (١).

قال محمد بن الحسين رحمه الله: إن المكذب بالشفاعة أخطأ في تأويله خطأ فاحشاً، خرج به عن الكتاب والسنة.

(١) في إسناده مبارك بن فضالة، ضعفه النسائي، ووثقه غيره، وقال فيه الحافظ ابن حجر: «صدوق، يدلّس ويسوي».

قلت: لم يتفرّد به المبارك، فقد تابعه العوام بن حوشب عن يزيد الفقير بنحوه. رواه اللالكائي في «شرح أصول الاعتقاد» [٢٠٥٤]، وأبو القاسم التيمي في «الحجة في بيان المحجة» (١/ ٥١٧) رقم: [٣٢٨] من طريقين عن يحيى ابن أبي غنية عن العوام بن حوشب. وإسناده صحيح.

وذلك أنه عمد إلى آيات من القرآن نزلت في أهل الكفر، أخبر الله عَزَّوَجَلَّ: أنهم إذا دخلوا النار أنهم غير خارجين منها، فجعلها المكذب بالشفاعة في الموحدين، ولم يلتفت إلى أخبار رسول الله ﷺ في إثبات الشفاعة: أنها إنما هي لأهل الكبائر، والقرآن يدل على هذا، فخرج بقوله السوء عن جملة ما عليه أهل الإيمان، واتبع غير سبيلهم، قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [النساء: ١١٥].

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللهُ: فكل من رد سنن رسول الله ﷺ وسنن أصحابه، فهو ممن شاقق الرسول وعصاه، وعصى الله عَزَّوَجَلَّ بتركه قبول السنن، ولو عقل هذا الملحد وأنصف من نفسه، علم أن أحكام الله عَزَّوَجَلَّ، وجميع ما تعبد به خلقه، إنما تؤخذ من الكتاب والسنة، وقد أمر الله عَزَّوَجَلَّ نبيه ﷺ: أن يبين لخلق ما أنزله عليه مما تعبد به، فقال جل ذكره: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [الحج: ٤٤].

فقد بين ﷺ لأُمَّته جميع ما فرض عليهم من جميع الأحكام، وبين لهم أمر الدنيا، وأمر الآخرة، وجميع ما ينبغي أن يؤمنوا به، ولم يدعهم جهلة لا يعلمون، حتى أعلمهم أمر الموت والقبر، وما يلقي فيه المؤمن، وما يلقي فيه الكافر، وأمر المحشر والوقوف، وأمر الجنة والنار، حالاً بعد حال يعرفه أهل الحق، وستذكر كل باب في موضعه إن شاء الله.

يبين الإمام الأجري ضلال منكري الشفاعة، وأنهم عمدوا إلى آيات من القرآن الكريم تدل على أن الكافرين ليس لهم شفاعة، ولا تنفعهم شفاعة الشافعين، وغفلوا عن آيات أخرى تدل على أن هناك شفاعة تقبل عند الله، مثل قوله تَعَالَى: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا

لِمَنْ أَرْتَضَى ﴿[الأنبياء: ٢٨]﴾، فهناك موحدون ولو عذبوا بالنار، فإنهم في النهاية يرضى الله عنهم بسبب توحيدهم فيقبل الشفاعة فيهم، وقال: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾، [البقرة: ٢٥٥]، فدلّ هذا النص على أن هناك شفاعة تكون بعد إذن الله للشافعين أن يشفعوا في الموحدين المستحقين للشفاعة، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى﴾ [الحجرات: ٢٦]، فالآية تفيد حصول الشفاعة بعد إذن الله للشفعاء، وبعد رضاه عن المشفوع فيهم، والرضى لا يحصل للكافرين، وإنما يحصل للموحدين، وإن سبق هذا الرضى سخط وعذاب.

أضف إلى ذلك الأحاديث النبوية الكثيرة الصريحة في الشفاعة للمذنبين يوم القيامة، بل هناك شفاعات تحصل لغير المذنبين كما سيأتي بيانها في موضعها.

وكل المشار إليها إنما هي من بيان رسول الله ﷺ وتفصيل منه لما أجمل من الآيات القرآنية المتعلقة بالشفاعة وغيرها كما قال المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ: «فقد بين ﷺ لأمته جميع ما فرض عليهم من جميع الأحكام، وبيّن لهم أمر الدنيا، وأمر الآخرة، وجميع ما ينبغي أن يؤمنوا به».



قال محمد بن الحسن رحمه الله:

اعلموا يا معشر المسلمين: أن أهل الكفر لما دخلوا النار ورأوا العذاب الأليم، وأصابهم الهوان الشديد، نظروا إلى قوم هم من الموحدين معهم في النار، فغيروهم بذلك، وقالوا: ما أغنى عنكم إسلامكم في الدنيا، وأنتم معنا في النار.

قوله: «اعلموا يا معشر المسلمين: أن أهل الكفر لما دخلوا النار ورأوا العذاب الأليم... الخ»: يشير به إلى حديث من أحاديث أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في الشفاعة، وفيه بعد إذن الله سبحانه وتعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم في الشفاعة مرات: «وَفَرَّغَ اللَّهُ مِنْ حِسَابِ النَّاسِ وَأَدْخَلَ مَنْ بَقِيَ مِنْ أُمَّتِي النَّارَ مَعَ أَهْلِ النَّارِ فَيَقُولُ أَهْلُ النَّارِ: مَا أَغْنَى عَنْكُمْ أَنْكُمْ كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ لَا تُشْرِكُونَ بِهِ شَيْئًا؟ فَيَقُولُ الْجَبَّارُ عَزَّوَجَلَّ: فَبِعِزَّتِي لَا أُعْتِقَنَّهُمْ مِنَ النَّارِ، فَيُرْسَلُ إِلَيْهِمْ فَيُخْرِجُونَ وَقَدْ امْتَحَشُوا فَيَدْخُلُونَ فِي نَهْرٍ أَيْسَرُ فَيَنْبُتُونَ فِيهِ كَمَا تَنْبُتُ الْحَبَّةُ فِي غُثَاءِ السَّيْلِ وَيُكْتَبُ بَيْنَ أَعْيُنِهِمْ هَؤُلَاءِ عُتَقَاءُ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ فَيُذْهَبُ بِهِمْ فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ فَيَقُولُ لَهُمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ: هَؤُلَاءِ الْجَهَنَّمِيُّونَ، فَيَقُولُ الْجَبَّارُ: بَلْ هَؤُلَاءِ عُتَقَاءُ الْجَبَّارِ عَزَّوَجَلَّ»^(١).

قال رحمه الله: «فزاد أهل التوحيد من المسلمين حزناً وغماً، فاطلع الله عزَّوَجَلَّ على ما نالهم من الغم بتعير أهل الكفر لهم، فأذن في الشفاعة، فيشفع الأنبياء والملائكة والشهداء والعلماء والمؤمنون فيمن دخل النار من المسلمين، فأخرجوا منها على حسب ما أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على طبقات شتى، فدخلوا الجنة، فلما فقدهم أهل الكفر ودوا أن لو كانوا مسلمين، وأيقنوا أن ليس لهم شافع يشفع لهم، ولا صديق حميم يغني

(١) أخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (٣/ ١٤٤)، والدارمي في «المقدمة» حديث [٥٣]، والمروزي في «تعظيم قدر الصلاة» [٢٦٨]، وابن «منده في الإيمان» [٨٧٧]، والضياء المقدسي في «المختارة» (٢٣٤٥/٦).

عنهم من عذاب الله شيئاً، قال الله عز وجل في أهل الكفر لما نضجوا بالعذاب، وعلموا أن الشفاعة لغيرهم، قالوا: ﴿فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلَ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ﴾ [الأنعام: ٥٣].

وقال عز وجل: ﴿فَكَبِّكُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ۝١٤ وَخَنُودُ إِيلَيسَ أَجَعُونَ ۝١٥ قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ۝١٦ تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝١٧ إِذْ تُسَوِّىكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝١٨ وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ ۝١٩ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ ۝٢٠ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ﴾ [الشعراء: ٩٤ - ١٠١].

وقال عز وجل وقد أخبر أن الملائكة قالت لأهل الكفر: ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ۝١٢٢ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ۝١٢٣ وَلَمْ نَكُ نُطْعِمِ الْمَسْكِينِ ۝١٢٤ وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَافِضِينَ ۝١٢٥ وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ ۝١٢٦ حَتَّىٰ آتَانَا الْيَقِينَ ۝١٢٧ فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفِيعَةُ الشَّفَاعِينَ﴾ [المائدة: ٤٢ - ٤٨] (١).



(١) هذا التساؤل إنما هو من أصحاب اليمين من أهل الجنة كما قال تعالى: ﴿إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ ۝٣٩ فِي جَنَّاتٍ يَسَاءَلُونَ ۝٤٠ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ۝٤١ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾ [المائدة: ٣٩ - ٤٢].

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللهُ: هذه كلها أخلاق الكفار، فقال الله عَزَّجَلَّ: فما تنفعهم شفاعة الشافعين، فدل على أن لا بد من شفاعة، وأن الشفاعة لغيرهم لأهل التوحيد خاصة؟ وقال الله جل اسمه: ﴿الرَّيَّةُ لَكَ آيَةُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ ۝ رَبِّمَا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ۝﴾ [الحجرات: ١-٢].

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللهُ: وإنما يود الكفار أن لو كانوا مسلمين: عندما رأوا معهم في النار موحدين قومًا فعيروهم، وقالوا: ما أغنى عنكم إسلامكم، وأنتم معنا في النار، فحزنوا من ذلك، فأمر الله عَزَّجَلَّ الملائكة والأنبياء ومن سائر المؤمنين أن يشفعوا، فشفعوا فيهم فشفعوا، فأخرج من النار أهل التوحيد، ففقدتهم أهل الكفر، فسألوا عنهم ف قيل: شفع فيهم الشافعون لأنهم كانوا مسلمين، فعندها ودوا لو كانوا مسلمين حتى تلحقهم الشفاعة.

أورد هنا الإمام الآجري الآيات التي تدل على ندم الكفار حيث لا ينفعهم الندم، فلقد كفروا بالله وبرسله وكتبه وباليوم الآخر، وبالجنة التي أعدت للمؤمنين وبالنار التي أعدت للكافرين، فلما أدخلوا النار وذاقوا من سعيها وحميمها ندموا أشد الندم حيث لا ينفعهم الندم، وآمنوا حيث لا ينفعهم الإيمان، ولا يقبل منهم؛ لأنه إيمان بمشاهد محسوس كفروا به لما كان غيبًا، وكذبوا الله وكتبه ورسله حيث كان الإيمان والعمل ينفع المؤمنين العاملين، ويقبل في المقصر منهم شفاعة الشافعين، ويحرم من هذه الشفاعة أعداءه المجرمين ولو تمنوها آلاف السنين.



٧٧٥- حدثنا أبو محمد يحيى بن محمد بن صاعد قال: حدثنا الحسين بن الحسن المروزي قال: أنبأنا إسماعيل بن إبراهيم قال: حدثنا هشام الدستوائي قال: حدثنا حماد قال: سألت إبراهيم عن هذه الآية: ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ [الحج: ٢].

قال: حدثت أن المشركين قالوا لمن دخل النار: ما أغنى عنكم ما كنتم تعبدون؟ فيغضب الله عز وجل لهم، فيقول للملائكة والنبين: اشفعوا، فيشفعون، فيخرجون من النار، حتى إن إبليس ليتطاول رجاء أن يخرج معهم، فعند ذلك ود الذين كفروا لو كانوا مسلمين^(١).

٧٧٦- وأخبرنا الضريابي قال: حدثنا محمد بن المثنى قال: حدثنا عبد الملك ابن عمرو قال: حدثنا إبراهيم بن طهمان، عن عطاء بن السائب، عن مجاهد، عن ابن عباس في قوله عز وجل: ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ [الحج: ٢]، قال: لا تزال الرحمة والشفاعة حتى يقال: ليدخلن الجنة كل مسلم، قال. فعند ذلك يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين^(٢).

(١) إسناده هذا الأثر عن إبراهيم صحيح إليه. رواه حسين المروزي في «زوائد الزهد» لابن المبارك [١٢٧٠]. ورواه الطبري في «تفسيره» (٦٢/١٧) من طريق ابن علية به مثله. ورواه ابن وهب في «تفسيره» - من الجامع له - (١/٣١/٦٤)، والطبري في «التفسير» (٦٢/١٧-٦٣) من طريق هشام به بألفاظ متقاربة نحوه. عبد الرزاق في «التفسير» (٢/٢٥١)، والطبري (٦٢-٦٣) من طرق عن حماد عن إبراهيم نحوه من قوله.

(٢) في إسناده عطاء بن السائب، صدوق اختلط. ولم أجد من ذكر سماع إبراهيم منه أكان قبل الاختلاط أم بعده.

رواه الطبري في «تفسيره» (١٧/٦١-٦٢) من طريق أبي عوانة، والحاكم [٣٣٤٥] من طريق جرير، وهناد في «الزهد» [١٩٠] من طريق عبيدة بن حميد، ثلاثهم عن عطاء بن السائب به نحوه. =

وهنا أورد الآجري قول الله **تَعَالَى**: ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ [الحَجَر: ٢]، وأورد تفسير حبر الأمة الصحابي الجليل عبد الله بن عباس **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا** للآية الكريمة.

وأن هذا التمني للإسلام يكون من الكفار عندما يشاهدون مذنبى المسلمين يخرجون من النار أفواجا برحمة الله أرحم الراحمين وبشفاعات الشافعين من الأنبياء والملائكة والشهداء والصديقين والصالحين.

ونقل ابن كثير تفسيراً آخر عن ابن عباس وابن مسعود **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا** وغيرهما من الصحابة أن الكفار لما عُرِضُوا على النار تمنوا أن لو كانوا مسلمين.

قال ابن كثير: «وقيل: إن المراد أن كل كافر يود عند احتضاره أن لو كان مؤمناً»^(١)، وذكر تفاسير أخرى.



وروى الحسين المروزي في «زوائد الزهد» [١٦٠٢]، والطبري في «التفسير» (١٧/٦١ و ٦٢)، والبيهقي في «البعث والنشور» [٧٦] من طريق القاسم بن الفضل الحداني عن عبيد الله بن أبي جروة عن أنس بن مالك وابن عباس **أَنْهَمَا تَأَوَّلَا هَذِهِ الْآيَةَ**: ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ [الحَجَر: ٢] فَقَالَا: «هُوَ يَوْمَ يَجْمَعُ اللهُ أَهْلَ الْخَطَايَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي النَّارِ جَمِيعًا فَيَقُولُ هُمُ الْمَشْرُكُونَ: مَا أَغْنَى عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ؟ قَالَا: فَيُخْرِجُهُمُ اللهُ عَزَّوَجَلَّ بِرَحْمَتِهِ، فَذَلِكَ ثُمَّ حِينَ يَقُولُ: ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ [الحَجَر: ٢]. وإسناده لا بأس به، القاسم بن الفضل قال في التقريب: «ثقة». وعبيد الله بن أبي جروة روى عن عائشة من الصحابة. وروى عنه شعبة وهشام الدستوائي وغيرهما، وقال فيه ابن معين: «مشهور»، ووثقه ابن حبان، وقال الذهبي: «لا بأس به». إلا أنه لم يذكر له رواية عن أنس وابن عباس. «الجرح والتعديل» (٥/٣١٤)، و«الثقات» لابن حبان (٥/٦٧)، و«تاريخ الإسلام» (٧/٤١٦).

(١) «تفسير ابن كثير» (٨/٢٤١).

قال محمد بن الحسين: بطلت حجة من كذب بالشفاعة، الويل له إن لم يتب، وقد روي عن أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: «من كذب بالشفاعة فليس له فيها نصيب».

٧٧٧- أخبرنا أبو جعفر محمد بن صالح بن ذريح العكبري، قال: حدثنا هناد ابن السري قال: حدثنا أبو معاوية، عن عاصم، عن أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: «من كذب بالشفاعة فليس له فيها نصيب»^(١).

إسناد هذا النص إلى الصحابي الجليل أنس بن مالك إسناد صحيح، وهذا من تفقهه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



(١) رواه هناد في «الزهد» [١٨٩].

ورواه اللالكائي (٢٠٨٨، ٢٠٨٧) من ثلاث طرق أخرى عن عاصم به مثله. وعزاه الحافظ ابن حجر في «الفتح» (٤٢٦/١١) إلى سعيد بن منصور في «سننه» وصححه.

تَاب



ما روي أن الشفاعة إنما
هي لأهل الكبائر

[٧٧٨] حدثنا أبو محمد يحيى بن محمد بن صاعد قال: نا عمر بن علي قال: نا أبو داود يعني الطيالسي قال: نا محمد بن ثابت البناني، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جابر ابن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي».

[٧٧٩] حدثنا أبو بكر محمد بن إسماعيل البندار قال: نا محمد بن بشار بندار قال: نا أبو داود قال: نا محمد بن ثابت البناني، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جابر ابن عبد الله أن النبي ﷺ قال: «شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي» قال لي جابر: يا محمد من ثم يكن من أهل الكبائر فما له وللشفاعة؟^(١).

(١) إسنادًا حديث جابر مدارهما على محمد بن ثابت البناني، وهو ضعيف، فالحديث ضعيف من هذا الوجه، لكن للمتن شواهد إلا قوله: «يا محمد من لم يكن من أهل الكبائر فما له وللشفاعة»، فهذا الكلام منكر جدًا، فالناس بما فيهم الصحابة يحتاجون إلى شفاعة محمد ﷺ، لا سيما الشفاعة العظمى في أهل الموقف.

رواه الترمذي في «أبواب صفة القيامة» حديث [٢٤٣٦] عن محمد بن بشار به نحوه. وقال: «هذا حديث غريب من هذا الوجه يستغرب من حديث جعفر بن محمد». ورواه ابن ماجه في «الزهد» حديث [٤٣١٠] من طريق الوليد بن مسلم، وابن حبان في «صحيحه» [٦٤٦٧] من طريق عمرو بن أبي سلمة التنيسي، كلاهما عن زهير بن محمد التميمي عن محمد بن جعفر به بالجملة الأولى فقط. ولا يصح كذلك؛ لأن زهير بن محمد يضعف في رواية الشاميين عنه. قاله أحمد والبخاري وغيرهما. «الميزان» للذهبي (٨٤/٢).

[٧٨٠] حدثنا أبو العباس حامد بن شعيب البلخي قال: نا محمد بن بكار قال: حدثنا عنبسة بن عبد الواحد القرشي، عن واصل، عن أمي: أبي عبد الرحمن، عن الشعبي، عن كعب بن عجرة قال: قلت: يا رسول الله الشفاعة؟ فقال: «الشفاعة لأهل الكبائر من أمتي»^(١).

٧٨١- حدثنا أبو علي الحسن بن محمد بن شعبة الأنصاري قال: نا محمد بن إسحاق المسوحي، قال: نا سليمان بن حرب، عن أشعث الحداني، عن أنس بن مالك: عن النبي ﷺ قال: «شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي»^(٢).

٧٨٢- أخبرنا أبو جعفر محمد بن صالح بن ذريح العكبري قال: حدثنا هناد ابن السري قال: حدثنا حفص بن غياث، عن الأعمش، عن يزيد الرقاشي، عن أنس ابن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «إنما الشفاعة لأهل الكبائر»^(٣).

(١) رجاله ثقات غير أن واصلًا جاء فيه مبهمة، وقد قيل: إنه واصل بن حيان الأحذب الأسدي الكوفي، وهو ثقة ثبت، وقيل هو واصل مولى أبي عيينة، صدوق عابد، والراجح أنه ابن حيان، لأمرين؛ الأول- أن واصل بن حيان وأمّي أبا عبد الرحمن كلاهما كوفي، بينما واصل مولى أبي عيينة بصري. والثاني- أن الخطيب البغدادي روى هذا الحديث بهذا الإسناد من طريق الدارقطني، ثم قال: «قال علي بن عمر هذا حديث غريب، من حديث الشعبي عن كعب بن عجرة، تفرد به أمّي بن ربيعة الصيرفي عنه، وتفرد به واصل بن حيان عن أمّي... الخ»، انظر: «تأريخ بغداد» (٤/٦٦). وعليه فهذا الحديث صحيح، فإن كان مولى أبي عيينة الراوي لهذا الحديث، فالحديث حسن ويتقوى بما بعده. ورواه البيهقي كما في «النهاية» لابن كثير (٢/٢٢٩) من طريق محمد بن بكار به مثله، إلا أنه قال: واصل مولى أبي عيينة.

(٢) حديث حسن: رجاله ثقات إلا محمد بن إسحاق المسوحي، قال فيه ابن أبي حاتم: «صدوق»، والأشعث ابن عبد الله الحداني قال فيه الحافظ ابن حجر: «صدوق»، وقال الحافظ الذهبي في «الكاشف»: «ثقة». فالحديث حسن، ويرتقي بما قبله إلى درجة الصحيح لغيره.

رواه أبو داود في «السنة» حديث [٤٧٣٩]، وأحمد [١٣٢٢٢] كلاهما عن سليمان بن حرب عن بسطام بن حريث عن أشعث به مثله. فزادا في الإسناد بسطام بن حريث. ووافقهم غيرهم. (٣) رواه هناد في «الزهد» [١٨٨].

٧٨٣- حدثنا أبو محمد يحيى بن محمد بن صاعد قال: حدثنا زياد بن أيوب قال: نا أبو المغيرة النضر بن إسماعيل قال: نا الأعمش، عن يزيد الرقاشي، عن أنس ابن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «**إنما جعلت الشفاعة لأهل الكبائر من أمتي**»^(١).

[٧٨٤] أخبرنا أبو زكريا يحيى بن محمد الحنائي قال: نا شيبان بن فروخ قال: حدثنا أبو أمية الحبطي، عن يزيد الرقاشي، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «**شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي**»^(٢).

٧٨٥- أنبأنا أبو عبيد علي بن الحسين بن حرب القاضي قال: نا أبو الأشعث أحمد بن المقدم قال: حدثنا الفضيل بن سليمان قال: حدثنا أبو مالك الأشجعي قال: حدثنا ريعي بن حراش أنه سمع حذيفة بن اليمان وسمع رجلاً يقول: اللهم اجعلني ممن تصيبه شفاعه محمد فقال: «**إن الله عز وجل يغني المؤمنين عن شفاعه محمد، ولكن الشفاعه للمذنبين من المؤمنين والمسلمين**»^(٣).

(١) رواه المحامي في «الأمالي» [١٠] عن زياد بن أيوب به.

ورواه أبو نعيم في «تاريخ أصبهان» (٢٠٠/١) من طريق النضر بن إسماعيل به.

(٢) الأسانيد الثلاثة الأخيرة لحديث أنس رضي الله عنه مدارها على يزيد الرقاشي، وهو ضعيف، وفي الإسناد الأخير أبو أمية الحبطي، وهو أيوب بن خوط، قال فيه الذهبي في «المغني»: «تركه النسائي والناس»، وقال الحافظ ابن حجر: «متروك»، وعلى كل حال فالحديث من هذه الطرق ضعيف، لكنه يعتضد بما قبله.

(٣) **ضعيف**، فيه الفضيل بن سليمان النميري، قال الحافظ ابن حجر فيه: «صدوق، له خطأ كثير»، وقال الذهبي: «قال عباس عن ابن معين: ليس بثقة، وقال أبو زرعة: لين وقال أبو حاتم وغيره: ليس بالقوي»، فالحديث ضعيف إسناداً ومتناً.

رواه اللالكائي في «شرح أصول الاعتقاد» [٢٠٨٥]، والبيهقي في «الاعتقاد» ص: [٢٠٣] من طريق أبي الأشعث أحمد بن المقدم به نحوه.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن اتبع هداه أما

بعد:

فقد مضى معكم بيان أنواع الشفاعة وأنها ليست خاصة بأهل الكبائر وكل الناس يحتاجون إليها لاسيما من هول الموقف فإن الناس يبلغ بهم من الهم والكرب والشدة ما لا يعلمه إلا الله يأتون آدم ويطلبون منه الشفاعة فيحيلهم إلى نوح ونوح يحيلهم إلى إبراهيم وإبراهيم يحيلهم إلى موسى، وموسى يحيلهم إلى عيسى، وعيسى يحيلهم إلى محمد صلى الله عليه وسلم فيأتي ربه فيشفع في الناس ليُخلّصهم من هذا الهول هول الموقف.

هذه الشفاعة الأولى وهي الشفاعة العظمى وإذا أطلقت إذا قيل المقام المحمود فينصرف إلى هذه الشفاعة، وهناك شفاعات أخرى تدخل في مقامه المحمود كل شفاعاته تدخل فيما أعطاه الله عز وجل من هذه المزية العظيمة عليه الصلاة والسلام.

وبعدها الشفاعة لأهل الجنة أن يدخلوا الجنة وأنه صلى الله عليه وسلم أول من يستفتح باب الجنة فيقال له صلى الله عليه وسلم أدخل أمتك من الباب الأيمن من الجنة ثم بعد ذلك يدخل الأنبياء وأممهم.

ثم الشفاعة في قوم يستحقون دخول النار؛ وهذه لا أعرف عليها دليلاً والله أعلم، ويمكن نحن ما وقفنا على شيء وغيرنا وقف عليه من الأئمة، قوم يستحقون دخول

ورواه ابن أبي الدنيا في «الضممت» [٣٤٧] عن عبد الرحمن بن صالح عن المحاربي عن أبي مالك الأشجعي به نحوه. والمحاربي هو عبد الرحمن بن محمد بن زياد، قال ابن حجر في «التقريب»: «لا بأس به، وكان يدلس؛ قاله أحمد». قلت: ولم يصرح المحاربي هنا بالسماع، ويحتمل أنه أخذه عن الفضيل بن سليمان النميري فدلسه. والله أعلم.

النار فيشفع فيهم فلا يدخلونها. ثم الشفاعة هذه في المذنبين من أهل التوحيد يشفع فيهم رسول الله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كما ورد في حديث الشفاعة: أن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «فَيُؤَدُّنَ لِي فَأَقُومُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَأَحْمَدُهُ بِمَحَامِدٍ لَا أَقْدِرُ عَلَيْهَا الْآنَ يُلْهِمُنِيهِ اللَّهُ، ثُمَّ أَخْرُتُهُ سَاجِدًا، فَيُقَالُ لِي: يَا مُحَمَّدُ ارْفَعْ رَأْسَكَ وَقُلْ يُسْمَعُ لَكَ وَسَلْ تُعْطَهُ وَاشْفَعْ تُشَفَّعْ، فَأَقُولُ: رَبِّ أُمَّتِي أُمَّتِي، فَيُقَالُ: انْطَلِقْ فَمَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ بُرَّةٍ أَوْ شَعِيرَةٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَأَخْرِجْهُ مِنْهَا، فَاَنْطَلِقْ فَأَفْعَلْ، ثُمَّ أَرْجِعْ إِلَى رَبِّي فَأَحْمَدُهُ بِتِلْكَ الْمَحَامِدِ، ثُمَّ أَخْرُتُهُ سَاجِدًا، فَيُقَالُ لِي: يَا مُحَمَّدُ ارْفَعْ رَأْسَكَ، وَقُلْ يُسْمَعُ لَكَ، وَسَلْ تُعْطَهُ، وَاشْفَعْ تُشَفَّعْ، فَأَقُولُ: أُمَّتِي أُمَّتِي، فَيُقَالُ لِي: انْطَلِقْ فَمَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرَدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَأَخْرِجْهُ مِنْهَا، فَاَنْطَلِقْ فَأَفْعَلْ، ثُمَّ أَعُودُ إِلَى رَبِّي فَأَحْمَدُهُ بِتِلْكَ الْمَحَامِدِ ثُمَّ أَخْرُتُهُ سَاجِدًا، فَيُقَالُ لِي: يَا مُحَمَّدُ ارْفَعْ رَأْسَكَ وَقُلْ يُسْمَعُ لَكَ وَسَلْ تُعْطَهُ وَاشْفَعْ تُشَفَّعْ، فَأَقُولُ: يَا رَبِّ أُمَّتِي أُمَّتِي، فَيُقَالُ لِي: انْطَلِقْ فَمَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ أَذْنَى أَذْنَى مِنْ مِثْقَالِ حَبَّةٍ مِنْ خَرَدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَأَخْرِجْهُ مِنَ النَّارِ، فَاَنْطَلِقْ فَأَفْعَلْ»^(١).

ثم بعد ذلك تأتي رحمة أرحم الراحمين بعد ما تنتهي الشفاعات كلها، فيخرج من النار كل من قال: لا إله إلا الله، برحمته عَزَّ وَجَلَّ.

في الحديث الأول من الأحاديث التي أوردتها الإمام الأجري ضعف.

الشفاعة للمؤمنين ولا سيما المذنبين، ولا تحل للكفار، إذ الكفار حرم الله عليهم الشفاعة، وحرم عليهم الخروج من النار، فهم خالدون فيها أبد الأبد: ﴿فَمَا نَنْفَعُهُمْ

(١) متفق عليه: رواه البخاري في «التوحيد» حديث [٧٥١٠]، ومسلم في «الإيمان» حديث (٣٢٦/١٩٣).

شَفَعَةُ الشَّافِعِينَ ﴿[الملائكة: ٤٨]﴾، وقال: ﴿فَمَالَنَا مِنْ شَفِيعِينَ ﴿١٠٠﴾ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ﴿١٠١﴾ فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتُحَدَّثُ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ ﴿[الشعراء: ١٠٠-١٠٢]﴾ آيات كثيرة وردت في أن الشفاعة لا تكون ولا تحل للكافرين والشفاعة للمؤمنين عمومًا، ولأهل الذنوب الكبائر الذين هم أشد احتياجًا إليها، وإنما قال ﷺ: «شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي» لأنهم يحتاجونها أشد من غيرهم.

الحديث الأول فيه شيء من الغلط وهو قوله: «قال لي جابر: يا محمد من لم يكن من أهل الكبائر فما له وللشفاعة؟» **يعني:** أنه مستغن عنها، فهذا الحديث ضعيف، في رواته محمد بن ثابت البناني وهو ضعيف، فهذا لا يصح نسبته إلى جابر بن عبد الله رضي الله عنه، وهذا من أوهام هذا الراوي الضعيف محمد بن ثابت البناني، والأحاديث الصحيحة الصريحة واضحة في أن شفاعته عليه الصلاة والسلام لكل المؤمنين، شفاعته من هول الموقف، والشفاعة لدخول المؤمنين الجنة، والشفاعة لرفع درجات بعض المؤمنين في الجنة، وهكذا شفاعات لا يُستغنى عنها.

بعدها الشفاعة لأهل الكبائر من الأمة، نعم هم أشد الناس حاجة إلى هذه الشفاعة منه عليه الصلاة والسلام، وكذلك شفاعته الأنبياء لأمتهم، وشفاعة المؤمنين، وشفاعة الملائكة، كل هذه شفاعات يحتاج إليها أهل الكبائر، فتأتي الشفاعة من الرسول عليه الصلاة والسلام، وتأتي من الأنبياء، وتأتي من الملائكة، وتأتي من العلماء، وتأتي من الشهداء، وتأتي من المؤمنين من عموم المؤمنين.

ثم كرر هذا الحديث مرارًا، مرة من طريق أنس، ومرة من طريق جابر، وبمجموعه يثبت يصل إلى درجة الحسن، ولكن المنكر فيه ما نُسب إلى جابر، وما نُسب إلى حذيفة

من استغناء المؤمنين عن شفاعَةِ الرسول الكريم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، بل المؤمنون جميعًا حتى الصحابة يطلبونها ويرجونها، حتى الصحابة طلبوها من رسول الله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالْحُورَاءُ فِي الطَّلِبِ لِحَاجَتِهِمْ إِلَيْهَا، وَنَحْنُ نَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يُشَفِّعَ فِينَا مُحَمَّدًا ﷺ؛ لِأَنَّا بِأَشَدِّ الْحَاجَةِ إِلَى شَفَاعَتِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فَمَا نُسَبِّحُ إِلَى جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَمَا نُسَبِّحُ إِلَى حَذِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا يَثْبُتُ.

قال الرجل: «اللهم اجعلني ممن تصيبه شفاعَةُ محمد»، فقال حذيفة: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَغْنِي الْمُؤْمِنِينَ عَنْ شَفَاعَةِ مُحَمَّدٍ، وَلَكِنَّ الشَّفَاعَةَ لِلْمُذْنِبِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ».

فهذا لا يقوله حذيفة، هذا من مشاكل الضعفاء، أما الكذابون فمفروغ منهم، لكن الضعفاء تأتي منهم مشاكل مثل هذه الأشياء فلا يُعْتَمَدُ عَلَيْهَا؛ لِأَنَّهَا تَصْطَدِمُ بِالْأَحَادِيثِ الثَّابِتَةِ الصَّحِيحَةِ مِنْ أَنَّ شَفَاعَةَ الرَّسُولِ ﷺ شَامِلَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ عَمُومًا وَلِلْأُمَمِ جَمِيعًا أَيْضًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ كَمَا قُلْنَا: فِي اسْتِفْتَاكِ بَابِ الْجَنَّةِ لَهُمْ، وَفِي رَفْعِ الدَّرَجَاتِ وَإِلَى آخِرِهِ.

على كل حال حديث حذيفة في إسناده الفضيل بن سليمان النميري، قال فيه ابن معين: ليس بثقة، وقال أبو زرعة: لين، وقال أبو حاتم وغيره: ليس بالقوي، انظر «الكاشف»^(١).

وقال الحافظ ابن حجر: صدوق له خطأ كثير^(٢).



(١) «الكاشف» (٢/ ١٢٤ رقم ٤٤٨٤ - القبلة).

(٢) «تقريب التهذيب» (ص ٧٨٥ - العاصمة).

بَابُ



مَا زُوِيَ أَنَّ الشَّفَاعَةَ لِمَنْ
لَمْ يَشْرِكْ بِاللَّهِ تَخَالُفًا

٧٨٦- حدثنا أبو بكر قاسم بن زكريا المطرزي قال: حدثنا أبو كريب محمد ابن العلاء قال: حدثنا أبو معاوية قال المطرزي: وحدثنا يوسف بن موسى القطان قال: حدثنا جرير جميعاً عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله ﷺ: «لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ، فَتَعَجَّلْ كُلُّ نَبِيٍّ دَعْوَتَهُ، وَإِنِّي اخْتَبَأْتُ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِأُمَّتِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، فَهِيَ نَائِلَةٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنْ مَاتَ لَا يَشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا»، لَفْظُ أَبِي مُعَاوِيَةَ.

٧٨٧- حدثنا أبو محمد يحيى بن محمد بن صاعد قال: حدثنا الحسين بن الحسن المروزي قال: أخبرنا أبو معاوية قال: حدثنا الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله ﷺ: «لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ فَتَعَجَّلْ كُلُّ نَبِيٍّ دَعْوَتَهُ وَأَخَّرْتُ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِأُمَّتِي فَهِيَ نَائِلَةٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنْ مَاتَ لَا يَشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا»^(١).

(١) متفق عليه: أخرجه المصنف بإسنادين صحيحين.

ورواه مسلم في «الإيمان» حديث [١٩٩] عن أبي كريب وأبي بكر بن أبي شيبة عن أبي معاوية به.
ورواه البخاري في «الدعوات» حديث [٦٣٠٤]، وفي «التوحيد» حديث [٧٤٧٤]، ومسلم في «الإيمان» حديث [١٩٩]، من طرق عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نحوه.

٧٨٨- حدثنا أبو شعيب عبد الله بن الحسن الحراني قال: حدثنا يحيى بن أيوب قال: حدثنا إسماعيل بن جعفر قال: أخبرني عمرو بن أبي عمرو، عن سعيد المقبري، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قلت: يا رسول الله من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة؟ فقال النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لقد ظننت يا أبا هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أن لا يسألني عن هذا الحديث أحد أول منك، لما رأيت من حرصك، أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال: لا إله إلا الله خالصاً من نفسه» ^(١).

هذا باب ما روي أن الشفاعة لمن لم يشرك بالله تَعَالَى، فقد مرَّ بكم أن شفاعته صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تتناول عموم المؤمنين، وهي تتناول أيضاً المذنبين الذين لقوا الله بذنوب يستحقون بها دخول النار ودخلوها فعلاً، وشفاعته عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أيضاً تناولهم من باب أولى.

في هذا الحديث قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وهو حديث صحيح -: «إِنَّ كُلَّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ، فَتَعَجَّلَ كُلُّ نَبِيٍّ دَعْوَتَهُ، وَإِنِّي اخْتَبَأْتُ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لَأُمَّتِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، فَهِيَ نَائِلَةٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مَنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِي لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا» لفظ أبي معاوية.

يعني الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى يستجيب دعاء الأنبياء عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إذا شاء، وكثيراً ما يستجيب لهم، لكن أعطى كل نبي من الأنبياء عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ دعوة مستجابة مضمونة لا بد أن يستجيب الله له وهو لا يخلف الميعاد سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وبعض الدعوات منهم تقبل، وبعضها لا يقبله الله عَزَّ وَجَلَّ، فإنه لما دعا رسول الله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ على المشركين:

(١) حديث صحيح: أخرجه المصنف بإسناد صحيح.

رواه البخاري في «الرقاق» حديث [٦٥٧٠] عن قتبية عن إسماعيل بن جعفر به.

ورواه في «العلم» حديث [٩٩] من طريق سليمان بن بلال عن عمرو بن أبي عمرو به نحوه.

اللهم عليك بفلان، اللهم عليك بفلان، قال الله له: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾ [الأنعام: ١٢٨] (١).

والدعوة المضمونة للرسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لم يتعجلها في الدنيا، بل اختبأها وأدّخرها لأتمته يوم القيامة، ثم يدعو الله، وكثيراً ما يستجيب له، كثير من الدعوات استجاب الله فيها لرسوله الكريم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ؛ يوم بدر، ويوم حنين، ويوم أحد، وفي الاستسقاء، وفي تبوك، وفي كثير من المواطن والمناسبات يدعو الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى فيستجيب له عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، كل هذه ليست من الدعوة التي ضمن الله استجابتها، ويدعو الأنبياء ربهم كما قال زكريا عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا﴾ [مريم: ٤] يعني: عودتني إجابة الدعاء فاستجب لي وأعطني ولداً باراً، فاستجاب الله له عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، ووهب له يحيى سيّداً وحسوراً ونبياً من الصالحين.

فالله يستجيب لأتبيائه، لكن هذه الاستجابات التي تأتي في الدنيا غير الدعوة المضمونة، الدعوة المضمونة دعا نوح عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ على أمته فأهلكهم الله: ﴿رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾ (٦) إِنَّكَ إِنْ تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فِاجِرًا كَفَّارًا ﴿[نوح: ٢٦ - ٢٧]، وموسى دعا على فرعون وملئه ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ [يونس: ٨٨]، وهارون يؤمن قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿قَالَ قَدْ

(١) رواه البخاري في «الاعتصام» حديث [٧٣٤٦]، ولفظه: عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ وَرَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَالَ: «اللَّهُمَّ رَبَّنَا، وَلَكَ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ»، ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ الْعَنِ فُلَانًا وَفُلَانًا»، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾ [الأنعام: ١٢٨].

أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمْ فَأَسْتَقِيمًا وَلَا نَتَّبِعَ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١﴾ فاستجاب الله دعوتها فأهلك فرعون وقومه بالغرق، وهناك أنبياء لا أذكر نصًّا في دعوتهم على أمهم، ويكفيها هذا الخبر من رسول الله ﷺ أن الله أعطى لأنبيائه لكل نبي دعوة مستجابة.

والنبي ﷺ خبأ دعوته شفاعاً لأمته يوم القيامة، وهو كما وصفه ربه عزَّ وجلَّ في رأفته ورحمته بهذه الأمة: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨] عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فيشق عليه ما يُعنت المؤمنون عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وحريص على ما ينفعهم في الدنيا والآخرة، ومن رأفته بهم وحرصه على ما ينفعهم في الدنيا والآخرة أدَّخر لهم هذه الدعوة العظيمة، اختبأها عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حتى إن الله ليخير به بين أن يدخل نصف أمته الجنة وبين الشفاعـة فيختار الشفاعـة عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ^(١)؛ لأنها يدخل بها في الجنة أكثر من هذا النصف، نسأل الله أن يرحمنا، ويمنَّ علينا بهذه الشفاعـة، وأن يُجيبنا ما يشق علينا في الدنيا والآخرة.

فقال هنا: «إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةً مُسْتَجَابَةً، فَتَعَجَّلَ كُلُّ نَبِيٍّ دَعْوَتَهُ، وَإِنِّي اخْتَبَأْتُ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِأُمَّتِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، فَهِيَ نَائِلَةٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِي لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا».

(١) ونص الحديث: «أَتَانِي أَبٌ مِنْ عِنْدِ رَبِّي فَخَيَّرَنِي بَيْنَ أَنْ يَدْخُلَ نِصْفُ أُمَّتِي الْجَنَّةَ وَيَبْقَى الشَّفَاعَةُ، فَاخْتَرْتُ الشَّفَاعَةَ؛ وَهِيَ لِمَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا». رواه الترمذي (٤/٦٢٧)، «٣٨- كتاب صفة القيامة»، باب «ما جاء في الشفاعـة ١٣ - باب منه»، حديث [٢٤٤١]، ورواه أحمد (٦/٢٨) في قصة. من حديث عوف بن مالك الأشجعي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. ورواه ابن ماجه في «سننه» (٢/١٤٤٤)، «٣٧- كتاب الزهد» «٣٧- باب ذكر الشفاعـة»، حديث [٤٣١٧] نحوه. وله شاهدان أحدهما من حديث أبي موسى الأشعري رواه أحمد (٤/٤٠٤). وهو في «صحيح الجامع للألباني» (١/٧٢) رقم: [٥٦]، والآخر من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا رواه أحمد (٢/٧٥).

فالمؤمنون المستقيمون وغير المستقيمين كلهم يلقون الله بغير شرك المذنبون الذين ما أشركوا فيستحقون الشفاعة، وهذا يدل على فضل التوحيد إذا ذكر رسول الله ﷺ أحاديث الشفاعة، وأنه يخرج من النار من في قلبه أدنى أدنى ذرة من إيمان ممن قال لا إله إلا الله، وليس معنى ذلك أنه يجزئ الناس على المعاصي ﷺ، فقد أخبر عن مصير العصاة، وأن أناساً منهم يدخلون النار، وأنهم يخرجون بالشفاعة و... إلى آخره، وفي نفس الوقت الذي يبين لهم فضيلة التوحيد يبين لهم أيضاً أن هناك تارة تنتظر العصاة أهل الكبائر، وسيدخل أقوام - والعياذ بالله - بذنوبهم ويتفاوتون في العذاب، وفي طول المدة التي قد يمكث الإنسان دهوراً - والعياذ بالله - يُعَذَّبُ في النار، ويكفيه هذا الإنذار المهم أنه لما يذكر هذه الأشياء ليس القصد من ذلك إلا بيان فضل التوحيد حتى إنه ذكر صاحب البطاقة كما قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ سَيُخَلِّصُ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي عَلَى رُءُوسِ الْخَلَائِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَنْشُرُ لَهُ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ سَجَلًا كُلُّ سَجَلٍ مِثْلُ مَدِّ الْبَصَرِ، ثُمَّ يَقُولُ: أَتُنْكِرُ مِنْ هَذَا شَيْئًا، أَظْلَمَكَ كَتَبْتِي الْخَافِظُونَ؟ فَيَقُولُ: لَا يَا رَبِّ، فَيَقُولُ: أَفَلَاكَ عُذْرٌ؟ فَيَقُولُ: لَا يَا رَبِّ، فَيَقُولُ: بَلَى، إِنَّ لَكَ عِنْدَنَا حَسَنَةً، فَإِنَّهُ لَا ظُلْمَ عَلَيْكَ الْيَوْمَ، فَتَخْرُجُ بِطَاقَةٍ فِيهَا: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، فَيَقُولُ: أَحْضِرْ وَرَثَتَكَ، فَيَقُولُ: يَا رَبِّ مَا هَذِهِ الْبِطَاقَةُ مَعَ هَذِهِ السَّجَلَاتِ؟ فَقَالَ: إِنَّكَ لَا تَظْلَمُ، قَالَ: فَتَوَضَّعُ السَّجَلَاتُ فِي كَفِّهِ وَالْبِطَاقَةُ فِي كَفِّهِ، فَطَاشَتِ السَّجَلَاتُ، وَثَقَلَتِ الْبِطَاقَةُ، فَلَا يَثْقُلُ مَعَ اسْمِ اللَّهِ شَيْءٌ» (١).

لكن هذه للمخلص الذي يقوها مخلصاً لا رياءً ولا نفاقاً ولا سمعةً، وإنما يريد بها وجه الله عز وجل، فقول: لا إله إلا الله هذا ينجي إن شاء الله مع العمل إن شاء الله،

(١) رواه الترمذي في «أبواب الإيمان» حديث [٢٦٣٩]، وابن ماجه في «الزهد» حديث [٤٣٠٠]، وأحمد (٦٩٩٤-الرسالة). قال الترمذي: «حسن غريب».

فعلينا بالعمل؛ لأن الإيمان هو قول بالقلب واللسان وعمل بالقلب وبالجوارح، ومن أعمال القلوب المحبة والرغبة والخوف والرجاء والتوكل على الله، هذه كلها أعمال قلبية، ولا يكون المرء مؤمناً إلا بها أعمال القلوب لا بد منها، فإذا قال لا إله إلا الله وليس عنده خوف من الله ولا رغبة فيما عنده ولا توكل عليه هذا ليس بمؤمن، فأعمال القلوب مهمة جداً، ويجب مراعاتها كما يجب مراعاة أعمال الجوارح وأشد من مراعاة أعمال الجوارح، فأعمال القلوب إذا خلا منها القلب؛ من محبة الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى، فكان الرجل يبغض الله عَزَّ وَجَلَّ لا ينفعه قول لا إله إلا الله، هذا أخو الشيطان، ما ينفعه قولها، يبغض رسول الله؟ لا ينفعه قول لا إله إلا الله، فلا بد مع قول لا إله إلا الله من المحبة والرغبة والرهبة إلى آخره، ومن شروط لا إله إلا الله الإخلاص، ومن شروطها اليقين، ومن شروطها المحبة كما في قول القائل:

علم يقين وإخلاص وصدقك مع محبة وانقياد والقبول لها
وزيد ثامنها الكفران منك بما سوى الإله من الأوثان قد ألهها

ثمانية شروط: منها الكفر بالطواغيت؛ كل أنواع الطواغيت، فهذه لا إله إلا الله تنفع من يدخل في النار بذنوبه ويخرج بها؛ لأن لها منزلة عند الله عَزَّ وَجَلَّ، وقد ورد في الحديث وفيه شيء من الكلام: «لَوْ أَنَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعَ وَعَامِرُهُنَّ غَيْرِي، وَالْأَرْضِينَ السَّبْعَ وَضِعْنَ فِي كِفَّةٍ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي كِفَّةٍ، لَمَأْتَتْ بِهِنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»^(١)، وقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ الْمِيزَانَ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ

(١) أخرجه النسائي في «الكبرى» حديث [١٠٦٠٢]، وابن حبان في «الإحسان» حديث [٦٢١٨]، والبغوي في «شرح السنة» حديث [١٠٧٣]، كلهم بأسانيدهم إلى دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، ودراج ضعيف الرواية عن أبي الهيثم. وله شاهد من حديث عبد الله بن عمرو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

لِلَّهِ تَمْلَانِ - أَوْ تَمَلُّا - مَا بَيْنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ»^(١)، فذكر الله عظيم، ولا إله إلا الله أعظم من الحمد والتسبيح، هي عظمةٌ جدًّا، ولكنها تحتاج إلى إخلاص، عندما تقول لا إله إلا الله وسبحان الله والحمد لله تقوها مخلصًا لله رب العالمين، فيكون لها وزن عند الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى لها مكانة عند الله عَزَّجَلَّ ينفع الله بها القائل لأنه قالها صادقًا مخلصًا.

أَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يَتَوَفَّانَا عَلَى التَّوْحِيدِ، وَأَنْ يَثْبِتَنَا عَلَيْهِ، وَيَثْبِتَنَا عَلَى الْإِسْلَامِ عَمُومًا وَعَلَى التَّوْحِيدِ خَاصَّةً.



(١) أخرجه أحمد في «مسنده» (٣٤٢/٥)، ومسلم في «الإيمان» حديث [٢٢٣] من حديث أبي مالك الأشعري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

الأسئلة

سؤال: قلت: إن حديث البطاقة خاص بمن يقولها مخلصاً من قلبه، ما فائدة تخصيصه بهذا مع أن لا إله إلا الله يشترط فيها الإخلاص على جميع المؤمنين.

جواب: أنا قلت خاصة بمن يقولها مخلصاً لأخرج المنافقين الذين يقولونها من غير إخلاص.

والإخلاص مشروط على الجميع حتى الأنبياء، ما أحد يستثنى من هذا الشرط: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ [البينة: ٥]، ﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ [الزمر: ١١] ورسول الله أمر أن يعبد الله مخلصاً له الدين؛ ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ [آل عمران: ٢-٣].

سؤال: ما الصحيح في صفة العين والجمع بين النصوص والقول بأن الله عيني؟

جواب: من الأدلة على أن الله له عينان: «إِنَّ رَبَّكُمْ لَيْسَ بِأَعْوَرَ»^(١)، وقد يأتي لفظ العين مفرداً حينما يضاف إلى ضمير مفرد: ﴿وَلَنُصَنِّعَ عَلَى عَيْفٍ﴾ [طه: ٣٩] هذا ضمير مفرد أضيفت إليه العين فاقتضت هذه الإضافة إفراد لفظ العين، أما في قوله تَعَالَى: ﴿تَجَرَّى بِأَعْيُنِنَا﴾ [القمر: ١٤] لماذا جمعت العيون هنا- وهذا موجود في اللغة-؟ لأنها أضيفت لضمير جمع ضمير الكبرياء والعظمة، فالعظيم يخاطب الناس بمضمرات الجماعة: فعلنا، قلنا، أمرنا، وكذا خلقنا...، وهنا قال: ﴿تَجَرَّى بِأَعْيُنِنَا﴾ [القمر: ١٤] جاءت بصيغة الجمع وإن كانت العينان مثني، فهذه الإضافة إلى ضمير الجمع اقتضت جمع لفظ الأعين.

(١) رواه البخاري في «التوحيد» حديث (٧٤٠٧، ٧٤٠٨)، ومسلم في «الفتن وأشرار الساعة» حديث

فكذلك لما قال: ﴿تَجَرَّى بِأَعْيُنِنَا﴾ [النحل: ١٤] يعني: لما أضيف لفظ العين إلى ضمير الجمع جاء مجموعاً، ولما أضيف إلى ضمير مفرد جاء مفرداً، والإنسان يقول: أنا رأيت بعيني هذه، ما يقول بعيني مثلاً، رأيت بعيني وسمعت بأذني، إذا قال إنسان: رأيت بعيني وسمعت بأذني، هل يقال: ليس له إلا عين واحدة؟ ليس له إلا أذن واحدة؟! هذه لغة العرب، ومن هنا أخطأ ابن حزم، وابن حزم ظاهري، وفي الأسماء والصفات وقع في التجهم، وفيه تناقض أيضاً، يقول له عيان وعين وأعين! ^(١) هذا من ظاهريته السيئة، قاله له عيان كما في حديث الدجال: «إِنَّ رَبَّكُمْ لَيْسَ بِأَعْوَرَ» ^(٢) وهو يبين لهم أن الدجال أعور، وإذا قال: أنا ربكم لا تصدقوه؛ لأن ربنا ليس بأعور، فيفهم منه أن الله عينين.

سؤال: في قول الرسول ﷺ: «لَقَدْ ظَنَنْتُ يَا أبا هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ لَا يَسْأَلَنِي عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَحَدٌ أَوْلَ مِنْكَ» أليس هذا من مناقب أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وأنه حرص على طلب العلم، وهذا بشهادة رسول الله ﷺ؟

جواب: بلى هذا من مناقبه، قال الناس: أكثر أبو هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فقال: «إِنْ إِخْوَانُنَا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ شَغَلَهُمُ الصَّفْقُ فِي الْأَسْوَاقِ، وَإِخْوَانُنَا مِنَ الْأَنْصَارِ شَغَلَهُمُ الْعَمَلُ فِي أُمُورِهِمْ. وَكَنتُ أُلْزِمُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى مَلءِ بَطْنِي، فَأَشْهَدُ إِذَا غَابُوا، وَأَحْفَظُ إِذَا نَسُوا» ^(٣).

فبارك الله له، أسلم عام خيبر في السنة السابعة، والرسول ﷺ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ توفي في أول الحادية عشرة، أقام مع النبي ﷺ أربع سنوات السابعة والثامنة والتاسعة والعاشر فحفظ خمسة آلاف حديث، وهذه قليلة بالنسبة لهذه المدة، لكن كان ملازماً

(١) انظر: «المجلى» (١/ ٣٣-٣٤) و«الفصل في الملل والأهواء والنحل» (٢/ ١٢٧).

(٢) سيأتي تحريجه.

(٣) أخرجه البخاري في «العلم»، حديث [١١٨]، وفي «المزارعة»، حديث [٢٣٥٠]، وفي «الاعتصام»، حديث [٧٣٥٤]، ومسلم في «فضائل الصحابة» حديث [٢٤٩٢].

لِلرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، النَّاسُ قَدْ يَذْهَبُونَ فِي أَعْمَالِهِمْ وَلَهُمْ تِجَارَاتٌ وَلَهُمْ مَزَارِعٌ وَهُوَ عَاكِفٌ عَلَى الْعِلْمِ مُلَازِمٌ لِرَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَالرَّسُولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَرَفَ هَذِهِ الْمِيزَةَ لِأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ: «لَقَدْ ظَنَنْتُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَنْ لَا يَسْأَلَنِي عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَحَدٌ أَوْلَى مِنْكَ» يَعْنِي قَبْلَكَ «لَمَّا عَلِمْتَ مِنْ حِرْصِكَ عَلَى الْحَدِيثِ» فَهَذِهِ مِنْ مِيزَاتِهِ، لَكِنْ أَبُو بَكْرٍ أَفْضَلُ مِنْهُ، وَعُمَرُ وَالْخُلَفَاءُ الرَّاشِدُونَ جَمِيعًا، وَالْعَشْرَةُ الْمُبَشِّرِينَ بِالْجَنَّةِ وَكَثِيرٌ مِنَ الصَّحَابَةِ أَفْضَلُ مِنْهُ؛ لِأَنَّهُمْ أَسْلَمُوا قَبْلَهُ وَهَاجَرُوا وَعُذِّبُوا وَأَوْذُوا وَجَاهَدُوا وَهُوَ جَاءَ فِي عِزَّةِ الْإِسْلَامِ، قَالَ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلِ أَوْلِيكَ أَعْظَمَ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَتْلِهِمْ وَلَا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى﴾ [التَّحْدِيدُ: ١٠]، وَفَاتِهِ بَدْرٌ وَفَاتِهِ أُحُدٌ وَفَاتِهِ غَزَوَاتٌ كَثِيرَةٌ، وَشَارَكَ بَعْدَ خَيْرِ شَارِكٍ فِي فَتْحِ مَكَّةَ، وَشَارَكَ فِي فَتْحِ الطَّائِفِ، وَفَاتِهِ غَزَوَاتٌ كَثِيرَةٌ، وَسَبَقَهُ السَّابِقُونَ لِأَسْبَقِيَّتِهِمْ وَجِهَادِهِمْ وَصَبْرِهِمْ، فَهُمْ أَفْضَلُ مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ أَعْلَمُ مِنْهُ لَا سِيَّمَا الْخُلَفَاءُ الْأَرْبَعَةُ، وَالْإِنْسَانُ قَدْ يَكُونُ لَهُ مِيزَةٌ عَلَى مَنْ هُوَ أَفْضَلُ مِنْهُ، فَمُوسَى كَلِيمُ اللَّهِ، وَإِبْرَاهِيمُ خَلِيلُ اللَّهِ، وَمُحَمَّدٌ أَفْضَلُ مِنْهُمَا، وَإِنْ كَانَ اللَّهُ قَدْ كَلَّمَ مُحَمَّدًا وَهُوَ خَلِيلُ اللَّهِ، لَكِنْ يَعْنِي نَصِيْبَهُ مِنَ الْخَلَّةِ يُمْكِنُ أَكْثَرُ، وَنَصِيْبُ مُوسَى مِنَ التَّكْلِيمِ أَكْثَرُ، وَمَعَ ذَلِكَ مُحَمَّدٌ أَفْضَلُ مِنْهُمَا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

سؤال: هل الذات من صفات الله؟

جواب: لا، له ذات موصوفة بصفات، وهل يكون له صفات بلا ذات؟!

صفاته قائمة بذاته، له ذات عظيمة سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، الْكَوْنُ كُلُّهُ كَخَرْدَلَةٍ فِي كَفِّهِ، لَهُذِهِ الْذَاتِ الْعَظِيمَةِ الْمَوْصُوفِ بِالصِّفَاتِ الْعَظِيمَةِ، فَالصِّفَاتُ تَابِعَةٌ لِلذَّاتِ وَقَائِمَةٌ بِهَا، الْعِلْمُ قَائِمٌ بِالذَّاتِ، وَالْإِرَادَةُ وَالْحُبُّ وَالرِّضَا وَالْغَضَبُ وَالْاِسْتِواءُ وَالنُّزُولُ كُلُّهَا تَتَّبِعُ الذَّاتَ. وَهَذِهِ الْأَسْئَلَةُ لَيْسَتْ طَيِّبَةً، هَذِهِ مِمَّا نَهَى عَنْهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: الْأَغْلُوطَاتُ وَالتَّعَمُّقُ وَالتَّنَطُّعُ فِي الْأَسْئَلَةِ هَذِهِ كَانَ يَغْضِبُ مِنْهَا رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فَلَا نَتَّبِعُ

المتكلمين والمنتطعين، وميزة أهل السنة أنهم بعيدون عن التنطع والتعمق والتكلف والأغلوطات.

سؤال: ما هو الثابت بعد الأذان أهو قول الصلاة الإبراهيمية أولاً ثم يقول:

اللهم رب هذه الدعوة التامة، أم العكس؟

جواب: إذا سمعت المؤذن تقول مثلما يقول، ثم تصلي عليه **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ** بأي صيغة؛ كما قال **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ**: «إِذَا سَمِعْتُمُ النِّدَاءَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ، ثُمَّ صَلُّوا عَلَيَّ؛ فَإِنَّهُ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ صَلَاةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا، ثُمَّ سَأَلُوا اللَّهَ لِي الْوَسِيلَةَ؛ فَإِنَّهَا مَنْزِلَةٌ فِي الْجَنَّةِ لَا تَنْبَغِي إِلَّا لِعَبْدٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ وَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَنَا هُوَ، فَمَنْ سَأَلَ لِي الْوَسِيلَةَ حَلَّتْ لَهُ الشَّفَاعَةُ»^(١)، يعني نجيب المؤذن، ثم نصلي عليه **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ**، ثم نقول: «اللهم رب هذه الدعوة التامة، والصلاة القائمة، آتِ مُحَمَّدًا الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ، وَابْعَثْهُ مَقَامًا مُحَمَّدًا الَّذِي وَعَدْتَهُ».

سؤال: هل يجب على الخطيب الجلوس بين الخطبتين يوم الجمعة؟

جواب: الجلوس بين الخطبتين مهم جداً، فقد كان رسول الله ﷺ يجلس بين الخطبتين، رواه البخاري ومسلم من حديث عبد الله بن عمر **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا** قال: «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْطُبُ قَائِمًا ثُمَّ يَقْعُدُ ثُمَّ يَقُومُ كَمَا تَفْعَلُونَ الْآنَ»^(٢).

وقال جابر بن سمرة **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ**: «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَخْطُبُ قَائِمًا ثُمَّ يَجْلِسُ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ قَائِمًا، فَمَنْ نَبَأَكَ أَنَّهُ كَانَ يَخْطُبُ جَالِسًا، فَقَدْ كَذَبَ فَقَدْ وَاللَّهِ صَلَّيْتُ مَعَهُ أَكْثَرَ مِنْ أَلْفِي صَلَاةٍ»^(٣).

(١) رواه مسلم في «الصلاة» حديث [٣٨٤].

(٢) أخرجه البخاري في كتاب: «الجمعة» حديث رقم (٩٢٠، ٩٢٨)، ومسلم في كتاب: «الجمعة» حديث [٨٦١].

(٣) أخرجه مسلم في كتاب: «الجمعة» حديث [٨٦٢].

فالخطبتان واجبتان ويشرع فيهما القيام والقعود، وما أعرف أحداً قال بوجوب الجلوس بين الخطبتين، أما مشروعية ذلك فلا خلاف فيه - والله أعلم -، لمدائمة النبي ﷺ على هذا الجلوس.

سؤال: هذا يسأل أنه يصلي في مسجد يتضمن مجموعة من الفرق من كل الأشكال؛ الإمام صوفي وخرافي، ويقول الصوفية: هي الإسلام، ويقول: هو هو. يعني بذكر الله ما يقول: لا إله إلا الله، يقول: هو هو، مثل الكلب ينبح، قبحهم الله، فهل يصلي وراء هذا الإمام؟

فأقول: إذا وجدتم مسجداً لأهل السنة في أبعد مكان، فصلوا فيه، ولا تصلوا وراء هذا الصوفي الضال، وأظنه من أهل وحدة الوجود لا يبعد أبداً، من واجبكم أن تبيّنوا له هذا الضلال، وأن قول: هو هو، هذا من لغة الكلاب، ليست من لغة الإسلام «هو هو» أبداً، هذه لغة الكلاب، ونزه الله عنها الإسلام، وأن هذا يدل أنك تقول بوحدة الوجود لأنه لا يقوّلها إلا هؤلاء، بينوا له، فإن أسلم دخل في الإسلام جديداً فالحمد لله أو ترك هذا الضلال والكفر فالحمد لله، وإلا لا تصلوا وراءه، أقيموا عليه الحجة فإن رجع فصلوا وراءه، وإن عاند فلا تصلوا وراءه.



بَاب

٦٥

ذكر قول النبي ﷺ:
«لكل نبي دعوة يدعو بها،
وخبأت دعوتي شفاعة لأمتي»

٧٨٩- حدثنا أبو بكر جعفر بن محمد الفريابي قال: حدثنا يزيد بن خالد بن أبي موهب قال: حدثنا عبد الله بن وهب قال: أخبرنا يونس بن يزيد، عن ابن شهاب أن عمرو بن أبي سفيان الثقفي أخبره أن أبا هريرة رضي الله عنه قال لكعب الأحبار: إن رسول الله ﷺ قال: «لكل نبي دعوة يدعو بها، فأنا أريد إن شاء الله أن أختبئ دعوتي: شفاعة لأمتي يوم القيامة»^(١).

٧٩٠- حدثنا أبو محمد يحيى بن محمد بن صاعد قال: حدثنا الحسين بن الحسن المروزي قال: أخبرنا الحجاج بن أبي منيع، عن جده، عن الزهري قال: حدثنا أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لكل نبي دعوة، فأنا أريد أن أختبئ دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة»^(٢).

(١) حديث صحيح: وهذا إسناد صحيح.

أخرجه مسلم في «الإيمان» حديث [١٩٨] عن حرملة عن ابن وهب به. وأخرجه أحمد (٧٧١٤-الرسالة) من طريق الزهري عن القاسم بن محمد، قال: اجتمع أبو هريرة رضي الله عنه وكعب، فجعل أبو هريرة رضي الله عنه يحدث كعباً عن النبي ﷺ، وكعب يحدث أبا هريرة رضي الله عنه عن الكتب، قال أبو هريرة رضي الله عنه: فذكره.

(٢) متفق عليه: وهذا إسناد حسن. الحجاج بن أبي منيع، قال في «التقريب»: «ثقة».

٧٩١- أخبرنا أبو جعفر محمد بن صالح بن ذريح قال: حدثنا هناد بن السري قال: حدثنا عبدة - يعني ابن سليمان - عن محمد بن إسحاق، عن موسى بن يسار، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لكل نبي دعوة دعا بها، واني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة»^(١).

٧٩٢- حدثنا أبو محمد يحيى بن محمد بن صاعد قال: حدثنا يعقوب الدورقي قال: حدثنا روح بن عبادة قال: حدثنا شعبة، عن قتادة، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إن لكل نبي دعوة قد دعا بها في أمته، واني خبأت دعوتي شفاعة لأمتي»^(٢).

حديثا أبي هريرة وأنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا صحيحان، وقد أخرجهما الإمام أحمد والإمام مسلم وغيرهما.

واختباء رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دعوته التي ضمن الله استجابتها في الدنيا، اختبائها لها وتأخيرها لها ليوم القيامة حيث تشتد إليها الحاجة جدًّا، لمن الأدلة على كمال رأفته ورحمته بهذه الأمة، ولقد شهد الله له بهذه الرأفة والرحمة، فقال عَزَّ وَجَلَّ: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ

وجده هو عبيد الله بن أبي زياد الرصافي، قال في «التقريب»: «صدوق».

رواه المروزي في «زوائد الزهد» لابن المبارك [١٦٢٣].

ورواه البخاري في «التوحيد» حديث [٧٤٧٤]، ومسلم في «الإيمان» حديث [١٩٨]، من طرق عن الزهري به.

(١) في إسناده محمد بن إسحاق بن يسار، صدوق، لكنه مدلس وقد عنعن. رواه هناد في «الزهد» [١٨٢].

(٢) متفق عليه: وهذا إسناده صحيح.

أخرجه مسلم في «الإيمان» حديث [٢٠٠]، وأحمد (١٣١٧٠-الرسالة)، من طريق روح به. وأخرجه البخاري في «الدعوات» حديث [٦٣٠٥] من طريق معتمر عن أبيه، ومسلم في «الإيمان» حديث [٢٠٠]، من طرق عن قتادة، ومن طريق معتمر عن أبيه، كلاهما عن أنس نحوه.

رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ
رَّحِيمٌ ﴿[التوبة: ١٢٨].

فهو ﷺ رؤوف رحيم بأمته في الدنيا والآخرة، والله الرؤوف الرحيم الذي
منَّ على هذا النبي الكريم بهذه الصفات العظيمة يعطي محمداً ﷺ ما يرضيه في
الآخرة، قال تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ﴾ [التين: ٥].

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أن النبي ﷺ تلا قول الله عز وجل
في إبراهيم: ﴿رَبِّ إِنِّي نَجَّيْتُكَ مِنَ النَّارِ فَتَعَبَّرْ لَهُ إِنِّي أَنقَذْتُكَ مِنَ
الْعَبَادَةِ: ﴿إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ وَإِنْ تُغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الأنعام: ١١٨]، فرفع
يديه وقال: اللهم أمتي أمتي، وبكى، فقال الله عز وجل: يا جبريل اذهب إلى محمد وربك
أعلم، فسله ما يبكيك فأتاه جبريل عليه الصلاة والسلام فسأله، فأخبره رسول الله ﷺ
بما قال، وهو أعلم، فقال الله: «يا جبريل اذهب إلى محمد فقل: إنا سنرضيك في أمتك
ولا نسوءك»^(١).

وهذا وعد آخر لرسوله الرؤوف الرحيم ﷺ بأنه سيرضيه في أمته.
نسأل الله الكريم الرؤوف الرحيم أن يجعلنا من خيار أمته، ومن المتمسكين
بشريعته، ومن أهل شفاعته.



(١) أخرجه مسلم في «الإيمان» حديث [٢٠٢]، وأبو عوانة حديث [٤١٥]، وابن حبان حديث
[٧٢٣٥].

باب



ذكر قول النبي ﷺ
«إن الله عز وجل خيرني بين أن
يدخل نصف أمتي الجنة أو
الشفاعة، فاخترت الشفاعة»

٧٩٣- أخبرنا أبو جعفر محمد بن صالح بن ذريح العكبري قال: حدثنا هناد ابن السري قال: حدثنا عبدة - يعني ابن سليمان - عن سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، عن أبي المليح - عوف بن مالك الأشجعي - قال: كنا مع رسول الله ﷺ في بعض أسفاره - فذكر حديثاً طويلاً قال فيه -: وإن نبي الله ﷺ جاءنا فقال: أتاني الليلة آت من ربي عز وجل فخيرني بين الشفاعة وبين أن يدخل نصف أمتي الجنة، فاخترت الشفاعة، قلنا: يا رسول الله، اجعلنا في شفاعتك، فقال: إنكم أهل شفاعتي، ثم أقبلنا مع رسول الله ﷺ إلى الناس فقال: إنه أتاني الليلة آت من ربي عز وجل فخيرني بين الشفاعة وبين أن يدخل نصف أمتي الجنة، فاخترت الشفاعة، قالوا: يا رسول الله، اجعلنا من أهل شفاعتك، فقال رسول الله ﷺ: «أشهد من حضرني أن شفاعتي لمن مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً».

٧٩٤- حدثنا أبو محمد بن صاعد قال: حدثنا الحسن بن عبد العزيز الجروي قال: حدثنا بشر بن بكر التنيسي.

قال ابن صاعد: وحدثنا يوسف بن سعيد المصيصي قال: حدثنا عمارة بن بشر - واللفظ لبشر بن بكر - قال: حدثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر قال: سمعت سليمان بن عامر يقول: سمعت عوف بن مالك الأشجعي يقول: «كنا مع رسول الله ﷺ فقال: «أتدرون ما خيرني ربي؟» قلنا: الله ورسوله أعلم، قال: «خيرني بين أن يدخل نصف أمتي الجنة، وبين الشفاعة، فاخترت الشفاعة»، فقلنا: يا رسول الله، ادع الله أن يجعلنا من أهلها، قال: «هي لكل مسلم».

حديث عوف بن مالك رضي الله عنه صحيح، أخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (٢٨/٦)، والترمذي في «صفة القيامة» حديث [٢٤٤١]، والطيالسي في «مسنده» حديث [٩٩٨]، وهو دليل على رحمة الله الواسعة، وعلى إكرامه لنبيه محمد ﷺ بقبول شفاعته في هذه الأمة، وفيه دليل على حرص رسول الله ﷺ على دخول أمته الجنة، وعلى رحمته ورأفته بهم في الدنيا والآخرة، ولذا أثر الشفاعة وقدمها على العرض بدخول نصفهم الجنة.

وفيه إيمان الصحابة بشفاعته صلوات الله عليه وسلم وحرصهم على أن يشفع لهم هذا الرسول الرحيم، ووعد الرسول الكريم لهم بالشفاعة ثم وعد بها كل موحد لم يشرك بالله شيئاً، وهذا يشمل عصاة الموحدين الذين وقعوا في المعاصي، ويؤيد هذا الأحاديث الأخرى التي فيها أن شفاعته صلوات الله عليه وسلم لكل من لم يشرك بالله شيئاً.



٧٩٥- أخبرنا أبو جعفر محمد بن صالح بن ذريح قال: حدثنا هناد بن السري قال: حدثنا أبو معاوية، عن إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة، عن سعيد بن أبي سعيد، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله ﷺ: «سألت الله عز وجل الشفاعة لأمتي، فقال: لك سبعون ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب، قال: قلت: رب زدني، قال: قال: فحنا بين يديه وعن يمينه وعن شماله، فقال أبو بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: حسبنا يا رسول الله، فقال عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: يا أبا بكر، دع رسول الله ﷺ يكثرننا، كما أكثر الله عز وجل، قال: فقال أبو بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: إنما نحن حفنة من حفنات الله عز وجل، فقال رسول الله ﷺ: صدق أبو بكر»^(١).

إسناد حديث أبي هريرة هذا ضعيف جداً، فيه إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة متروك، لكن يغني عنه ما رواه البغوي في مسند علي بن الجعد برقم: [٢٨٤٩]، قال: حَدَّثَنَا زِيَادُ بْنُ أَيُّوبَ، نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، نَا إِسْحَاقُ بْنُ أَبِي فَرَوَةَ، عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبَرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ؛ وَحَدَّثَنَا عَاصِمٌ: (يعني ابن علي) حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذئبٍ، عَنِ الْمَقْبَرِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله ﷺ: «سألت الله عز وجل الشفاعة لأمتي، فقال لي: لك سبعون ألفاً، يدخلون الجنة بغير حساب، فقلت: يارب زدني، فقال: فإن لك هكذا، فحنا بين يديه وعن يمينه وعن شماله»، فقال أبو بكر: حسبنا يا رسول الله، فقال عمر: دع رسول الله ﷺ يكثرننا كما أكثر الله تعالى لنا، فقال رسول الله ﷺ: «صدق أبو بكر». وهذا لفظ حديث أبي معاوية. هذا حديث حسن.

(١) رواه هناد في «الزهد» [١٧٨].

ورواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٦/٣١٨-الحوت) والبغوي في «مسند» ابن الجعد [٢٨٤٩] من طريق أبي معاوية به.

وله شاهد من حديث أبي أمامة، وفيه: «مع كل ألف سبعون ألفاً»، رواه الترمذي بإسناد حسن برقم: [٢٤٣٧]، وحسنه.

ورواه الإمام أحمد في «مسنده» (٢٦٨ / ٥)، وابن ماجه برقم [٤٢٨٦].

فيرتقي هذا الحديث بمجموع طرقه إلى درجة الصحيح لغيره.

وفيه فضل الله على هذه الأمة ورحمة رسول الله ﷺ بأتمته، وطلبه المزيد على ما أخبره به ربنا الكريم واستجابة الله لدعائه.



٧٩٦- حدثنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبد الحميد الواسطي قال: حدثنا أبو هشام الرفاعي قال: حدثنا أبو بكر بن عياش قال: حدثنا حميد، عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كان يوم القيامة أوتيت الشفاعة، فأشفع لمن كان في قلبه مثقال حبة من إيمان، ثم أشفع لمن كان في قلبه مثقال ذرة، حتى لا يبقى أحد في قلبه من الإيمان مثل هذا، وحرك الإبهام والمسبحة»^(١).

حديث أنس حسن، في إسناده أبو هشام الرفاعي ليس بالقوي.

وقد روى البخاري في «التوحيد» حديث [٧٥٠٩] بإسناده إلى أبي بكر بن عياش عن حميد قال: سمعت أنسًا رضي الله عنه قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «إذا كان يوم القيامة شُفِّعْتُ فَقُلْتُ: يَا رَبِّ ادْخِلِ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ خَرْدَلَةٌ، فَيَدْخُلُونَ، ثُمَّ أَقُولُ: ادْخِلِ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ أَذْنَى شَيْءٍ، فَقَالَ أَنَسٌ: كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى أَصَابِعِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ».

ثم ذكر البخاري عقب هذا الحديث حديثًا طويلاً عن أنس برقم: [٧٥١٠]، وفيه شفاعة الرسول عند ربه أربع مرات، يشفع في الأولى فيمن في قلبه مثقال شعيرة من إيمان، وفي الثانية فيمن في قلبه ذرة أو خردلة من إيمان، وفي الثالثة فيمن في قلبه أدنى أدنى من مثقال حبة خردل من إيمان، والله يستجيب لشفاعته في هذه المرات، وفي الرابعة يقول رسول الله ﷺ لربه: «يا رب ائذن لي فيمن قال: لا إله إلا الله، فيقول الله: «وَعَزَّتِي وَجَلَالِي وَكِبْرِيَائِي وَعَظَمَتِي لَا أُخْرِجَنَّ مِنْهَا مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ».

وهذا الحديث في «صحيح مسلم» رقم: [١٩٣].

وفي الحديث سعة كرم الله ورحمته بالموحدين، وفيه بيان فضل كلمة التوحيد «لا إله إلا الله»، وفيه بيان منزلة رسول الله ﷺ عند ربه، وفيه رحمة رسول الله ﷺ بعصاة الموحدين من هذه الأمة مهما ضعف إيمانهم.

(١) رواه ابن أبي الدنيا كما في «النهاية» لابن كثير (٢/٢١٢) عن أبي هشام الرفاعي به مثله.

٧٩٧- أخبرنا ابن ذريح قال: حدثنا هناد قال: حدثنا ابن فضيل، عن ليث، عن أبي فزارة، عن يزيد بن الأصم، عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا في قوله عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ (٧) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ [الزلزال: ٧ - ٨]، فقال: أدخل ابن عباس يده في التراب ثم رفعها، ثم نفخ، ثم قال: كل واحد من هؤلاء مِثْقَالُ ذَرَّةٍ^(١).

حديث ابن عباس هنا في إسناده ليث بن أبي سليم، قال الحافظ: «صدوق، اختلط أخيراً، ولم يتميز حديثه فُتْرُك»، وفي قوله: «فُتْرُك» نظره، فإن البخاري روى له تعليقاً، ومسلم روى له في الشواهد، وروى عنه الأربعة، وقال الذهبي في «الكاشف»: فيه ضعف يسير من سوء حفظه، واحتج به بعضهم.

وساق الأجري هنا تفسير ابن عباس لقول الله تَعَالَى: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ (٧) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ [الزلزال: ٧ - ٨] بمناسبة ما ذكر في أحاديث الشفاعة من أن الله يخرج من النار من كان في قلبه مِثْقَالُ ذَرَّةٍ من الإيمان، ففي تفسير ابن عباس بيان لمِثْقَالِ الذرة.



(١) رواه هناد في «الزهد» [١٩٣].

ورواه الحري في «غريب الحديث» (٢٥٩/١) من طريق ابن فضيل به نحوه.

بَابُ



الْإِيمَانُ بِأَنْ قَوْمًا يَخْرُجُونَ

مِنَ النَّارِ، فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ

بِشَفَاعَةِ النَّبِيِّ ﷺ

وَبِشَفَاعَةِ الْمُؤْمِنِينَ

٧٩٨- أَخْبَرَنَا الضَّرِيبِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا
حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ: قُلْتُ لِعَمْرٍو بْنِ دِينَارٍ: يَا أَبَا مُحَمَّدٍ، سَمِعْتَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّجَلَّ يَخْرِجُ مِنَ النَّارِ قَوْمًا بِالشَّفَاعَةِ» ؟
قَالَ: «نَعَمْ»^(١).

٧٩٩- حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ هَارُونُ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ: حَدَّثَنَا [ابْنُ أَبِي عَمْرٍا - يَعْنِي
مُحَمَّدَ الْعَدَنِي - قَالَ: حَدَّثَنَا سَفْيَانٌ، عَنْ عَمْرٍو بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرًا يُشِيرُ إِلَى
أَذْنِيهِ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّجَلَّ يَخْرِجُ نَاسًا مِنَ النَّارِ
فَيَدْخُلُهُمُ الْجَنَّةُ»^(٢).

حديث جابر صحيح، وأصله في الصحيحين.



(١) رواه البخاري في «الرقاق» حديث [٦٥٥٨]، ومسلم في «الإيمان» حديث [١٩١]، من طريق حماد
ابن زيد به.

(٢) رواه مسلم حديث [١٩١] عن أبي بكر بن أبي شيبة عن سفيان به.

٨٠٠- وأخبرنا الفريابي قال: حدثنا عبيد الله بن عمر القواريري قال: حدثنا يحيى بن سعيد قال: حدثنا الحسن بن ذكوان قال: حدثنا أبو رجاء قال: حدثنا عمران بن الحصين، عن النبي ﷺ قال: «يخرج الله من النار قومًا بشفاعة محمد ﷺ فيدخلهم الجنة، فيسميهم أهل الجنة الجهنميون».

حديث عمران بهذا الإسناد حسن، والمتن في البخاري^(١) من طريق مسدد عن يحيى بن سعيد عن الحسن بن ذكوان به.



(١) رواه البخاري في «الرقاق» حديث [٦٥٦٦].

٨٠١- حدثنا أبو جعفر أحمد بن يحيى الحلواني قال: حدثنا محمد بن الصباح الدولابي قال: حدثنا خالد بن عبد الله، عن مسعود بن أبي سلمة، عن أبي نضرة، عن أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أما أهل النار الذين هم أهل النار: فإنهم لا يموتون فيها، وأما ناس من الناس: فإن النار تأخذهم على قدر ذنوبهم فيحترقون فيها، فيصيرون فحمًا، ثم يأذن الله عزَّجَلَّ لهم في الشفاعة، فيخرجون من النار ضبائر فييثون، أو ينثرون على أنهار الجنة، فيؤمر أهل الجنة، فيفيضون عليهم من الماء، فتنبت لحومهم كما تنبت الحبة في حميل السيل»^(١).

إسناد أبي سعيد هنا فيه تصحيف وسقط، مسعود بن أبي سلمة صوابه: «سعيد ابن يزيد أبو مسلمة»، كذلك هو في رواية عمرو بن عون عن خالد بن عبد الله عند الدارمي، وكذلك قاله الثقات: «عن سعيد بن يزيد بن أبي مسلمة»، هكذا رواه مسلم وأحمد وغيرهما^(٢).



(١) رواه الدارمي في «سننه» في «الرقاق» حديث [٢٨٥٩] عن عمرو بن عون عن خالد بن عبد الله - فقال: - عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَزِيدَ أَبِي مَسْلَمَةَ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ بِهِ نَحْوَهُ.

(٢) أخرجه أحمد (١١٠٧٧-الرسالة) عن إسماعيل بن علية.

ورواه أحمد (١١٧٤٦-الرسالة)، ومسلم في «الإيمان» حديث [١٨٥] من طريق شعبة.

ورواه مسلم [١٨٥]، وابن ماجه في «الزهد» حديث [٤٣٠٩] من طريق بشر بن المفضل.

ثلاثتهم (إسماعيل، وشعبة، وبشر) عن سعيد بن يزيد أبي مسلمة به نحوه.

٨٠٢- أخبرنا الضريابي قال: حدثنا وهب بن بقية الواسطي قال: أخبرنا خالد

- يعني ابن عبد الله الواسطي - عن عمرو بن يحيى، عن أبيه، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، عن النبي صلّى الله عليه وآله قال: «إذا دخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار، قال الله برحمته: انظروا من كان في قلبه حبة من خردل، فأخرجوه من النار، قال: فأخرجوا، وقد عادوا حمماً، فيلقون في نهر يسمى نهر الحياة، فينبتون كما ينبت الغناء في حميل السيل، أو إلى جانب السيل، ألم تروا أنها تأتي صفراء ملتوية».

حديث أبي سعيد رضي الله عنه صحيح بهذا الإسناد، وأخرجه البخاري في صحيحه

حديث [٦٥٦٠]، قال: حدثنا وهيب حدثنا عمرو بن يحيى عن أبيه به.

وأخرجه مسلم حديث [١٨٤]، وأحمد في «مسنده» (٥٦/٣).



٨٠٣- حدثنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبد الحميد الواسطي قال: حدثنا أبو هشام الرفاعي قال: حدثنا أبو بكر بن عياش قال: حدثنا حميد، عن أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ: أُوتِيَتِ الشَّفَاعَةُ، فَأُشْفِعَ لِمَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ خَرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ، ثُمَّ أُشْفِعَ لِمَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ حَتَّى لَا يَبْقَى أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْإِيْمَانِ مِثْلُ هَذَا، وَحَرَّكَ الْإِبْهَامَ وَالْمُسْبِحَةَ»^(١).

حديث أنس هنا في إسناده أبو هشام الرفاعي ليس بالقوي، لكن المتن صحيح، أخرجه البخاري في صحيحه، حديث [٧٥٠٩] بلفظ: سمعت النبي ﷺ يقول: «إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ شُفِّعْتُ، فَقُلْتُ: يَا رَبِّ ادْخِلِ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ خَرْدَلَةٌ، فَيَدْخُلُونَ. ثُمَّ أَقُولُ: ادْخِلِ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ أَذْنَى شَيْءٍ». فَقَالَ أَنَسٌ: كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى أَصَابِعِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.



٨٠٤- أخبرنا الفريابي قال: حدثنا هذبة بن خالد قال: حدثنا همام بن يحيى قال: حدثنا قتادة، عن أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ قَوْمٌ بَعْدَ مَا يَصِيبُهُمْ مِنْهَا سَفْعٌ فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ، يَسْمِيهِمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ: الْجَهَنَّمِيُّونَ».

حديث أنس هنا صحيح، وقد أخرجه البخاري حديث [٦٥٥٩] من طريق هذبة

به.



٨٠٥- حدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا يحيى بن النضر قال: حدثنا أبو داود الطيالسي قال: حدثنا شعبة، عن حماد، عن ربيعي بن حراش، عن حذيفة قال: قال رسول الله ﷺ: «يُخْرِجُن قَوْمَ مِنَ النَّارِ قَدْ مَحَشَتْهُمْ النَّارُ فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِشَفَاعَةِ الشَّافِعِينَ، يَسْمُونَ: الْجَهَنَّمِيُّونَ»^(١).

حديث حذيفة بهذا الإسناد فيه ضعف يسير بسبب حماد وهو ابن أبي سليمان. وقد أخرجه أحمد في «مسنده» (٤٠٢/٥) عن محمد بن جعفر وحجاج عن شعبة عن حماد به بلفظ: «يُخْرِجُ اللَّهُ قَوْمًا مُنْتَنِينَ قَدْ مَحَشَتْهُمْ النَّارُ بِشَفَاعَةِ الشَّافِعِينَ».



(١) الحديث عند أبي داود الطيالسي في «مسنده» (٤٢٠-التركي)، قال: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ حَمَادٍ، عَنْ رَبِيعِي بْنِ حِرَاشٍ، عَنْ حَذِيفَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «أَخْيَانًا يَرْفَعُهُ وَأَخْيَانًا لَا يَرْفَعُهُ» - قَالَ: وذكره.

٨٠٦- أخبرنا ابن ذريح العكبري قال: حدثنا هناد بن السري قال: حدثنا أبو معاوية، عن إسحاق بن عبد الله، عن سعيد بن أبي سعيد، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «لقد بلغت الشفاعة يوم القيامة، حتى إن الله عز وجل ليقول للملائكة: أخرجوا برحمتي من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان، قال: ثم يخرجهم حضرات بيده بعد ذلك» (١).

إسناد حديث ابن عمر ضعيف جداً، فيه إسحاق بن أبي فروة.



(١) رواه هناد في «الزهد» [١٩٢].

٨٠٧- حدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا علي بن مهران قال: حدثنا عبد الله - يعني ابن رشيد - قال: حدثنا عثمان بن مطر قال: حدثنا زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن أبي سعيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما مجادلة أحدكم يكون له الحق على صاحبه: أشد من المؤمنين لربهم عزَّجَلَّ في إخوانهم الذين دخلوا النار، يقولون: ربنا، إخواننا الذين كانوا يصلون معنا، ويصومون معنا، ويحجون؟ أدخلوا النار؟ قال الله عزَّجَلَّ: اذهبوا فأخرجوا من عرفتم فيخرجونهم، ثم يقول الله عزَّجَلَّ: أخرجوا من كان في قلبه مثقال دينار من إيمان، حتى يقول: نصف مثقال، حتى يقول: خردلة، حتى يقول: ذرة، ثم يقول الله جل اسمه: شفعت الأخيار من المؤمنين، وبقي أرحم الراحمين، ثم يقبض قبضة أو قبضتين من النار فيدخلون الجنة».

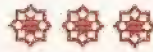
إسناد حديث أبي سعيد هنا ضعيف، فيه عثمان بن مطر الشيباني، وفيه عبد الله بن رشيد وعلي بن مهران لا يعرفان، لكن هذا الحديث جزء من حديث طويل اتفق عليه البخاري ومسلم^(١) فهو صحيح.



(١) رواه البخاري في «التفسير» حديث [٤٥٨١]، وفي «التوحيد» حديث [٧٤٣٩]، ومسلم في «الإيمان» حديث [١٨٣]، من طريق زيد بن أسلم به مطوَّلًا.

٨٠٨- أخبرنا ابن ذريح قال: حدثنا هناد بن السري قال: حدثنا أبو معاوية، عن سفيان بن زياد العصفري، عن سعيد بن جبير في قول الله عز وجل: ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ٢٣] قال: لما أمر بإخراج من دخل النار من أهل التوحيد، قال من بها من المشركين: تعالوا فلنقل: لا إله إلا الله، لعلنا أن نخرج مع هؤلاء، فقالوا: فلم يصدقوا، قال: فحلفوا: ﴿وَاللَّهِ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾، قال: فقال الله عز وجل: ﴿أَنْظِرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ [الأنعام: ٢٤] ^(١).

إسناد أثر سعيد بن جبير صحيح إليه في تفسير هذه الآية الكريمة.



(١) رواه هناد في «الزهد» [١٩٤] وعنه الطبري في «التفسير» (٣٠٣/١١).
ورواه الطبري (٣٠٣/١١، ٣٠٤)، وابن أبي حاتم (١٢٧٤/٤) من وجه آخر عن سعيد بن جبير
معناه مختصراً.

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللهُ: وقد روي من غير وجه: أن النبي ﷺ يشفع يوم القيامة لجميع ذرية آدم من الموحدين بأن يخرج من النار كل موحد. ثم يشفع آدم عَلَيْهِ السَّلَامُ، ثم الأنبياء، ثم الملائكة، ثم المؤمنون، فنعوذ بالله ممن يكذب بهذا، لقد ضل ضللاً بعيداً، وخسر خسراناً مبيناً.

يؤكد المؤلف هنا على ثبوت الشفاعة للموحدين من الأنبياء ولا سيما محمد ﷺ والملائكة والمؤمنين، ويستعيذ بالله من حال من يكذب بالشفاعة الثابتة بالكتاب والسنة، فنعوذ بالله من ضلالهم.



٨٠٩. حدثنا أبو بكر جعفر بن محمد الفريابي قال: حدثنا قتيبة بن سعيد

قال: حدثنا الليث بن سعد، عن خالد بن يزيد، عن سعيد بن أبي هلال، عن أنس بن مالك رضي الله عنه: أن الأنبياء عليهم السلام ذكروا عند رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال: «والذي نفسي بيده، إني لسيد الناس يوم القيامة ولا فخر، وإن بيدي لواء الحمد، وإن تحته لآدم عليه السلام ومن دونه ولا فخر، قال: ينادي الله عز وجل يومئذ: آدم، فيقول آدم: لبيك رب وسعديك، فيقول: أخرج من ذريتك بعث النار، فيقول: وما بعث النار؟ فيقول: من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين، فيخرج ما لا يعلم عدده إلا الله عز وجل، فيأتون آدم فيقولون: أنت آدم، أكرمك الله وخلقك بيده، ونفخ فيك من روحه، وأسكنك جنته، وأمر الملائكة فسجدوا لك، فاشفع لذريتك، لا تحرق اليوم بالنار، فيقول: ليس ذلك إلي اليوم، ولكني سأرشدكم، عليكم بعبد اتخذ الله خليلاً وأنا معكم، فيأتون إبراهيم عليه السلام، فيقولون: يا إبراهيم، أنت عبد اتخذك الله خليلاً فاشفع لذرية آدم، لا تحرق اليوم بالنار، فيقول: ليس ذلك إلي، ولكن سأرشدكم، عليكم بعبد اصطفاه الله عز وجل بكلامه ورسالته، وألقى عليه محبة منه: موسى، وأنا معكم، فيأتون موسى، فيقولون: يا موسى أنت عبد اصطفاك الله عز وجل برسالته وكلامه، وألقى عليك محبة منه، اشفع لذرية آدم، لا تحرق اليوم بالنار، قال: ليس ذلك إلي اليوم، ولكن سأرشدكم، عليكم بروح الله عز وجل وكلمته: عيسى ابن مريم عليه السلام، فيأتون عيسى ابن مريم عليهما السلام، فيقولون: يا عيسى، أنت روح الله وكلمته، اشفع لذرية آدم، لا تحرق اليوم بالنار، قال: ليس ذلك إلي، عليكم بعبد جعله الله رحمة للعالمين: أحمد صلی الله علیه وسلم، وأنا معكم، فيأتون فيقولون: يا أحمد، جعلك الله

رحمة للعالمين، فاشفع لذرية آدم، لا تحرق اليوم في النار، فأقول: نعم، أنا صاحبها. فأتني حتى آخذ بحلقة باب الجنة، فيقال: من هذا؟ فأقول: أنا أحمد، فيفتح لي. فإذا نظرت إلى الجبار تَبَارَكَ وَتَعَالَى خَرَّرت ساجداً، ثم يفتح الله لي من التحميد والثناء على الرب عَزَّجَلَّ بشيء لا يحسن بالخلق، ثم يقال: سل تعطه، واشفع تشفع، فأقول: يا رب، ذرية آدم لا تحرق اليوم في النار، فيقول: اذهبوا، فمن وجدتم في قلبه مثقال دينار من إيمان فأخرجوه، ثم يعودون إلي، فيقولون: ذرية آدم: لا تحرق اليوم بالنار. فأتني حتى آخذ بحلقة باب الجنة، فيقال: من هذا؟ فأقول: أحمد، فيفتح لي فإذا نظرت إلى الجبار تَبَارَكَ وَتَعَالَى خَرَّرت ساجداً فأسجد مثل سجودي أول مرة ومثله معه، فيفتح لي من الثناء على الرب عَزَّجَلَّ والتحميد مثل ما فتح لي أول مرة، فيقال: ارفع رأسك، وسل تعطه، واشفع تشفع، فأقول: رب، ذرية آدم، لا تحرق اليوم بالنار، فيقول: أخرجوا من كان في قلبه مثقال قيراط من إيمان، ثم يعودون إلي، فأتني حتى أصنع كما صنعت، فإذا نظرت إلى الجبار عَزَّجَلَّ خَرَّرت ساجداً، فأسجد كسجودي أول مرة ومثله معه، ويفتح لي من الثناء والتحميد مثل ذلك، ثم يقال: سل تعطه، واشفع تشفع، فأقول: يا رب، ذرية آدم، لا تحرق اليوم بالنار، فيقول: اذهبوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من إيمان فأخرجوه، فيخرجون ما لا يعلم عددهم إلا الله عَزَّجَلَّ، ويبقى أكثرهم، ثم يؤذن لآدم بالشفاعة، فيشفع لعشرة آلاف ألف، ثم يؤذن للملائكة والنبيين فيشفعون، حتى إن المؤمن ليشفع لأكثر من ربيعة ومضر».

حديث أنس هنا بهذه السياقة ضعيف في نظري، وفي إسناده سعيد بن أبي هلال الليثي مولاهم، قال الحافظ ابن حجر: «صدوق لم أر لابن حزم في تضعيفه سلفاً، إلا أن الساجي حكى عن أحمد أنه اختلط».

لكن العلة الحقيقية لهذا الحديث هي الانقطاع بين أنس وسعيد بن أبي هلال، فإن روايته عنه مرسلة كما في [«التهذيب»: (٩٤ / ٤)]، والواسطة بينهما في هذا الحديث هو يزيد الرقاشي^(١) وهو مشهور بالضعف.

وأنا أسوق هنا حديثاً لأنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ من صحيح البخاري حديث [٧٤١٠].

قال رَحِمَهُ اللَّهُ: حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «يَجْمَعُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ، فَيَقُولُونَ: لَوْ اسْتَشْفَعْنَا إِلَى رَبِّنَا حَتَّى يُرِيحَنَا مِنْ مَكَانِنَا هَذَا، فَيَأْتُونَ آدَمَ، فَيَقُولُونَ: يَا آدَمُ، أَمَا تَرَى النَّاسَ خَلَقَكَ اللَّهُ بِبَيْدِهِ، وَأَسَجَدَ لَكَ مَلَائِكَتُهُ، وَعَلَّمَكَ أَسْمَاءَ كُلِّ شَيْءٍ، أَشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّنَا حَتَّى يُرِيحَنَا مِنْ مَكَانِنَا هَذَا، فَيَقُولُ: لَسْتُ هُنَاكَ، وَيَذْكُرُ لَهُمْ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَهَا، وَلَكِنْ انْتُوا نُوحًا، فَإِنَّهُ أَوَّلُ رَسُولٍ بَعَثَهُ اللَّهُ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ، فَيَأْتُونَ نُوحًا، فَيَقُولُ: لَسْتُ هُنَاكُمْ، وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ، وَلَكِنْ انْتُوا إِبْرَاهِيمَ خَلِيلَ الرَّحْمَنِ، فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ فَيَقُولُ: لَسْتُ هُنَاكُمْ، وَيَذْكُرُ لَهُمْ خَطَايَاهُ الَّتِي أَصَابَهَا، وَلَكِنْ انْتُوا مُوسَى، عَبْدًا آتَاهُ اللَّهُ التَّوْرَةَ، وَكَلَّمَهُ تَكْلِيمًا، فَيَأْتُونَ مُوسَى فَيَقُولُ: لَسْتُ هُنَاكُمْ، وَيَذْكُرُ لَهُمْ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ، وَلَكِنْ انْتُوا عِيسَى عَبْدَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ، وَكَلِمَتُهُ وَرُوحُهُ، فَيَأْتُونَ عِيسَى، فَيَقُولُ: لَسْتُ هُنَاكُمْ، وَلَكِنْ انْتُوا مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، عَبْدًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ، فَيَأْتُونِي، فَأَنْطَلِقُ، فَأَسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي، فَيُؤْذَنُ لِي عَلَيْهِ، فَإِذَا رَأَيْتُ رَبِّي وَقَعْتُ لَهُ سَاجِدًا، فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُنِي، ثُمَّ يُقَالُ لِي: ارْفَعْ مُحَمَّدًا وَقُلْ

(١) أخرجه من طريقه ابن عساكر في «تاريخه» (١١٠ / ٦١) بإسناده عن عيسى بن حماد زغبة عن

الليث عن يزيد بن خالد عن سعيد بن أبي هلال عن يزيد الرقاشي عن أنس نحوه. وعليه فيحتمل أنه

سقط ذكره في إسناد الأجرى سهواً أو خطأ. والله أعلم.

يُسْمَعُ، وَسَلُّ تُعْطَى، وَاشْفَعْ تُشْفَعُ، فَأَحْمَدُ رَبِّي بِمَحَامِدِ عِلْمِنِيهَا، ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحْدُ لِي حَدًّا، فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ، ثُمَّ أَرْجِعُ، فَإِذَا رَأَيْتُ رَبِّي وَقَعْتُ سَاجِدًا، فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُنِي، ثُمَّ يُقَالُ: ارْفَعْ مُحَمَّدُ وَقُلْ يُسْمَعُ، وَسَلُّ تُعْطَى، وَاشْفَعْ تُشْفَعُ، فَأَحْمَدُ رَبِّي بِمَحَامِدِ عِلْمِنِيهَا رَبِّي، ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحْدُ لِي حَدًّا، فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ، ثُمَّ أَرْجِعُ، فَإِذَا رَأَيْتُ رَبِّي وَقَعْتُ سَاجِدًا، فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُنِي، ثُمَّ يُقَالُ: ارْفَعْ مُحَمَّدُ، قُلْ يُسْمَعُ، وَسَلُّ تُعْطَى، وَاشْفَعْ تُشْفَعُ، فَأَحْمَدُ رَبِّي بِمَحَامِدِ عِلْمِنِيهَا، ثُمَّ أَشْفَعُ، فَيَحْدُ لِي حَدًّا فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ، ثُمَّ أَرْجِعُ فَأَقُولُ: يَا رَبِّ مَا بَقِيَ فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ، وَوَجَبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ شَعِيرَةً، ثُمَّ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ بُرَّةً، ثُمَّ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مَا يَزِنُ مِنَ الْخَيْرِ ذَرَّةً».

ورواه مسلم في الإيمان حديث [١٩٣] بإسناده إلى أبي عوانة عن قتادة عن أنس

به.



٨١٠- وأخبرنا أبو عبيد علي بن الحسين بن حرب القاضي قال: حدثنا أبو الأشعث أحمد بن المقدم قال: حدثنا المعتمر بن سليمان قال: سمعت أبي يحدث، عن قتادة، عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يأتي المؤمنون آدم يوم القيامة»^(١). وذكر الحديث بطوله نحوًا من حديث الضريابي.

ولهذا الحديث طرق.

في إسناد هذا الحديث أحمد بن المقدم قال فيه الذهبي: «ثقة»، وقال الحافظ ابن حجر: «صدوق».

ساق الإمام الآجري هذه الأحاديث في هذا الباب لإثبات الشفاعة تأكيدًا لما أورده في الأبواب السابقة، وقصده بهذا الباب إثبات الشفاعة من الأنبياء، وعلى رأسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وإثباتها للملائكة والمؤمنين كما ساق ذلك في أحاديث هذا الباب.

وهذه الشفاعة تكون للموحدين المذنبين، فيخرج الله برحمته من في قلبه مثقال دينار من إيمان، ومن في قلبه مثقال نصف دينار من إيمان، ومن في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان، ومن عنده أدنى أدنى مثقال ذرة من إيمان، فيدخلهم جميعًا الجنة، كل ذلك برحمته وشفاعة الشافعين.

وينكر هذه الشفاعات وأحاديثها، بل وآياتها من خذلهم الله من أهل الضلال كالخوارج والمعتزلة، فيرون أن من يدخل النار لا يخرج منها.

وقابلهم غلاة المرجئة الذين يرون أنه لا يضر مع الإيمان ذنب وأن الموحدين لا يدخلون النار.

(١) رواه ابن خزيمة في «التوحيد» (٢/٦٠٥-٦٠٦) عن أبي الأشعث به.

وخالف أهل السنة أهل هذين المذهبين الباطلين، وتمسكوا بنصوص كتاب ربهم
وسنة نبيهم الدالة على أن المؤمن إذا ارتكب كبيرة دون الشرك لا يخرج من الإيمان.
وأنة يستحق عذاب النار وأن كثيرًا من المذنبين يدخلون النار فيعذبهم الله بقدر
ذنوبهم، ثم يخرجهم الله من النار، ويدخلهم الجنة بفضل رحمته وبشفاعة الشافعين، وهذا
هو المذهب الحق الوسط بين غلو الخوارج والمعتزلة وبين تفريط غلاة المرجئة.



بَاب



ذكر شفاعت العلماء
والشهداء يوم القيامة

٨١١- أخبرنا الفريابي قال: حدثنا عثمان بن أبي شيبة وهشام بن عمار الدمشقي قالا: حدثنا إسماعيل بن عياش قال: حدثنا بحير بن سعد، عن خالد بن معدان، عن المقدام بن معد يكرب، عن رسول الله ﷺ قال: «الشهيد عند الله عز وجل تسع خصال: يغفر له في أول دفقة من دمه، ويرى مقعده من الجنة، ويحلى حلة الإيمان، ويزوج من الحور العين، ويجار من عذاب القبر، ويأمن من الفرع الأكبر، ويوضع على رأسه تاج الوقار، الياقوتة منه خير من الدنيا وما فيها، ويزوج اثنتين وسبعين زوجة من الحور العين، ويشفع في سبعين إنساناً من أقاربه».

في إسناده إسماعيل بن عياش: «صدوق»، وفيه خالد بن معدان: ثقة إمام، لكنه يرسل عن المقدام.

قال الحافظ ابن حجر في «تهذيب التهذيب»: بينه وبين المقدام بن معد يكرب جبير ابن نفير، فإن كان الواسطة في هذا الحديث بين خالد بن معدان والمقدم رضي الله عنه هو جبير ابن نفير فالحديث حسن، ويقويه الحديث التالي.



٨١٢- وأخبرنا الفريابي قال: حدثنا عثمان بن أبي شيبة قال: حدثنا إسماعيل ابن عياش، عن بحير بن سعد، عن خالد بن معدان، عن كثير بن مرة، عن عبادة بن الصامت، عن النبي ﷺ قال: «الشهيد عند الله عز وجل تسع خصال» - فذكر الحديث مثله - إلى قوله: «ويشفع في سبعين من أقاربه».

حديث عبادة بن الصامت حسن، من أجل إسماعيل بن عياش فإنه صدوق، وبقيّة رجاله ثقات، وهو يقوي الحديث الذي قبله، وفي حديث عبادة زيادة حيث قال فيه: «للشهيد عند الله تسع خصال»، فلا يضير هذه الزيادة ما في حديث المقدم بأن الخصال ست، فهذه الزيادة مقبولة إن شاء الله.

وقد أورد الألباني هذا الحديث في «الصحيحة» برقم: [٣٢١٣].

وأطال النفس في الكلام على طرقه والزيادة والنقص، وذكر الشهادة لبعض الفقرات منه.

والحديث أخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (١٣١ / ٤)، والترمذي في «الجهاد» حديث [١٦٦٣]، وابن ماجه في «الجهاد» حديث [٢٧٩٩] كلهم من حديث المقدم بن معد يكرب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وقال الترمذي عقبه: حديث صحيح غريب.



٨١٣- وحدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا أحمد بن صالح المصري وجعفر ابن مسافر قالوا: حدثنا يحيى بن حسان قال: حدثنا الوليد بن رباح الذماري قال: حدثنا عمي نمران بن عتبة الذماري، عن أم الدرداء، عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله ﷺ: «يشفع الشهيد في سبعين من أقاربه»^(١).

٨١٤- حدثنا أبو محمد يحيى بن محمد بن صاعد قال: حدثنا الحسن بن عبد العزيز الجروي قال: حدثنا يحيى بن حسان التنيسي قال: حدثنا الوليد بن رباح الذماري قال: حدثني نمران بن عتبة الذماري قال: دخلنا على أم الدرداء، ونحن أيتام صغار، فمسحت رؤوسنا وقالت: أبشروا يا بني، فإني أرجو أن تكونوا من شفاعة أبيكم، فإني سمعت أبا الدرداء يقول: قال رسول الله ﷺ: «يشفع الشهيد في سبعين من أهل بيته»^(٢).

إسنادا حديث أبي الدرداء ضعيفان، فيهما نمران بن عتبة الذماري، قال فيه الحافظ: «مقبول»، أي إذا توبع، وأنت ترى أن الفقرتين الأخيرتين من حديث المقدام ومن حديث عبادة تشهدان لحديث أبي الدرداء، فيرتقي إلى درجة الحسن.



(١) رواه أبو داود في «الجهاد» حديث [٢٥٢٢] عن أحمد بن صالح، وابن حبان في صحيحه حديث

[٤٦٦٠] من طريق جعفر بن مسافر، كلاهما عن يحيى بن حسان به.

(٢) رواه ابن عساكر في «تاريخه» (٢٢/٢٢٢) من طريق الحسن بن عبد العزيز الجروي به.

٨١٥- حدثنا أبو جعفر أحمد بن يحيى الحلواني قال: حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس قال: حدثنا عنبسة بن عبد الرحمن، عن علاق بن أبي مسلم، عن أبان بن عثمان، عن أبيه عثمان بن عفان رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يشفع يوم القيامة ثلاثة: الأنبياء، ثم العلماء، ثم الشهداء»^(١).

هذا الحديث ضعيف جداً، في إسناده عنبسة بن عبد الرحمن الأموي، قال الحافظ ابن حجر: متروك، رماه أبو حاتم بالوضع، وقال الذهبي: «قال البخاري: تركوه»، وفي إسناده أيضاً علاق بن مسلم مجهول.



(١) رواه ابن ماجه في «الزهد» حديث [٤٣١٣] عن سعيد بن مروان عن أحمد بن يونس به.

٨١٦- حدثنا أبو العباس حامد بن شعيب البلخي قال: حدثنا محمد بن بكار قال: حدثنا حفص بن سليمان المقرئ قال: حدثنا كثير بن زاذان، عن عاصم بن ضمرة، عن علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «من قرأ القرآن واستظهره وحفظه أدخله الله الجنة، وشفعه في عشرة من أهل بيته، كلهم قد وجبت لهم النار»^(١).

هذا الحديث ضعيف جداً، في إسناده كثير بن زاذان، قال الذهبي في «الكاشف»: «لا يثبت حديثه»، وقال الحافظ ابن حجر: «مجهول». وفيه أيضاً حفص بن سليمان أبو عمر الأسدي مولا هم، قال الذهبي في «الكاشف»: «ثبت في القراءة، واهي الحديث، قال البخاري: تركوه».



(١) رواه عبد الله بن أحمد في «زوائد المسند» (١٢٧٨-الرسالة) عن محمد بن بكار به.

ورواه الترمذي في «أبواب فضائل القرآن» حديث [٢٩٠٥]، وابن ماجه في «المقدمة» حديث [٢١٦] حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه وليس له إسناده صحيح، وحفص بن سليمان أبو عمر بزاز كوفي يضعف في الحديث.

٨١٧- وحدَّثنا الضريابي قال: حدَّثنا أبو خيثمة زهير بن حرب قال: حدَّثنا شُبابَةُ ابن سوار قال: حدَّثنا حريز بن عثمان، عن عبد الرحمن بن ميسرة قال: سمعت أبا أمامة الباهلي يقول: قال رسول الله ﷺ: «يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِشَفَاعَةِ رَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي مِثْلُ أَحَدِ الْحَيِّينِ رَبِيعَةَ وَمُضَرَ».

قال: وكان المشيخة يرون أن ذلك الرجل هو عثمان بن عفان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (١).

حديث حسن أو صحيح، رجال إسناده ثقات، إلا عبد الرحمن بن ميسرة الحضرمي، قال الحافظ ابن حجر في التقریب: «مقبول»، وقال الذهبي: «ثقة».

أقول: وحسن المناوي الحديث في «فيض القدير»، وقال العراقي: إسناده حسن.

رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٢٥٧/٥)، (٢٦٧/٥) لكن بلفظ: «لَيَدْخُلَنَّ الْجَنَّةَ بِشَفَاعَةِ الرَّجُلِ الْوَاحِدِ لَيْسَ بِنَبِيِّ مِثْلُ الْحَيِّينِ أَوْ أَحَدِ الْحَيِّينِ رَبِيعَةَ وَمُضَرَ». قَالَ قَائِلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ مَا رَبِيعَةُ مِنْ مُضَرَ؟ قَالَ: «إِنَّمَا أَقُولُ مَا أَقُولُ».

وله متابعة بإسناد صحيح من حديث عبد الله بن شقيق عن عبد الله بن أبي الجذعاء، وهو صحابي، بلفظ: «يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِشَفَاعَةِ رَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي أَكْثَرُ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ، قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ سَوَّاكَ؟ قَالَ: سِوَايَ».

قال الترمذي عقبه: هذا حديث حسن صحيح.

وأخرج هذا الحديث أيضًا الإمام أحمد في «مسنده» (٣/٤٦٩-٤٧٠)، والطيالسي حديث [١٢٨٣].



(١) ومنهم الحسن البصري، انظر: الترمذي، حاشية حديث [٢٤٣٩].

٨١٨- حدثنا أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي قال: حدثنا محمد بن يزيد قال: حدثنا يحيى بن نمار^(١) قال: حدثنا جسر أبو جعفر، عن الحسن قال: قال رسول الله ﷺ: «يُشْفَعُ عِثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِمِثْلِ رِبِيعَةَ وَمُضَرَ»^(٢).

هذا حديث مرسل كما ترى.



(١) كذا، والصواب: يمان.

(٢) إسناده ضعيف منقطع: فيه جسر أبو جعفر وهو ابن فرقد القصاب ضعيف، قال فيه البخاري: ليس بذلك عندهم. وقال ابن معين: ليس بشيء. وقال النسائي: ضعيف. «الميزان». وفيه محمد بن يزيد أبو هشام الرفاعي ليس بالقوي، ويحيى بن يمان فيه كلام، قال في «التقريب»: «صدوق عابد يخطئ كثيرا وقد تغير». ثم الحديث مرسل، ومرسلات الحسن من أضعف المراسيل. رواه عبد الله بن أحمد في «زوائده على فضائل الصحابة» [٨٦٦] من طريق الرفاعي عن يحيى بن يمان قال: حدثنا عن الحسن به.

وقد جاء تفسير الحديث عن الحسن من قوله، فقد روى أحمد في «الزهد» [٢٠١٠]، وابنه عبد الله في الزوائد عليه [٦٧١] من طريقين عن حماد بن سلمة عن يونس، عن الحسن، أن رسول الله ﷺ قال: «لَيُخْرِجَنَّ مِنَ النَّارِ بِشَفَاعَةِ رَجُلٍ مَا هُوَ نَبِيٌّ أَكْثَرُ مِنْ رِبِيعَةَ وَمُضَرَ». قَالَ الْحَسَنُ: وَكَانُوا يَرَوْنَهُ أَنَّهُ عِثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَوْ أُوَيْسُ الْقُرَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللهُ: وقد روي أنه ما من أهل بيت نبي إلا وله شفاعة.

٨١٩- أخبرنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن ناجية قال: حدثنا عبد الله بن عمر بن أبان الكوفي قال: حدثنا محمد بن فضيل قال: حدثنا زكريا بن أبي زائدة، عن عطية العوفي: أن كعباً أخذ بيد العباس رَضِيَ اللهُ عَنْهُ فقال: إني أدخر هذا للشفاعة، فقال: وهل شفاعة إلا للأنبياء؟ أو قال: هل لي شفاعة؟ قال: نعم، ليس من أهل بيت نبي إلا وكانت له شفاعة.

٨٢٠- حدثنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبد الحميد الواسطي قال: حدثنا محمد بن يزيد أبو هشام الرفاعي قال: حدثنا محمد بن فضيل قال: حدثنا زكريا ابن أبي زائدة، عن عطية بن سعد قال: أخذ كعب الأحماس بيد العباس رَضِيَ اللهُ عَنْهُ فقال: إني احتسبتها للشفاعة عندك، فقال العباس: وهل لي شفاعة؟ قال: «نعم، ليس أحد من أهل بيت نبي إلا كانت له شفاعة يوم القيامة»^(١).

٨٢١- وحدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا محمد بن يحيى بن فياض قال: حدثنا يزيد بن هارون قال: أخبرنا زكريا بن أبي زائدة، عن عطية قال: «أخذ كعب بيد العباس بن عبد المطلب رَضِيَ اللهُ عَنْهُ فقال: احفظها لي عندك، تشفع لي بها يوم القيامة، فقال العباس: وهل لي من شفاعة؟ قال: نعم، إنه ليس أحد من أهل بيت نبي يُسلم إلا كانت له شفاعة»^(٢).

في طرق هذا الحديث عطية بن سعد العوفي، قال الذهبي في «المغني»: مجمع على ضعفه، وقال الحافظ ابن حجر: صدوق يخطئ كثيراً، فالحديث ضعيف.

(١) رواه عبد الله بن أحمد في «زوائده على فضائل الصحابة» [١٨٠٢] عن أبي هشام الرفاعي به.
(٢) رواه عبد الله بن أحمد في «زوائده على فضائل الصحابة» [١٨٢٤]، وأبو نعيم في «الحلية» (٤٦/٢) من طريق يزيد بن هارون به.

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللهُ: فأنا أرجو لمن آمن بما ذكرنا من الشفاعة، ويقوم يخرجون من النار من الموحدين، وبجميع ما تقدم ذكرنا له، وبجميع ما سنذكره إن شاء الله من المحبة للنبي ﷺ، ولأهل بيته وذريته وصحابته وأزواجه رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ أجمعين: أن يرحمنا مولانا الكريم، ولا يحرمانا وإياكم من فضله ورحمته، في أن يدخلنا وإياكم في شفاعته نبينا ﷺ وشفاعة من ذكرنا من الصحابة وأهل بيته، وأزواجه رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ أجمعين، ومن كذب بالشفاعة، فليس له فيها نصيب، كما قال أنس بن مالك رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

أورد الإمام الأجرى في هذا الباب عددًا من الأحاديث فيها الصحيح والحسن والضعيف.

أوردها لإثبات الشفاعة للأنبياء والملائكة والمؤمنين والشهداء.

ونحن نؤمن بهذه الشفاعة التي يكرم الله بها محمدًا ﷺ في الدرجة الأولى ثم الأنبياء، ومن ذكرنا سلفًا، وقد ذكر من ينكر الشفاعة ويرد الآيات والأحاديث المتواترة فيها، وهذا من جرأة أهل الضلال في هذا الباب وغيره.

ومن المناسب أن أورد هنا أنواع شفاعات نبينا محمد ﷺ.

قال ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ في «حاشيته على سنن أبي داود» (١٣ / ٥٥):

فقد تضمنت هذه الأحاديث خمسة أنواع من الشفاعة:

أحدها- الشفاعة العامة التي يرغب فيها الناس إلى الأنبياء نبيًا بعد نبي حتى يريحهم الله من مقامهم.

النوع الثاني- الشفاعة في فتح الجنة لأهلها.

النوع الثالث- الشفاعة في دخول من لا حساب عليهم الجنة.

النوع الرابع- الشفاعة في إخراج قوم من أهل التوحيد من النار.

النوع الخامس- في تخفيف العذاب عن بعض أهل النار.

ويبقى نوعان يذكرهما كثير من الناس:

أحدهما- في قوم استوجبوا النار فيشفع فيهم أن لا يدخلوها. وهذا النوع لم أقف إلى الآن على حديث يدل عليه. وأكثر الأحاديث صريحة في أن الشفاعة في أهل التوحيد من أرباب الكبائر إنما تكون بعد دخولهم النار وأما أن يشفع فيهم قبل الدخول فلا يدخلون فلم أظفر فيه بنص.

والنوع الثاني- شفاعته ﷺ لقوم من المؤمنين في زيادة الثواب ورفع الدرجات.

وهذا قد يستدل عليه بدعاء النبي ﷺ لأبي سلمة وقوله: «اللهم اغفر لأبي سلمة وارفع درجته في المهديين»^(١).

وقوله في حديث أبي موسى: «اللهم اغفر لعبيد أبي عامر واجعله يوم القيامة فوق كثير من خلقك»^(٢).

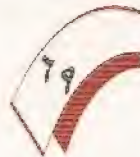
وفي قوله في حديث أبي هريرة رضى الله عنه: «أسعد الناس بشفاعتي من قال: لا إله إلا الله»^(٣) سر من أسرار التوحيد وهو أن الشفاعة إنما تنال بتجريد التوحيد فمن كان أكمل توحيداً كان أحرى بالشفاعة، لا أنها تنال بالشرك بالشفيع كما عليه أكثر المشركين. وبالله التوفيق.

(١) رواه مسلم في «الجنائز» حديث [٩٢٠].

(٢) رواه البخاري في «المغازي» حديث [٤٣٢٣]، وفي «الدعوات» حديث [٦٣٨٣]، ومسلم في «فضائل الصحابة» حديث [٢٤٩٨].

(٣) سبق تخريجه.

بَابُ



الإيمان بالحوض الذي

أعطى النبي ﷺ

[٨٢٢] أخبرنا أبو جعفر محمد بن صالح بن ذريح العكبري قال: حدثنا هناد بن السري قال: حدثنا عبدة يعني ابن سليمان، عن سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، عن سالم بن أبي الجعد، عن معدان بن أبي طلحة اليعمرى، عن ثوبان مولى رسول الله ﷺ قال: قال رسول الله: «أنا عند حوضي يوم القيامة» قال: فسئل نبي الله ﷺ عن سعة الحوض؟ فقال: «مثل ما بين مقامي هذا إلى عمان». قال سعيد: ما بينهما شهر أو نحوه، وسئل نبي الله ﷺ عن شرايه؟ فقال: «أشد بياضاً من اللبن، وأحلى من العسل، يعب فيه ميزابان من الجنة أو مداده من الجنة، أحدهما من ورق، والآخر من ذهب».

[٨٢٣] حدثنا أبو بكر محمد بن الليث الجوهري قال: حدثنا أبو هشام الرفاعي، حدثنا محمد بن فضيل، عن الأعمش، عن عمرو بن مرة، عن سالم بن أبي الجعد، عن ثوبان قال: قال رسول الله ﷺ: «تردون على الحوض، وأنا أريد عنه الناس بعصاي» قلنا: يا رسول الله ما عرضه؟ قال: «كما بين مقامي إلى عمان» قلنا: ما آنيته؟ قال: «عدد النجوم، فيه ميزابان من الجنة، أحدهما من ذهب، والآخر

من ورق، من شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبداً» قال ثوبان: فادعو الله عز وجل أن يجعلكم وارديه.

[٨٢٤] حدثنا الضريابي قال: حدثنا صفوان بن صالح قال: حدثنا الوليد بن مسلم قال: حدثنا يحيى بن الحارث الذماري، وشيبة بن الأحنف الأوزاعي قالا: سمعنا أبا سلام الأسود، يحدث عن ثوبان مولى رسول الله ﷺ أن رسول الله ﷺ ذكر حوضه فقالوا له: يا رسول الله: من أول الناس وروداً له؟ قال: «فقراء المهاجرين، الشعثة رؤوسهم، الدنسة ثيابهم الذين لا تفتح لهم السدد، ولا ينكحون المتنعمات»^(١).

٨٢٥- حدثنا أبو محمد بن صاعد قال: حدثنا الحسين بن الحسن المروزي قال: أنا محمد بن أبي عدي قال: حدثنا حسين المعلم، عن عبد الله بن بريدة قال: ذكر أن أبا سبرة ابن سلمة سمع ابن زياد يسأل عن الحوض؟ فقال: ما أراه حقاً بعد ما سألت أبا برزة الأسلمي، والبراء بن عازب، وعائذ بن عمرو المزني، فقال: ما أصدق، فقال أبو سبرة: ألا أحدثك في هذا الحديث شفاء؟ بعثني أبوك إلى معاوية في مال فلقيت عبد الله ابن عمرو، فحدثني عبد الله بن عمرو بفيه، وكتبته بيدي، ما سمع من رسول الله ﷺ، فلم أزد حرفاً ولم أنقص حرفاً، حدثني أن رسول الله ﷺ قال في حديث طويل قال فيه: «موعدكم حوضي، عرضه مثل طولته،

.....

(١) أورد الآجري حديث ثوبان من ثلاث طرق، الأولى منها صحيحة، والأخرى انقطاع بين ثوبان وسالم ابن أبي الجعد، وبين ثوبان وأبي سلام الأسود. والأولى أخرجها مسلم في «صحيحه» حديث [٢٣٠١]، والإمام أحمد في «مسنده» (٥/ ٢٨٠، ٢٨١)، وابن أبي عاصم في «السنة» (٢/ ٢٢٦-٢٢٧) حديث (٧٠٨-٧٠٩)، ورواه غيرهم.

وهو أبعد ما بين أيلة إلى مكة، وذلك مسيرة شهر، فيه أباريق أمثال الكواكب، ماؤه أشد بياضاً من الفضة، من ورد فشرب منه لم يظماً بعدها أبداً»^(١).

فقال ابن زياد: ما حدثت عن الحوض حديثاً هو أثبت من هذا، أشهد أن الحوض حق، وأخذ الصحيفة التي جاء بها أبو سبرة^(٢).

[٨٢٦] وحدثنا أبو العباس حامد بن شعيب البلخي قال: حدثنا يحيى بن أيوب العابد قال: حدثنا أبو إسماعيل المؤدب، عن مجالد، عن الشعبي قال: حلف رجل عند ابن زياد فقال: لا سقاء الله من حوض محمد ﷺ، فقال له ابن زياد: ولمحمد حوض؟ قال: نعم، هذا أنس بن مالك يحدث أن له حوضاً فجاء أنس، فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن لي حوضاً وأنا فرطكم عليه».

[٨٢٧] وحدثنا الفريابي قال: نا يزيد بن خالد بن موهب الرملي قال: حدثنا عبد الله بن وهب، عن عمرو بن الحارث، عن يزيد بن أبي حبيب، عن سنان بن سعد، عن أنس بن مالك، عن رسول الله ﷺ أنه قال: «والذي نفسي بيده ليردن الحوض علي رجال حتى إذا عرفتهم ورفعوا إليّ اختلجوا دوني».

(١) إسناده ضعيف، فيه أبو سبرة لا يعرف. لكن المتن أصله في «البخاري» في «الرقاق» حديث [٦٥٧٩]، وفي «صحيح مسلم» في «الفضائل» حديث [٢٢٩٢]، كلاهما من طريق نافع بن عمر الجمحي عن ابن أبي مليكة عن عبد الله بن عمرو مرفوعاً.

(٢) رواه المروزي في «زوائد الزهد» لابن المبارك [١٦١٠].

ورواه أحمد (٦٥١٤-الرسالة)، (٦٨٧٢-الرسالة)، والحاكم (٢٥٣، ٢٥٤)، والبزار [٢٤٣٥]، وابن أبي عاصم في «السنة» (٧١٨، ٧١٩)، والبيهقي في «البعث والنشور» [١٥٥] من طرق عن ابن بريدة به. قال البزار: «وَلَا نَعْلَمُ رَوَى أَبُو سَبْرَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو إِلَّا هَذَا الْحَدِيثَ، وَلَا رَوَاهُ عَنْ أَبِي سَبْرَةَ إِلَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَيْدَةَ».

[٨٢٨] حدثنا أبو جعفر أحمد بن يحيى الحلواني قال: حدثنا محمد بن الصباح الدولابي قال: حدثنا أبو قطن، عن هشام، عن قتادة، عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال: «ما بين ناحيتي حوضي: كما بين صنعاء إلى المدينة، وكما بين المدينة وعمان»^(١).

[٨٢٩] وحدثنا أبو أحمد هارون بن يوسف قال: حدثنا ابن أبي عمير قال: حدثنا أبو عبد الصمد العمي، عن أبي عمران الجوني، عن عبد الله بن الصامت، عن أبي ذر قال: قلت: يا رسول الله ما آنية الحوض؟ قال: «والذي نفس محمد بيده لأنيته أكثر من عدد نجوم السماء وكواكبها في الليلة المظلمة المضحية من آنية الجنة، يشخب فيه ميزابان من الجنة من شرب منه لم يظمأ، عرضه مثل طوله، ما بين عمان إلى أيلة، ماؤه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل».

[٨٣٠] حدثنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبد الحميد الواسطي قال: حدثنا يعقوب بن إبراهيم الدورقي قال: حدثنا عبد العزيز بن عبد الصمد العمي، عن أبي عمران الجوني، عن عبد الله بن الصامت، عن أبي ذر قال: قلت: يا رسول الله ما آنية الحوض؟ قال: «والذي نفس محمد بيده لأنيته أكثر من عدد نجوم السماء وكواكبها في الليلة الظلماء المضحية، من آنية الجنة، من شرب فيها لم يظمأ، يشخب فيه ميزابان من الجنة، عرضه مثل طوله، ما بين عمان إلى أيلة، ماؤه أشد بياضا من اللبن، وأحلى من العسل»^(٢).

(١) أورد الأجري حديث أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ من ثلاث طرق:

الأولى منها ضعيفة، والثانية - حسنة، والثالثة - صحيحة. وهذا الحديث عن أنس أصله في البخاري حديث [٦٥٨٠]، وأخرجه مسلم في «صحيحه» حديث [٢٣٠٣] من طرق.

(٢) أورد الأجري حديث أبي ذر من طريقين كلاهما صحيح. وقد أخرجه مسلم في «صحيحه» في «الفضائل» حديث [٢٣٠٠]، والإمام أحمد في «مسنده» (١٤٩/٥).

[٨٣١] أخبرنا الفريابي قال: حدثنا قتيبة بن سعيد قال: حدثنا يعقوب هو ابن عبد الرحمن، عن أبي حازم قال: سمعت سهلاً يعني سهل بن سعد الساعدي يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أنا فرطكم على الحوض، من ورد شرب، ومن شرب لم يظمأ أبداً»^(١).

[٨٣٢] أخبرنا الفريابي قال: حدثنا عثمان بن أبي شيبة قال: حدثنا جرير، عن الأعمش، عن أبي وائل، عن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا فرطكم على الحوض، فلا نازع منكم، ولا غلبن عليهم، فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك»^(٢).

[٨٣٣] وحدثنا الفريابي قال: حدثنا قتيبة بن سعيد، عن مالك بن أنس، عن العلاء ابن عبد الرحمن، عن أبيه، عن أبي هريرة رضى الله عنه: قيل: يا رسول الله، كيف تعرف من يأتي من بعد من أمتك؟ قال: «أرايت لو كان لرجل خيل غر محجلة في خيل دهم بهم، ألا يعرف خيله؟» قالوا: بلى يا رسول الله، قال: «فإنهم يأتون يوم القيامة غراً محجلين من الوضوء، وأنا فرطهم على الحوض، فليذاذن رجال عن حوضي كما يذاذ البعير الضال»^(٣).

(١) حديث صحيح: وقد اتفقا لشيخان على روايته، رواه البخاري في «الرقاق» حديث [٦٥٨٣]، ومسلم في «الفضائل» حديث [٢٢٩٠].

(٢) حديث صحيح: وهو مما اتفق على روايته الشيخان. رواه البخاري في «الرقاق» حديث [٦٥٧٦]، ومسلم في «الفضائل» حديث [٢٢٩٧] كلاهما عن شقيق عن عبد الله، وشقيق هو أبو وائل.

(٣) إسناد حديث أبي هريرة رضى الله عنه هنا حسن. وقد أخرجه مسلم في «الوضوء» حديث [٢٤٩] من طريقين عن العلاء به مطوّلاً. وأخرجه حديث [٢٤٧] من طريق أبي حازم عن أبي هريرة رضى الله عنه بلفظ: قال رسول الله ﷺ: «ترد عليّ أمتي الحوض وأنا أذود الناس عنه كما يذود الرجل إبل الرجل عن إبله...» الحديث. وأورده مرة أخرى بتقديم وتأخير. وروى البخاري جزءاً من هذا

[٨٣٤] وحدثنا الفريابي قال: حدثنا يزيد بن خالد بن موهب الرملي قال: حدثنا عبد الله بن وهب، عن عمرو بن الحارث: أن بكير بن عبد الله حدثه، عن القاسم بن عباس الهاشمي، عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة، عن أم سلمة أنها قالت: كنت أسمع يذكرون الحوض، ولم أسمع ذلك من رسول الله ﷺ فلما كان يوماً من ذلك والجارية تمشطني، فسمعت رسول الله ﷺ يقول: «أيها الناس، فقلت للجارية: استأخري عني، فقالت: إنما دعا الرجال ولم يدع النساء. فقلت: إني من الناس»، فقال رسول الله ﷺ: «إني فرط لكم على الحوض، فأياي لا يأتي أحدكم فيذب عنه كما يذب عنه البعير الضال» وذكر الحديث.

[٨٣٥] وحدثنا أبو بكر النيسابوري قال: حدثنا يونس بن عبد الأعلى قال: أنا عبد الله بن وهب قال: أخبرني عمرو بن الحارث، أن بكيراً، حدثه عن القاسم ابن عباس الهاشمي، عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة، عن أم سلمة زوج النبي ﷺ: أنها قالت: كنت أسمع الناس يذكرون الحوض، ولم أسمع ذلك من رسول الله ﷺ، فلما كان يوماً من ذلك والجارية تمشطني فسمعت رسول الله ﷺ يقول: «أيها الناس فقلت للجارية: استأخري عني فقالت: إنما دعا الرجال ولم يدع النساء، فقلت: إني من الناس»، فقال رسول الله ﷺ: «إني لكم فرط على الحوض، فأياي لا يأت أحدكم فيذب عني كما يذب البعير الضال، فأقول: فيم هذا؟ فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك، فأقول: سحقاً»^(١).

قال أبو بكر النيسابوري: ذكرت هذا الحديث لإبراهيم الأصبهاني فقال: هذا حديث غريب، كتب به إلينا يونس.

⁼ الحديث في «المساقاة» حديث [٢٣٦٧].

(١) حديث أم سلمة رَوَاهُ اللَّهُ عَنْهَا صحيح من طريقه. وقد رواه مسلم في «الفضائل» حديث [٢٢٩٥].

قال أبو بكر النيسابوري: وسمعت أبا إبراهيم الزهري وذكر هذا الحديث، فقال: هذا في أهل الردة.

٨٣٦- وحدثنا أبو بكر النيسابوري قال: حدثنا حماد بن الحسن الوراق قال: أنبأنا أبو عاصم قال: أنا ابن جريح قال: أخبرني أبو الزبير، أنه سمع جابر بن عبد الله يقول: سمعت النبي ﷺ يقول: «أنا فرطكم بين أيديكم، فإن لم تجدوني فأنا على الحوض، وحوضي: قدر ما بين أيلة إلى مكة» وذكر الحديث.

٨٣٧- وحدثنا أبو بكر النيسابوري أيضاً قال: حدثنا أحمد بن منصور قال: حدثنا أبو صالح قال: حدثنا ابن لهيعة، عن أبي الزبير قال: أخبرني جابر بن عبد الله، أنه سمع النبي ﷺ يقول: «أنا فرطكم بين أيديكم، فإذا لم تروني فأنا على الحوض، وحوضي: قدر ما بين أيلة ومكة» وذكر الحديث^(١).

٨٣٨- وحدثنا أبو محمد بن صاعد قال: حدثنا الحسين بن الحسن المروزي قال: أنبأنا محمد بن أبي عدي قال: حدثنا حميد، عن أنس قال: دخلت على ابن

(١) حديث جابر أورده الآجري بإسنادين أولهما صحيح، وثانيهما فيه ابن لهيعة اختلط، لكنه يعتضد بها قبله. رواه اللالكائي [٢١١٥] من طريق أبي بكر النيسابوري عبد الله بن محمد بن يزيد به، ورواه ابن حبان [٦٤٤٩]، والبزار [٢٩٧٥]، واللالكائي [٢١١٤] من طريقين عن أبي عاصم به نحوه، بزيادة.

ورواه الطبراني في «الأوسط» [٧٤٩]، وابن عبد البر في «التمهيد» (٣٠٩/٢) من طريقين عن ابن جريح به نحوه. ورواه أحمد (١٥١٢١- الرسالة) وابن أبي عاصم في «السنة» [٧٧١] من طريقين عن أبي الزبير به، إلا أن لفظه عند أحمد: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَنَا عَلَى الْحَوْضِ أَنْظَرُ مَنْ يَرُدُّ عَلَيَّ». قَالَ: «فَيُؤْخَذُ نَاسٌ دُونِي فَأَقُولُ: يَا رَبِّ مَنِّي، وَمِنْ أُمَّتِي، قَالَ: فَيُقَالُ: وَمَا يُدْرِيكَ مَا عَمِلُوا بِعَدِّكَ، مَا بَرَّحُوا بِعَدِّكَ يَرْجِعُونَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ».

ورواه أحمد (١٤٧١٩- الرسالة) والطبراني في «الأوسط» [٩٠٧٠] من طريق ابن لهيعة به.

زياد، وهم يتذاكرون الحوض، فلما رأوني طلعت عليهم، قالوا: قد جاءكم أنس فقالوا: يا أنس ما تقول في الحوض؟ فقلت: «والله ما شعرت أني أعيش حتى أرى أمثالكم تشكون في الحوض، لقد تركت عجائز بالمدينة، ما تصلي واحدة منهن صلاة إلا سألت ربها **عَزَّجَلَّ** أن يوردها حوض محمد **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**»^(١).

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللَّهُ: ألا ترون إلى أنس بن مالك رَحِمَهُ اللَّهُ يتعجب ممن يشك في الحوض إذ كان عنده أن الحوض مما يؤمن به الخاصة والعامة، حتى إن العجائز يسألن الله **عَزَّجَلَّ** أن يسقيهن من حوضه **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**، فنعوذ بالله ممن لا يؤمن بالحوض، ويكذب به، وفيما ذكرناه من التصديق بالحوض الذي أعطاه الله **عَزَّجَلَّ** نبينا محمداً **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** كفاية عن الإكثار.

هذه الأحاديث التي ساقها المؤلف في الحوض فيها الصحيح وفيها الحسن، وهناك أحاديث كثيرة في الصحيحين تتحدث عن الحوض.

ثم إن الإيمان بالحوض عقيدة من صميم عقيدة أهل السنة والجماعة، مثل الإيمان برؤية الله والإيمان باستواء الله على عرشه ونزوله ومجيئه يوم القيامة... الخ، كل ذلك يدين الله به أهل السنة والجماعة؛ لأن كل ما ثبت عن الله وعن رسوله **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** من صفاته

(١) **حديث صحيح:** وهذا إسناد رجاله ثقات، وحيد الطويل مدلس وقد عنعن، وهذا -والله أعلم- مما أخذه عن ثابت، قاله شعبة وغيره كما في «التهذيب» (٣/ ٣٩-٤٠).

رواه المروزي في «زوائد الزهد» لعبد الله بن المبارك [١٦٠٩].

ورواه الحاكم في «المستدرک» (٢٦٠، ٢٦١)، والبيهقي في «البعث» [١٥٨] من طرق عن حميد به نحوه. قال الحاكم: «صحيح على شرط الشيخين». ووافقه الذهبي.

ورواه ابن أبي شيبه في «المصنف» (٦/ ١١٢ - الحوت)، وأبو يعلى [٣٣٥٥]، وابن أبي عاصم في «السنة» [٦٩٨] من طرق عن حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس نحوه.

ورواه البيهقي في «البعث» [١٥٧] من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت به نحوه.

عَزَّوَجَلَّ وأسمائه وأفعاله وغير ذلك من العقائد يدين الله به الصحابة ومن تبعهم بإحسان من خيار التابعين، وهم أهل القرون المفضلة وأئمة الهدى بعدهم، وتشدُّ طوائفُ من أهل الضلال وتخالف في هذا الباب أو ذاك، وقد تجتمع لها كل الشرور، والعياذ بالله، فنسأل الله العافية.

تقدم لكم ذكر الجماعات أو الطوائف التي تنكر كثيرًا من الصفات أو تنكر أسماء الله ونزوله ومجيئه ورؤية المؤمنين له يوم القيامة وتنكر الحوض، ومن هذه الطوائف الخوارج والمعتزلة، فالخوارج ينكرون الحوض، وهم يشاركون سائر فرق الضلال في تعطيل الصفات وفي إنكار الشفاعة وغير ذلك من الضلالات التي وقعت فيها الفرق التي حادت عن منهج الله الحق وعن صراط الله المستقيم وعمّا كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه، فأحاديث الحوض متواترة أبلغها بعضهم إلى خمسين، وبعضهم أبلغها ثمانين يعني عن ثمانين صحابيًّا^(١)، وأورد البخاري ومسلم منها كثيرًا، روى البخاري حوالي ستة عشر حديثًا منها، ومسلم يمكن أكثر من هذا، قبل قليل عددتم ما رواه البخاري فإذا به ستة عشر حديثًا، وأظن أن مسلمًا روى أكثر من ذلك، وفي سائر كتب السنة ودواوين الإسلام رُويت هذه الأحاديث العظيمة التي تبشر المؤمنين بأنهم يردون الحوض، المؤمنون الصادقون المخلصون يردون الحوض ويشربون منه.

وأما المنحرفون كالمرتدين وكغلاة أهل البدع يُذادون عن هذا الحوض كما ورد هنا عن أحد الأئمة قال: إن المراد بهؤلاء الذين يذادون عن الحوض هم المرتدون، والبخاري قال مثل ذلك فيما أذكر^(٢)، فحملوا هذا على المرتدين.

(١) انظر: «فتح الباري» (١١/٤٦٩).

(٢) وقع في صحيح الإمام البخاري في كتاب «أحاديث الأنبياء»، باب: «واذكر في الكتاب مريم إذ انتبذت»

لكن أعداء الله الروافض وأعداء الصحابة يحملون هذه الأحاديث التي يقال فيها: «يُذَادُ أَقْوَامٌ عَنِ الْحَوْضِ»، يحملونها على الصحابة الكرام وعلى رأسهم أبو بكر وعمر، قبح الله أعداء أصحاب رسول الله ﷺ وأخزاهم، يحملون هذا على أصحاب رسول الله الذين قضوا على أهل الردة، فيعتبرون الصحابة مرتدين ويكفرونهم، قبحهم الله، ولا يستثنون من الصحابة إلا أربعة أو خمسة، ويرون أنهم ارتدوا بعد رسول الله ﷺ، لماذا؟ لأنهم اغتصبوا الإمامة من علي كما يفترون، قاتلهم الله، والله ما اغتصبوا الخلافة، وإنما بايع الصحابة أبا بكر وعمر وعثمان باختيارهم مثل علي رضي الله عنه، ولم يغتصبوه، وكان وزيراً لكل واحد من هؤلاء الأئمة رضي الله عنهم جميعاً، وكانوا إخوة، وكان علي يقول وقد تواتر عنه: «لو أوتى بأحد يفضلني على أبي بكر وعمر لجلدته حد المفتري»، ما كان يرضى لأحد أن يفضل على أبي بكر وعمر، وكان ينكر ذلك إنكاراً شديداً، وأهل البيت كذلك فضلاً وهم يعترفون بهذه الفضيلة وهذه المزية لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما، وقد وقع شيء من الخلاف بين بعض العلماء من علماء السنة في أيهما أفضل علي أم عثمان، وانتهى هذا الخلاف بإجماع أهل السنة على تقديم عثمان على علي^(١) رضي الله عنهما وعن سائر الصحابة الكرام رضوان الله عليهم.

الشاهد: إن خبثاء الروافض يحملون هذه المطاردة عن الحوض يحملونها على سادة الصحابة، فقد ضلّ هؤلاء الروافض ضلالاً مبيناً، الذين يذادون هم المرتدون قطعاً؛ لأن الردة حصلت وقاتلهم الصحابة الكرام بقيادة أبي بكر رضي الله عنه وقضوا على هذه الردة

من أهلها مكاناً شرقياً»، بعد الحديث برقم [٣٤٤٧]: قال محمد بن يوسف -وهو الفربري راوي الصحيح-: «ذَكَرَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ -أي: البخاري- عَنْ قَيْصَةَ قَالَتْ: هُمُ الْمُرْتَدُونَ الَّذِينَ ارْتَدُوا عَلَى عَهْدِ أَبِي بَكْرٍ، فَقَاتَلَهُمْ أَبُو بَكْرٍ». انظر: «الفتح» (٦/٤٩٠) و(١١/٣٨٥).
(١) انظر: «مجموع الفتاوى» لشيخ الإسلام ابن تيمية (٤/٥٢٦)، و«فتح الباري» لابن حجر (٧/٣٤).

فرضي الله عنهم، حتى قال أبو بكر في حق الزكاة: «والله لو منعوني عقلاً أو عناقاً كانوا يؤدونها إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم عليها»^(١)، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؛ هذه مسألة.

المسألة الثانية. اختلفت الروايات في تحديد مسافة هذا الحوض؛ فبعضهم يقول شهر، وبعضهم يقول ثلاثة أيام، وبعضهم يقول ما بين مكة إلى المدينة وإلى صنعاء، وبعضهم يقول من مكة إلى عمان، وبعضهم يقول من أذرح إلى أيلة أو من أيلة إلى أذرح، فاختلفت الروايات وكلها صحيحة، فكيف تُوفَّق بين هذه الروايات؟ جاءت عدد من صور الجمع والتوفيق بين هذه الأحاديث التي اختلفت في تحديد مسافة الحوض، فنقل عن القرطبي أنه نقل عن عياض أن هذا الاختلاف إنما هو بحسب المخاطبين وكان مرة يخاطب مثلاً شامياً، فيقول: ما بين أيلة إلى أذرح، وفي **الثانية.** يخاطب يمنياً فيقول: من صنعاء إلى عدن، و**ثالثاً.** يخاطب أهل الحجاز فيقول: ما بين مقامي هذا إلى عمان. ولكن هذا غير مُسَلَّم، هذا الجمع غير سليم، وأولى منه ما قرَّره النووي رَحِمَهُ اللَّهُ في الجمع بين هذه الأحاديث أن المسافات القليلة لا تنافي المسافات الكثيرة، المسافات الكثيرة تثبت في الأحاديث المتواترة، فلا يُغَلَّب القليل على الكثير، وإنما يُغَلَّب الكثير على القليل^(٢) فالتحديد بالشهر أو بالثلاثة الأيام يُوفَّق بينها بأن مسافة الشهر حُدِّدت بالإبل والحيل الثقيلة وما شاكل ذلك، والثلاثة أيام بمسافة البريد، فإن البريد في ذلك الوقت يقطع مسافة شهر في ثلاثة أيام، وبهذا تلتئم الأحاديث، يعني يُغَلَّب الكثير على القليل.

ومن التوفيقات بينها والجمع بينها أن الرسول ﷺ حدث أولاً بالمسافات القليلة، ثم أخبره الله أنه زاده سِعةً فأخبرهم بمسافة الشهر وأخبرهم بمسافة ما بين

(١) رواه البخاري في «الاعتصام بالكتاب والسنة» حديث [٧٢٨٤]، ومسلم في «الإيمان» حديث [٢٠].

(٢) «شرح مسلم» للنووي (٥٨/١٥)، و«فتح الباري» لابن حجر (٤٧٢/١١).

المدينة وعمان وما بين المدينة إلى صنعاء، فأخبرهم بالمسافات الطويلة في الأخير، كان الإخبار بمسافة ثلاثة أيام أي ما بين أيلة وأذرح، ثم بعد ذلك وسَّع الله على هذه الأمة فأخبره بما يدل على المسافات الطويلة الكثيرة مسافة الشهر ومسافة ما بين مكة وعدن أو ما بين المدينة وصنعاء وما شاكل ذلك^(١).

فالحاصل أن التوفيق بين الأحاديث في المسافات؛ مسافة الشهر والثلاثة أيام نقول فيها: إن مسافة الشهر تُحْمَل على السير بالإبل الثقيلة ومسافة الثلاثة أيام تُحْمَل على مسافة البريد السريع، فالبريد السريع يقطع مسافة الشهر في ثلاثة أيام.

ثم وقفت على كلام للحافظ ابن حجر يدل على أنه قد وقع غلط في مسافة الثلاث، نقل ذلك عن الحافظ ضياء الدين المقدسي، فقال:

«وأما مسافة الثلاث فإن الحافظ ضياء الدين المقدسي ذكر في الجزء الذي جمعه في الحوض أن في سياق لفظها غلطاً، وذلك لاختصار وقع في سياقه من بعض رواته، ثم ساقه من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وأخرجه من «فوائد عبد الكريم بن الهيثم الديرعاقولي» بسند حسن إلى أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعاً في ذكر الحوض فقال فيه: «عرضه مثل ما بينكم وبين جرباء وأذرح»، قال الضياء: فظهر بهذا أنه وقع في حديث ابن عمر حذف تقديره كما بين مقامي وبين جرباء وأذرح، فسقط «مقامي» و«بين».

وقال الحافظ صلاح الدين العلائي بعد أن حكى قول ابن الأثير في النهاية هما قريتان بالشام بينهما مسيرة ثلاثة أيام ثم غلطه في ذلك، وقال: ليس كما قال، بل بينهما غلوة سهم، وهما معروفتان بين القدس والكرك، قال: وقد ثبت القدر المحذوف عند الدارقطني

(١) انظر: «فتح الباري» (١١/٤٧٢).

وغيره بلفظ: «ما بين المدينة وجرباء وأذرح». قلت: وهذا يوافق رواية أبي سعيد عند ابن ماجه: «كما بين الكعبة وبيت المقدس» وقد وقع ذكر جرباء وأذرح في حديث آخر عند مسلم وفيه: «وافى أهل جرباء وأذرح بحرسهم إلى رسول الله ﷺ»، ذكره في غزوة تبوك، وهو يؤيد قول العلائي أنها متقاربتان. وإذا تقرر ذلك رجع جميع المختلف إلى أنه لا اختلاف السير البطيء والسير السريع»^(١).

وأخيراً فلا يُغَلَّبُ القليل على الكثير إنما يُغَلَّبُ الكثير على القليل، وقد يكون من الأسباب أن الرسول أولاً أخبر بالمسافة القليلة، ثم بعد ذلك وسَّع الله على هذه الأمة وجعل المسافة ما بين المدينة وصنعاء والمدينة وعدن وما شاكل ذلك، فضل الله يؤتيه من يشاء.

وأخبر الرسول ﷺ أن من يأتي بعد الصحابة يعرفه رسول الله بعلامة، قالوا له: كيف تعرف من يأتي بعدنا يا رسول الله؟ فقال رسول الله ﷺ: «أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ لِرَجُلٍ خَيْلٌ غُرٌّ مُحَجَّلَةٌ فِي خَيْلٍ دُهْمٍ بِهِمْ، أَلَا يَعْرِفُ خَيْلَهُ؟» قالوا: بلى يا رسول الله، قال: «فَإِنَّهُمْ يَأْتُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًّا مُحَجَّلِينَ مِنَ الْوُضُوءِ، وَأَنَا فَرَطُهُمْ عَلَى الْحَوْضِ، فَلْيَذَادَنَّ رَجُلٌ عَنْ حَوْضِي كَمَا يُذَادُ الْبَعِيرُ الضَّالُّ».

فهذه الأمة تتميز عن سائر الأمم بهذه الميزة وهو أن الله يجعل من هذا الوضوء الذي يتوضأه الإنسان تقرُّباً إلى الله ليؤدي هذه الصلاة ويقوم بهذا الركن العظيم يميزهم الله بهذه الميزة: الغُرَّة في الوجوه والتحجيل في الأيدي فتأتي غرة بيضاء في الوجوه والتحجيل في اليدين ضوء نور من آثار الوضوء، فلنحرص على الصلاة، ولنحرص على الوضوء

(١) انظر «فتح الباري» (١١ / ٤٨٠).

كوضوء النبي ﷺ حتى يؤهلنا الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى بهذه الأعمال الصالحة والاستقامة على دين الله بأن نكون ممن يرد الحوض، وهذا الحوض مسافته كما ذُكِرَ لكم، وآنيته عدد نجوم السماء، ويشخب فيه ميزابان أحدهما من الذهب مجرى من الذهب، ومجرى من الفضة. الميازيب في الدنيا مليئة بالأوساخ وكذا، لكن هذان الميزابان الله أعلم بسعتهما تصب في الحوض أحدهما مجراه ذهب والثاني مجراه فضة؛ لأن أهل الجنة كذلك هناك جنة من ذهب وجنة من فضة جنة من ذهب آنيته وما فيها من أوان والقصور والخيام واللؤلؤ وإلى غير ذلك وجنة آنيته وما فيها من فضة^(١).

جنة الذهب للمقربين وجنة الفضة لأصحاب اليمين، وقد مَيَّرَ الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى المقربين وأصحاب اليمين في سورة الرحمن وفي سورة الواقعة، وأشار إلى ذلك في سورة فاطر بين أصحاب اليمين وهم الأبرار وبين السابقين وهم المقربون.

قَالَ النَّبِيُّ: ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ① لَيْسَ لَوْعِنَهَا كَاذِبَةٌ ② خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ③ إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ④ وَسُتِ الْجِبَالُ سُيًّا ⑤ فَكَانَتْ هَبَاءً مُتَّبِنًا ⑥ وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ⑦ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ⑧ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ⑨ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمِ ⑩ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمِ ⑪ وَالسَّيِّقُونَ ⑫ وَالسَّنِيقُونَ ⑬ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ⑭ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ⑮ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأُولَى ⑯ وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ ⑰ عَلَى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ ⑱ مُتَرَكِّبِينَ عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ ⑲ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ ⑳ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ ㉑ لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْزَفُونَ ㉒ وَفَكَهَفَ مِمَّا يَخْتَارُونَ ㉓ وَلَحْمَ طَيْرٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ ㉔ وَحُورٌ عِينٌ ㉕ كَأَمْثَلِ اللَّوْلُورِ الْمَكْنُونِ ㉖ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ㉗ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا ㉘ إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا ㉙﴾

[الواقعة: ١ - ٢٦]

(١) كما في الصحيحين: البخاري كتاب: «التفسير» حديث (٤٨٧٨، ٤٨٨٠)، و«التوحيد» حديث [٧٤٤٤]. ومسلم كتاب: «الإيمان» حديث [١٨٠]. كلاهما من حديث أبي موسى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

هذا جزاء المقربين وهم السابقون.

﴿ وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ (٢٧) فِي سِدْرٍ مَحْضُودٍ (٢٨) وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ (٢٩) وَظِلٍّ مَّمْدُودٍ (٣٠) وَمَاءٍ مَّسْكُوبٍ (٣١) وَفُكْهَةٍ كَثِيرَةٍ (٣٢) لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ (٣٣) وَفُرْشٍ مَّرْفُوعَةٍ (٣٤) إِنَّا أَنشَأْنَهُمْ إِنْشَاءً (٣٥) فَعَمَلْنَهُمْ أَتْبَارًا (٣٦) عُرْبًا أَتْرَابًا (٣٧) لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ (٣٨) ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ (٣٩) وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ ﴾

[الواقعة: ٢٧ - ٤٠]

وهذا جزاء أصحاب اليمين، فاحرصوا أن تكونوا من المقربين، وعلى الأقل أن تكونوا من أصحاب اليمين.

وأما أصحاب الشمال: ﴿ وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشِّمَالِ (٤١) فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ (٤٢) وَظِلٍّ مِنْ يَحُمُّومٍ (٤٣) لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ (٤٤) إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ (٤٥) وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ الْعَظِيمِ (٤٦) وَكَانُوا يَقُولُونَ أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِذَا نَا لَمَبْعُوثُونَ (٤٧) أَوْ بَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ (٤٨) قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ (٤٩) لَمَجْمُوعُونَ إِلَى مِيقَاتٍ يَوْمَ مَعْلُومٍ (٥٠) ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيْهَا الضَّالُّونَ الْمُكْذِبُونَ (٥١) لَأَكُونُ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُقُومٍ (٥٢) فَالْقُلُوبُ مِنْهَا الْبَاطُونَ (٥٣) فَشَرِبُوا عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ (٥٤) فَشَرِبُوا شَرْبَ الْهَمِيمِ ﴾ [الواقعة: ٤١ - ٥٥].

قارن بين مصير أصحاب اليمين والمقربين، وبين مصير هؤلاء المجرمين، كيف عيشة هؤلاء وكيف عيشة هؤلاء، فنعوذ بالله من غضبه، ونعوذ بالله من الخزي ومن هذا الذل والهوان الذي يلحق المتكبرين البطرين الأشرين في هذه الحياة الدنيا، فعليكم يا إخوة أن تُشَمِّرُوا عن ساعد الجد وتكونوا من أصحاب اليمين أو من السابقين المقربين، وإياكم أن تكونوا من أصحاب الشمال - والعياذ بالله -، ولهذا قال الرسول في حديث أم سلمة: «فَإِيَّايَ أَنْ يُذَادَ أَحَدُكُمْ عَنِ الْحَوْضِ» هذا من التحذير، يعني لا تتعاطوا

الأسباب التي توصلكم إلى هذا إلى أن تزدادوا عن الخوض - والعياذ بالله - ويذهب بكم إلى النار، «إِيَّاي» أي أحذرکم، هذا من التحذير.

آية هذا الخوض عدد نجوم السماء كما عرفتم، ويصب فيه ميزابان أحدهما من فضة وآخر من ذهب، واستطردنا إلى الجنة وفي سورة الرحمن قوله **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**:

﴿وَلِمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ﴾ [التَّحْنُوتُ: ٤٦] وذكر هذا للمقربين. والثانية: ﴿وَمِنْ دُونِهَا جَنَّاتٌ﴾ [التَّحْنُوتُ: ٦٢] لأصحاب اليمين، فالله **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** فرّق بين أصحاب اليمين وبين المقربين، فالمقربون والسابقون هم السابقون، وهم الذين يؤدون الواجبات والمستحبات ويجتنبون المكروهات والمحرمات، وأصحاب اليمين هم الذين يؤدون الواجبات، وقد يقصرون في المستحبات، ويقعون في بعض المكروهات، لهذا ميز الله السابقين على هؤلاء، وكلهم ممن **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ** وأدخله الجنة، ولكن هناك تفاوت على حسب الإيمان وقوة الإيمان، وعلى حسب قوة العمل، على حسب مقدار العمل كثرة وقلة، وعلى قدر الالتزام بما جاء به محمد **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**، فمن يلتزم بكل ما جاء به محمد **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** بحذافيره ويؤدي الواجبات كاملة من الصلاة والصيام والصدقة والجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإلى آخره لا يترك واجباً إلا ويقوم به، ولا يرى محرماً إلا ويجتنبه، ولا يرى مكروهاً إلا واجتنبه، ولا يرى مستحباً إلا وأتاه، ويبالغ في الطاعات، يقوم الليل ويتعب بدنه وينفق ماله؛ كما قال **تَعَالَى**: ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجُونَ﴾ [١٧] **وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ** [١٨] **وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ** [الدَّانِيَا: ١٧ - ١٩]، فرق بين هذا وبين الذي يغط طول الليل إلى الصباح وقد يفوته الوتر وقد يفوته الفجر، وقد.. وبين هذا الذي قلبه معلق بالمساجد، ولا يترك باباً من أبواب الخير إلا ويقوم به، واجباً كان أو مستحباً، فاحرصوا يا إخوة على اتباع محمد **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** وطاعته واحترام

ما جاء به، وأقبلوا على ذلك بجدٍّ وصدق؛ لأن أمامكم جنة موضع شبر منها خيرٌ من الدنيا وما عليها: «وَلَقَابَ قَوْسٍ أَحَدِكُمْ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا»^(١) فماذا تريدون؟.

أما الذين آمنوا بها فكأنها يرونها، فلا يقر لهم طرف فلا يجدون راحة في هذه الدنيا إلا الاهتمام والاستعداد للقاء الله عزَّ وجلَّ لنيل هذا الجزاء وليلقوا هذا الجزاء الذي وعد الله به، إنه لا يخلف الميعاد.

نسأل الله تبارك وتعالى أن يجعلنا وإياكم ممن يرد هذا الحوض ويشرب منه شربة لا يظمأ بعدها أبداً، وأن يجعلنا وإياكم من المقرَّين السابقين إلى جنات النعيم.



(١) قطعة من حديث رواه البخاري في «كتاب الجهاد والسير» حديث [٢٧٩٦].

الأسئلة

سؤال: في حديث «والذي نفسي بيده ليردن علي الحوض رجال حتى إذا عرفتهم ورفعوا إلي اختلجوا دوني» هؤلاء ما يعرفهم من آثار الوضوء؟

جواب: لعله عرفهم بغير هذه العلامة، وهم من الذين ارتدوا هم أناس كانوا مسلمين في حياته ثم ارتدوا ولهذا جاء وصفهم في حديث آخر بالمرتدين. أما هؤلاء الذين يأتون وعليهم آثار الوضوء أفيطردون؟ فهذا غير صحيح.

وبهذه المناسبة فهناك من العقائد الفاسدة عقائد الصوفية يعتقدون أن الرسول كل ما يعمل الناس لا يغيب عليه شيء ويعلم الغيب ويطلع على أحوال الناس في هذه الدنيا، وهذا من الكذب على الله تبارك وتعالى، قال الله عن محمد ﷺ: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ [٣٠] ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ﴿[النور: ٣٠ - ٣١]، وزاد في الحديث قال: «إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحْدَثُوا بَعْدَكَ»، فلا يعلم هذا إلا الله عز وجل ما يعلمه الرسول ﷺ، ولا يدري بعد موته ماذا يعمل الناس، وفي حياته أيضًا لا يعلم الغيب؛ لأن الغيب من خصوصيات الله عز وجل.

رسول الله ﷺ في الجنة، والله هو الرقيب على عباده، والرسول ليس رقيبًا عليهم، وليس عليهم بوكيل عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وكان يشهد بما علم في هذه الحياة الدنيا، ويغيب عنه كثير وكثير في حياته، ويأتيه الناس بالأخبار عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بأن الشهر قد استهل وبكذا، وبالخبر من عند كسرى، وبالخبر من عند قيصر، فما يعلم الغيب، قَالَ النَّبِيُّ: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، وقالت عائشة أم المؤمنين رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا في حديث رواه الشيخان^(١): «وَمَنْ زَعَمَ أَنَّهُ يُخْبِرُ بِمَا يَكُونُ فِي غَدٍ فَقَدْ أَعْظَمَ عَلَى اللَّهِ الْفِرْيَةَ»، واحتجت بهذه الآية الكريمة.

(١) صحيح البخاري «التوحيد» حديث [٧٣٨٠]، وصحيح مسلم «الإيمان» حديث [١٧٧].

والمنافقون موجودون في حياته يعرف منهم أناساً ومنهم من لا يعرفهم؛ كما قال
 تَعَالَى: ﴿وَمَنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ
 حَتَّى نَعْلَمَهُمْ سَعَدَهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يَرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾ [التوبة: ١٠١]، وكثير من
 الأشياء.

علم الغيب من خصائص رب العالمين الربوبية، وعلم الغيب وملك السموات
 والأرض والقدرة على كل شيء وعلم كل شيء هذه من خصائص الله عَزَّجَلَّ، لا يشاركه
 فيها نبي مرسل ولا ملكٌ مُّقَرَّب، والعبادة لا يعبدون إلا الله عَزَّجَلَّ، وكل الناس عباد
 الله: ﴿إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا بِنِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ [٣] لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ﴿[مريم: ٩٣ - ٩٤]، فالأنبياء يأتون عبيداً، والملائكة كذلك، والصالحون والطالحون كلهم
 لا يأتون الله إلا عبيداً، ويبعثهم الله حفاةً عراةً غرلاً لا يملكون شيئاً، وأول من يُكسى
 إبراهيم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ^(١).

يظهر الله ملكه وقدرته وهيمنته على عباده سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وكلهم يقفون أذلاء بين
 يديه وفقراء إليه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وهو الغني الحميد.

الشاهد: أن الصوفية يغفلون والروافض يغفلون في آل البيت والصوفية يغفلون في
 رسول الله وفي الأموات ويعتقدون فيهم أنهم يعلمون الغيب ويتصرفون في الكون، إلى
 آخر هذه الترهات والأباطيل التي ما جاء بها الأنبياء ولا جاء بها مُحَمَّدٌ ﷺ،
 بل تعارض نصوص القرآن فجعلوا المخلوقين شركاء في الربوبية وجعلوهم شركاء في
 الألوهية والعبادة بالله، فيدعونهم ويستغيثون بهم ويلجأون إليهم في الشدائد والكروب

(١) كما ثبت في البخاري في «أحاديث الأنبياء» حديث [٣٣٤٩]، وفي «التفسير» حديث [٤٦٢٥]،
 وفي «الرقاق» حديث [٦٥٢٦]، ومسلم في «صفة القيامة» حديث [٢٨٦٠] من حديث ابن عباس
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

ويعتقدون فيهم صفات الإله بأنهم يعلمون الغيب ويتصرفون في الكون ويكشفون الكربات، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، وما جاء الأنبياء عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وخاتمهم محمدٌ إلا لهدم هذه العقائد الفاسدة الضالة.

سؤال: هل رؤية النبي ﷺ للحوض وصفاته في معراجهِ يثبت به وجود

الحوض الآن؟

جواب: هو موجود، ورآه حقيقة، وليس تمثيلاً.

سؤال: من أول من يشرب من الحوض؟

جواب: لم يرد في الحديث هذه الأولوية، وأحق الناس بهذا رسول الله ﷺ، لكن قد يؤثر به بعض أمتة عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، أما بالنص أول من يشرب ما أعرف هذا، إذا كان أحد يعرف يتفضل، إذا أحد عنده حديث عن أول من يشرب فليفدنا، أقول: أحق الناس بهذا رسول الله ﷺ، ولا أعرف في هذا حديثاً.

سؤال: ما صحة حديث بأن أهل اليمن يزدحمون على الحوض يوم القيامة؟

جواب: ورد في الحديث أنه ﷺ يزدود عن الحوض لأهل اليمن، ولكن ليس لكل أهل اليمن، أهل اليمن اليوم فيهم بعثيون، وفيهم شيعيون، فهؤلاء يزدادون عن الحوض.

والصالحون ومن قبلهم من الصحابة من أهل اليمن ومن التابعين الأخيار ومن سلك مسلكهم في أي عصر من العصور كذلك، وكل أمة محمد الصالحون من أهل الشام ومن أهل اليمن وخراسان والأندلس ومن كل مكان كلهم إن شاء الله يشتركون في الشرب من الحوض.

سؤال: لماذا تميزت هذه الأمة عن سائر الأمم بآثار الوضوء، مع العلم أن الأمم

قبلها قد شرع فيها الوضوء؟

جواب: الله أعلم، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء.

ضرب رسول الله ﷺ مثلاً لهذه الأمة ولمن قبلها فقال: «مثلكم ومثل أهل الكتابين، كمثل رجل استأجر أجراً، فقال: من يعمل لي من غدوة إلى نصف النهار على قيراط؟ فعملت اليهود، ثم قال: من يعمل لي من نصف النهار إلى صلاة العصر على قيراط؟ فعملت النصارى، ثم قال: من يعمل لي من العصر إلى أن تغيب الشمس على قيراطين؟ فأنتم هم، فغضبت اليهود والنصارى، فقالوا: ما لنا، أكثر عملاً وأقل عطاء؟ قال: هل نقصتكم من حقكم؟ قالوا: لا، قال: فذلك فضلي أوتيته من أشاء»^(١). ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ [المائدة: ٥٤].

سؤال: هل أهل الكبائر يزدادون عن الحوض مثل أهل البدع؟

جواب: لا نستبعد والله أعلم، الذين يزدادون هم أهل الردة - والله أعلم -، وقد يغفر الله لبعض أهل الكبائر، وقد يغفر الله لبعض أهل البدع لسبب من الأسباب، فيشربون.

سؤال: كيف الجمع بين حديث يدخل من كل ألف تسعمائة وتسع وتسعون

إلى النار، وحديث يدخل الجنة نصف أمتي؟

جواب: الرسول ﷺ بين ذلك، قال: من يأجوج ومأجوج تسعة وتسعون وواحد منكم، والواحد هذا الناجي من هذه الأمة.

(١) رواه البخاري في «الإجارة» حديث [٢٢٦٨].

الرسول ﷺ يقول: «ما أنتم يومئذ في الناس إلا كالشعرة البيضاء في الثور الأسود أو كالشعرة السوداء في الثور الأبيض»^(١).

وهذا لا يمنع أن تكون أمة محمد ﷺ نصف أهل الجنة، أو أكثر أهل الجنة.

سؤال: هل ورد أثر فيمن يسقي الناس عند الحوض؟

جواب: يقال أبو بكر وعمر في أحاديث ما تحققت من صحتها إلى الآن فالحمد أعلم^(٢).

(١) أخرجه البخاري في «الرقاق» حديث [٦٥٣٠]، ومسلم في «الإيمان» حديث [٢٢٢].
(٢) روى أبو بكر الشافعي في «الغيلانيات» (١/١٠٦) رقم: [٦٣]، ومن طريقه ابن الجوزي في «العلل المتناهية» (١/٢٥٤) رقم: [٤٠٨]، وكذا ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (١٥٧/٣٠) عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «إن على حوضي أربعة أركان، فأول ركن منها في يد أبي بكر، والركن الثاني في يد عمر، والركن الثالث في يد عثمان، والركن الرابع في يد علي، فمن أحب أبا بكر وأبغض عمر لم يسقه أبو بكر، ومن أحب عمر وأبغض أبا بكر لم يسقه عثمان، ومن أحب عثمان وأبغض علياً لم يسقه عثمان، ومن أحب علياً وأبغض عثمان لم يسقه علي»... الحديث.
قال ابن الجوزي: «هذا حديث لا يصح فيه مجاهيل، وعلي بن عاصم؛ قال فيه يزيد بن هارون: ما زلنا نعرفه بالكذب». وقال الذهبي في «تلخيص الواهيات»: «هذا باطل». كما في تنزيه الشريعة لابن عراق (١/٤٠٥).

ورواه ابن الجوزي في «العلل المتناهية» (١/٢٥٥) رقم: [٤٠٩] من حديث ابن عباس نحو حديث أنس، ثم قال: «وهذا موضوع؛ والمتهم به إبراهيم المصيصي، قال ابن حبان: يسرق الحديث ويسويه ويروي عن الثقات ما ليس من حديثهم». وقد أخرجه ابن حبان في «الضعفاء» كما في «تنزيه الشريعة» لابن عراق (١/٤٠٥) رقم: [١٧٩]. وذكر له ابن عراق طريقاً آخر ثم قال: «فيه محمد بن عون الخراساني، قال النسائي: متروك. ومحمد بن الصباح، قال الأزدي: ضعيف. وفيه غير واحد لم أقف لهم على تراجم». وقال أيضاً: «وجاء من حديث جابر بن عبد الله؛ أخرجه ابن عساكر، وفيه محمد ابن زكريا الغلابي». «تنزيه الشريعة» (١/٤٠٥). قلت: الغلابي هذا ترجم له الحافظ في «لسان الميزان» (٧/١٣٩)، وقال: «ضعيف، وقد ذكره ابن حبان في «الثقات»، وقال يعتبر بحديثه إذا روى عن ثقة. وقال ابن مندة: تكلم فيه. وقال الدارقطني: يضع الحديث» اهـ.

سؤال: ماذا تقول في حضور دروس الشيخ عبد الله البخاري في المدينة، أفيدونا

مأجورين؟

جواب: أنا أنصح الشباب في المدينة أن يحضروا دروس الشيخ عبد الله البخاري؛ فإنه من خيار أهل السنة ومن الدايين عنها في كل مناسبة فيما أعرف، يكتب ويصوّل ويجول في الذب عن السنة وأهلها، أكثر من يحاربونه من أهل الأهواء القدامى والمُحدّثين، وهو من خيار أهل السنة إن شاء الله، وأسأل الله أن يثبتنا وإياه على السنة، وأن ينفع بنا وبه، فما علمت فيه إلا أنه سلفي طيب، وكلنا خطاء، وخير الخطاءون التوابون.

فاحضروا دروس هذا الرجل؛ فإنه من أفاضل خريجي الجامعة الإسلامية وحملة الماجستير، هو الآن أظنه يحضر الدكتوراة، وهو من أذكى الناس، ومن أعرف الناس بالمنهج السلفي، فاحضروا عليه، واستفيدوا منه.

سؤال: هل من يشرب من الحوض لا يدخل النار؟

جواب: الظاهر - والله أعلم - أن الذي يشرب من الحوض لا يدخل النار إن

شاء الله.



بَابُ

التصديق والإيمان
بعذاب القبر

قال أبو بكر محمد بن الحسين الآجري رَحِمَهُ اللهُ:

[٨٣٩] حدثنا أبو بكر جعفر بن محمد الفريابي قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال: حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، عن سفيان - يعني ابن سعيد الثوري - عن أبيه، عن خيثمة، عن البراء بن عازب: «في قول الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ [الأنعام: ٢٧] قال: نزلت في عذاب القبر»^(١).

٨٤٠- حدثنا الفريابي قال: حدثنا أحمد بن عيسى المصري قال: حدثنا عبد الله ابن وهب قال: أخبرنا عمرو بن الحارث: أن أبا السمع درأجا حدثه، عن ابن حجريرة - واسمه عبد الرحمن - عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، عن رسول الله ﷺ قال: «أتدرون ما الضنك؟» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «عذاب الكافر في قبره، والذي نفسي بيده، إنه ليسلط عليه تسع وتسعون تنيئا، أتدرون ما التنين؟ تسع وتسعون حية، لكل حية سبعة أرؤس، ينفخون جسمه، ويلسعونه، ويخدشونه، إلى يوم القيامة»^(٢).

(١) متفق عليه: أخرجه البخاري في «الجنائز» حديث [١٣٦٩]، ومسلم في «الجنة» حديث [٢٨٧١]، وفيه زيادة: «فيقال له: من ربك فيقول: ربي الله، ونبيي محمد ﷺ، فذلك قوله عَزَّوَجَلَّ..» وساق الآية المذكورة في هذا الحديث.

(٢) حديث أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ هذا نقله ابن كثير عن ابن أبي حاتم من طريق ابن لهيعة عن دراج به، ثم

٨٤١- وحدثنا الفريابي قال: حدثنا أبو بكر وعثمان ابنا أبي شيبة قالوا: حدثنا أبو عبد الرحمن المقرئ، عن سعيد بن أبي أيوب قال: سمعت دراجاً أبا السمح يقول: سمعت أبا الهيثم يقول: سمعت أبا سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يقول: قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يسلط على الكافر في قبره تسعة وتسعون تنيماً تنهشه وتلدغه، حتى تقوم الساعة، ولو أن تنيماً منها نفخ على الأرض ما أنبتت خضراء»^(١).

٨٤٢- وحدثنا الفريابي قال: حدثنا عثمان بن أبي شيبة قال: حدثنا أبو الأحوص، عن أشعث بن أبي الشعثاء، عن مسروق، عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قالت: دخلت يهودية عليّ فقالت: سمعته يذكر في عذاب القبر شيئاً؟ فقالت لها: وما عذاب القبر؟ قالت: فسليه، فلما أتاه النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سألته عن عذاب القبر؟ فقال: «عذاب القبر حق»، قالت: فما صلي صلاة بليل إلا سمعته يتعوذ من عذاب القبر»^(٢).

قال: رفعه منكر جدّاً، وفسر الآية، فقال: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي﴾ [طه: ١٢٤] أي: خالف أمري وما أنزلته على رسولي، أعرض عنه وتناساه وأخذ من غير هداية ﴿فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً﴾ [طه: ١٢٤] أي ضنكاً في الدنيا، فلا طمأنينة له ولا انشراح لصدره... الخ، انظر: «تفسير ابن كثير» (٩/ ٣٧٧-٣٧٨) .. ولا مانع من أن يتناول الضنك عذاب القبر الثابت بالبراهين، لكن الغرابة في وصف التنين، وليس ذلك ببعيد، ولكن لا نقول عن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إلا ما ثبت عنه. رواه أبو يعلى [٦٦٤٤] عن أحمد بن عيسى به. ورواه ابن حبان [٣١٢٢]، والطبري في «التفسير» (١٨/ ٣٩٤)، والبيهقي في «إثبات عذاب القبر» [٦٨] من طريق ابن وهب به.

(١) ضعيف؛ لأنه من رواية دراج عن أبي السمح، وهو ضعيف في روايته عن أبي السمح.

رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٥٨/ ٧-الحوت).

ورواه أحمد [١١٣٣٤]، وعبد بن حميد (٩٢٩-المنتخب)، والدارمي في «الرقاق» حديث [٢٨٥٧]،

وابن حبان [٣١٢١] من طريق عبد الله بن يزيد المقرئ به.

(٢) متفق عليه: وهذا إسناد صحيح.

[٨٤٣] حدثنا الفريابي قال: حدثنا عثمان بن أبي شيبة قال: حدثنا جرير عن منصور، عن أبي وائل، عن مسروق، عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قالت: «دخلت علي عجوز، أو عجوزان من عجائز يهود المدينة، فقالتا: إن أهل القبور يعذبون في قبورهم، قالت: وكذبتهما فخرجتا، ودخل رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فقلت له: يا رسول الله، إن عجوزين من عجائز يهود المدينة دخلتا علي، فزعمتا أن أهل القبور يعذبون في قبورهم، فقال: صدقتا، إنهم يعذبون عذاباً تسمعه البهائم كلها، قالت: فما رأيت به بعد ذلك في صلاة إلا تعوذ من عذاب القبر»^(١).

[٨٤٤] وحدثنا الفريابي قال: حدثنا محمد بن عبيد بن حساب قال: حدثنا حماد بن زيد قال: حدثنا يحيى بن سعيد، عن عمرة، عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أن يهودية دخلت عليها فأمرت لها بشيء، فقالت: أعاذك الله، أو أعاذكم الله، من عذاب القبر - فذكرت حديث الكسوف وقالت في آخره: - فدخل علي رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وهو يقول: «إني رأيكم تفتنون في قبوركم مثل فتنة الدجال»، قالت: وسمعتة يقول: «اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر، وأعوذ بك من عذاب النار»^(٢).

٨٤٥- وحدثنا الفريابي قال: حدثنا قتيبة بن سعيد قال: حدثنا إسماعيل بن جعفر، عن حميد بن أبي حميد الطويل قال قتيبة، وهو حميد بن طرخان، عن أنس

⁼ أخرجه مسلم في «المساجد ومواضع الصلاة» حديث [٥٨٦] عن هناد عن أبي الأحوص به. ورواه البخاري في «الجنائز» حديث [١٣٧٢] من طريق شعبة عن أشعث به.

(١) متفق عليه: وهذا إسناد صحيح.

أخرجه البخاري في «الدعوات» حديث [٦٣٦٦] عن عثمان بن أبي شيبة به. ومسلم في «المساجد ومواضع الصلاة» حديث [٥٨٦] عن زهير وإسحاق كلاهما عن جرير به نحوه.

(٢) متفق عليه: وهذا إسناد صحيح. والحديث هنا مختصر، رواه الشيخان مطولاً، رواه البخاري في «الكسوف» حديث [١٠٤٩]، ومسلم في «الكسوف» حديث [٩٠٣].

ابن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أن رسول الله ﷺ دخل حائطاً من حوائط بني النجار، فسمع صوتاً من قبر، فقال: متى دفن صاحب هذا القبر؟ فقالوا: في الجاهلية، فسر بذلك، فقال: «لولا أن لا تدافنوا لدعوت الله أن يسمعكم عذاب القبر».

٨٤٦- حدثنا الفريابي قال: حدثنا إسحاق بن راهويه قال: أخبرنا المؤمل ابن إسماعيل قال: حدثنا حماد بن سلمة، عن ثابت البناني، عن أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أن رسول الله ﷺ مر على حائط لبني النجار، وهو على بغلة شهباء، فسمع أصوات أقوام يعذبون في قبورهم، فقال رسول الله ﷺ: «لولا أن لا تدافنوا لسألت الله عز وجل أن يسمعكم عذاب القبر»^(١).

[٨٤٧] حدثنا الفريابي قال: حدثنا عثمان بن أبي شيبة قال: حدثنا وكيع ابن الجراح، عن شعبة، عن عون بن أبي جحيفة السوائي، عن أبيه، عن البراء، عن أبي أيوب: أن النبي ﷺ سمع أصواتاً حين غربت الشمس، فقال: «هذه أصوات اليهود تعذب في قبورها»^(٢).

(١) حديث أنس طريقه الأولى صحيحة، والثانية حسنة، من أجل مؤمل بن إسماعيل، فإنه صدوق سيئ الحفظ، فيحسن حديثه من أجل المتابعة. رواه علي بن حُجر في «حديث إسماعيل بن جعفر» [٤٢]. ورواه النسائي في «الجنائز» حديث [٢٠٥٨]، وأحمد - الرسالة - (١٢٠٠٧، ١٢١٢٣، ١٢٧٩١، ١٣٠٨٠، ١٤٠٣١) من طرق عن حميد به. وصرح حميد بالتحديث في رواية عند أحمد. ورواه أحمد [١٢٧٩١] عن المؤمل به. ورواه أحمد (١٢٥٥٣، ١٤٠٣١) من طريقين آخرين عن حماد عن ثابت به. ورواه مسلم في «الجنة» حديث [٢٨٦٨]، وأحمد [١٢٨٠٨] من طريق شعبة عن قتادة عن أنس عن النبي ﷺ مختصراً، بدون القصة.

(٢) متفق عليه: وإسناد المصنف صحيح.

رواه البخاري في «الجنائز» حديث [١٣٧٥]، ومسلم في «الجنة» حديث [٢٨٦٩].

٨٤٨- وحدثنا الفريابي قال: حدثنا عثمان بن أبي شيبة قال: حدثنا جرير ابن عبد الحميد، عن منصور، عن مجاهد، عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قال: «مر رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بحائط من حيطان مكة أو المدينة، فسمع صوت إنسانين يعذبان في قبورهما، فقال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يعذبان، وما يعذبان في كبير»، ثم قال: «كان أحدهما لا يستنزّه من بوله، وكان الآخر يمشي بالنميمة، ثم دعا بجريدة، فكسرها كسرتين، ووضع على قبر كل منهما كسرة»، فقل: يا رسول الله، ثم فعلت هذا؟ قال: «لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا، أو إلى أن ييبسا»^(١).

٨٤٩- وحدثنا أبو محمد يحيى بن محمد بن صاعد قال: حدثنا زياد بن أيوب الطوسي قال: حدثنا زياد بن عبد الله البكائي قال: حدثنا منصور والأعمش، عن مجاهد، عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قال: «مر رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بحائط من حيطان المدينة أو مكة، فإذا هو بقبرين فيهما رجلان يعذبان، فقال النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يعذبان في غير كبير، ثم قال: «بلى، إن أحدهما كان لا يستنزّه من بوله، وكان الآخر يمشي بالنميمة»، ثم قال: «أروني عسيباً، ففتّه باثنين، فجعل على كل قبر واحداً»، فقال الناس: ثم فعلت هذا يا رسول الله؟ فقال: «لعله يخفف من عذابهما ما دام هكذا، أو لم ييبسا»^(٢).

(١) حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا رواه الآجري من أربع طرق، منها الصحيح ومنها الحسن. والمتن متفق عليه. وهذا إسناد صحيح. أخرجه البخاري في «الوضوء» [٢١٦] عن عثمان بن أبي شيبة به. ورواه في «الأدب» حديث [٦٠٥٥] عن ابن سلام عن عبيدة بن حميد عن منصور به نحوه.

(٢) إسناده حسن: فيه زياد بن عبد الله البكائي، قال في «التقريب»: «صدوق ثبت في المغازي، وفي حديثه عن غير ابن إسحاق لين، ولم يثبت أن وكيعاً كذبه».

وتابعه شعبة عن الأعمش به نحوه، رواه أبو داود الطيالسي في «مسنده» (٢٧٦٨-التركي) والطبري في «تهذيب الآثار» (٩٠٠-مسند عمر)، وابن حبان [٣١٢٩] من طريقين عن شعبة. قال ابن حبان:

٨٥٠- حدثنا الفريابي قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال: حدثنا وكيع بن الجراح قال: حدثنا الأعمش قال: سمعت مجاهدًا يحدث عن طاوس، عن ابن عباس قال: مر رسول الله ﷺ على قبرين فقال: «**إنهما ليعذبان وما يعذبان في كبير، أما أحدهما: فكان يمشي بالنميمة، وأما الآخر: فكان لا يتنزه من بوله، ثم دعا بعسيب رطب، وذكر الحديث**»^(١).

[٨٥١] وحدثنا ابن صاعد قال: حدثنا الحسين بن الحسن المروزي ويعقوب بن إبراهيم الدورقي وزيايد بن أيوب قالوا: حدثنا أبو معاوية قال: حدثنا الأعمش.

قال ابن صاعد: وحدثنا يوسف بن موسى القطان قال: حدثنا جرير وأبو معاوية ووكيع - واللفظ لوكيع - قال: حدثنا الأعمش قال: سمعت مجاهدًا يحدث عن طاوس، عن ابن عباس قال: مر النبي ﷺ على قبرين فقال: «**إنهما ليعذبان، وما يعذبان في كبير، وذكر الحديث بطوله**»^(٢).

[٨٥٢] وحدثنا الفريابي قال: حدثنا إسحاق بن راهويه قال: حدثنا يحيى بن حماد قال: حدثنا أبو عوانة - الوضاح بن عبد الله الواسطي - عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة رضى الله عنه، عن النبي ﷺ أنه قال: «**أكثر عذاب القبر في البول**».

= أَسْمَعَ هَذَا الْحَبْرَ مُجَاهِدٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَسَمِعَهُ عَنْ طَاوُسٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، فَالطَّرِيقَانِ جَمِيعًا مَحْفُوظَانِ.

(١) إسناده المصنف صحيح: رواه البخاري في «الأدب» حديث [٦٠٥٢]، ومسلم في «الطهارة» حديث [٢٩٢]، من طرق عن وكيع به.

(٢) إسناده صحيح: أخرجه البخاري في «الوضوء» حديث [٢١٨]، وفي «الجنائز» حديث (١٣٦١)، ومسلم في «الطهارة» حديث [٢٩٢]، من طرق عن الأعمش به.

[٨٥٣] حدثنا الضريابي قال: حدثنا أبو بكر وعثمان ابنا أبي شيبة قالا: حدثنا عفان بن مسلم قال: حدثنا أبو عوانة، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «أكثر عذاب القبر في البول»^(١).

[٨٥٤] أخبرنا أبو جعفر محمد بن صالح بن ذريح العكبري قال: حدثنا هناد ابن السري قال: حدثنا شريك، عن أبي إسحاق، عن البراء، أو عن أبي عبيدة في قول الله عَزَّجَلَّ: ﴿وَلَنَذِقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ﴾ [النَّجْم: ٢١] قال: «عذاب القبر»^(٢).

٨٥٥- وأخبرنا ابن ذريح أيضاً قال: حدثنا هناد بن السري قال: حدثنا وكيع، عن العلاء بن عبد الكريم، عن أبي كريمة، عن زاذان في قوله عَزَّجَلَّ: ﴿وَلَنَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ﴾ [الزُّلُم: ٤٧]، قال: «عذاب القبر»^(٣).

[٨٥٦] أخبرنا ابن ذريح قال: حدثنا هناد بن السري قال: حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن أبي سفيان، عن جابر، عن أم مبشر قالت: «دخل علي رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وأنا في حائط بني النجار، فيه قبور منهم، قد ماتوا في الجاهلية، قالت:

(١) حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رواه الآجري بإسنادين كلاهما صحيح.

أخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (٣٢٦/٢، ٣٨٩)، وابن ماجه في «الطهارة» حديث [٣٤٨].

(٢) ضعيف الإسناد، فيه أبو إسحاق مدلس وقد عنعن، وفيه شريك صدوق يخطئ كثيراً.

رواه هناد في «الزهد» [٣٤٥]، ومن طريقه أبو نعيم في «الحلية» (٢٠٦/٤).

(٣) في إسناده أبو كريمة لا يعرف: والصواب: أبو كريمة، يروي عن زاذان وعنه العلاء بن عبد الكريم.

وهو مجهول. انظر: «تاريخ البخاري» (٦٥/٩)، و«الجرح والتعديل» لابن أبي حاتم (٤٣١/٩).

رواه هناد في «الزهد» [٣٥٥].

ورواه عبد الله بن أحمد في «السنة» [١٤٥٩] من طريق وكيع به.

والبيهقي في «إثبات عذاب القبر» [٦٩] من طريق سفيان الثوري، عن العلاء به.

فخرج، وهو يقول: استعينوا بالله من عذاب القبر، قالت: فقلت: يا رسول الله، وإنهم ليعذبون في قبورهم؟ قال: نعم، عذاباً تسمعه البهائم^(١).

[٨٥٧] حدثنا الفريابي قال: حدثنا صفوان بن صالح قال: حدثنا الوليد بن مسلم قال: حدثنا خليل بن دعلج، عن قتادة، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم نخلاً لبني النجار، فخرج مدعوراً، فقال: لمن هذه القبور؟ فقالوا: لقوم مشركين، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: سلوا ربكم عز وجل أن يجيركم من عذاب القبر، فوالذي نفسي بيده لو أني أتخوف أن لا تدافنوا لسألت الله عز وجل أن يسمعكم عذاب القبر، إن الرجل إذا دخل حفرة، وتفرق عنه أصحابه، دخل عليه ملك شديد الانتهار، فيجلسه في قبره، فيقول له: ما كنت تعبد؟ فأما المؤمن فيقول: كنت أعبد الله وحده لا شريك له، فيقول: ما تقول في محمد؟ فيقول: عبد الله ورسوله، فما يسأله عن شيء غيرهما، فينطلق به إلى مقعده من النار، فيقول: هذا كان لك، فأطعت ربك وعصيت عدوك، ثم ينطلق به إلى منزله من الجنة فيقول: هذا لك، فيقول: دعوني أبشر أهلي، ويوسع له في قبره سبعون ذراعاً. وأما الكافر فيدخل عليه ملك شديد الانتهار فيجلسه، فيقول له: من ربك؟ وما كنت تعبد؟ فيقول: لا أدري، فيقول: لا دريت ولا تليت، فيقول له: فما تقول في محمد؟ فيقول: كنت أسمع الناس يقولون، فأقول. فيضربه بمطراق من حديد بين أذنيه، فيصيح صيحة يسمع صوته من في الأرض إلا الثقلين، ثم ينطلق به إلى

(١) إسناده حسن: فيه أبو سفيان طلحة بن نافع، قال فيه الذهبي: «ليس به بأس»، وقال الحافظ ابن حجر: «صدوق». أخرجه هناد في «الزهد» [٣٤٩].

ورواه الإمام أحمد في «مسنده» (٦/٣٦٢)، وابن أبي عاصم في «السنة» حديث [٨٧٥]، وابن حبان [٣١٢٥].

منزله من الجنة، فيقول له: هذا كان منزلتك، فعصيت ربك، وأطعت عدوك، فيزداد حسرة وندامة، وينطلق به إلى النار، فيراهما كلاهما، فيضيّق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه من وراء صلبه»^(١).

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللهُ: ما أسوأ حال من كذب بهذه الأحاديث، لقد ضلّ ضلالاً بعيداً، وخسر خسراناً مبيناً.

١ - من محتويات هذا الباب: عجائز اليهود يؤمنّ بعذاب القبر.

سماع رسول الله ﷺ أصوات بعض المعذنين في القبور. والكفر والمعاصي من أسباب عذاب القبر، ومن تلك المعاصي النسيمة وعدم التنزه من البول كما في حديث ابن عباس. وأكثر عذاب القبر من عدم التنزه من البول. أمر رسول الله ﷺ بالاستعاذة بالله من عذاب القبر، كما في حديث أم مبشر.

من العذاب في القبر أن يضرب الكافر بمطراق من حديد فيصيح صيحة يسمع صوته من في الأرض إلا الثقلين، ويوبخ أشد التوبيخ.

(١) حديث أنس رَضِيَ اللهُ عَنْهُ بهذا الإسناد ضعيف؛ لأن فيه خلود بن دعلج، قال فيه الذهبي في «المغني» (٢١٣/١): «ليس بالقوي، ضعفه أحمد وغيره»، وقال فيه الحافظ ابن حجر: «ضعيف».

لكن الإمام أحمد روى في «مسنده» (٢٣٣/٣) بنحوه ينقصه بعض الألفاظ من طريق عبد الوهاب ابن عطاء الخفاف عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس مرفوعاً بنحوه، ورواه عبد الله بن أحمد في «السنة» حديث [١٤٢٧] عن أبيه عن عبد الوهاب بنحو لفظ أبيه.

وعبد الوهاب بن عطاء، قال فيه الحافظ ابن حجر: «صدوق ربما أخطأ، أنكروا عليه حديثاً في فضل العباس، يقال: دلّسه عن ثور». وقال الذهبي فيه في «الكاشف»: «قال أحمد: عالم بسعيد وقال البخاري والنسائي: ليس بالقوي، وقال ابن معين: ثقة».

وإذن فحديثه لا يقل عن درجة الحسن، لاسيما وهو يروي هذا الحديث عن سعيد بن أبي عروبة، وهو كما قال الإمام أحمد: «عالم بحديث سعيد». وحديثه يعضد الحديث الذي رواه الآجري من طريق خلود بن دعلج الضعيف.

وأهل السنة والجماعة يؤمنون بنعيم القبر وعذابه، وهو من أصول عقائدهم، جاء بذلك آيات في القرآن الكريم.

ومن تلكم الآيات قول الله **تَعَالَى**: ﴿سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّوْنَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾ [التوبة: ١٠١]

وقوله **تَعَالَى**: ﴿وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ۖ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ [غافر: ٤٥-٤٦].

وأما الأحاديث فقد تواترت بذلك، وذكر هذا التواتر عدد من العلماء، منهم شيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم وغيرهما.

وذكر الكتاني في كتابه «نظم المتناثر من الحديث المتواتر»، ذكر في هذا الكتاب اثنين وثلاثين حديثاً، ونقل التواتر عن القاضي عياض وعن اللقاني.

ونقل عن غير واحد أن أحاديث عذاب القبر متواترة، انظر «نظم المتناثر» ص: [٨٤]، وذكر في هذه الصحيفة أن أحاديث الاستعاذة من عذاب القبر متواترة.

٢- ذكر الإمام الأجرى في هذا الباب في التصديق بعذاب القبر ثمانية عشر حديثاً. وورد في هذه الأحاديث أن من أسباب عذاب القبر الكفر والمعاصي، ومنها النسيمة وعدم التنزه من البول. وأن أكثر عذاب القبر من عدم التنزه من البول.

ومنها أمر رسول الله **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** بالاستعاذة من عذاب القبر، بل هو **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** كان يستعيذ من عذاب القبر، وعلمنا أن نستعيذ في كل صلاة من صلواتنا من عذاب القبر.

وفي هذه الأحاديث التي ذكرها المصنف أن الكافر يضرب بمطراق من حديد، فيصبح صيحة يسمع صوته من في الأرض إلا الثقلين.

وقال صلى الله عليه وسلم: «لَوْلَا أَنْ لَا تَدَافِقُوا لَدَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ يُسَمِعَكُمْ عَذَابَ الْقَبْرِ».

وهذا من رأفته ورحمته بهذه الأمة.

٣- وهناك من ينكر عذاب القبر، ذكر الإمام ابن القيم في كتابه «الروح» ص: (٥١-٥٢) أصنافاً منهم، أخص ما قاله فيهم:

(أ) **قول من يقول**: إن النعيم والعذاب لا يكون إلا على الروح، وأن البدن لا ينعم ولا يعذب، وهذا قول الفلاسفة المنكرين لمعاد الأبدان، وهؤلاء كفار بإجماع المسلمين.

(ب) ويقولون كثير من أهل الكلام من المعتزلة وغيرهم، الذين يقرون بمعاد الأبدان، لكن يقولون: لا يكون ذلك في البرزخ، وإنما يكون عند القيام من القبور.

(ج) **وقول ثالث**: وهو أن البرزخ ليس فيه نعيم ولا عذاب، بل لا يكون ذلك حتى تقوم الساعة الكبرى، كما يقول ذلك من يقوله من المعتزلة ونحوهم ممن ينكر عذاب القبر ونيعمه، بناء على أن الروح لا تبقى بعد فراق البدن، وأن البدن لا ينعم ولا يعذب.

فجميع هذه الطوائف ضلال في أمر البرزخ، لكنهم خير من الفلاسفة، فإنهم مقرون بالقيامة الكبرى.

أقول: وضلال هذه الطوائف وإن أقروا بالقيامة ضلال عظيم؛ لأنه يصادم نصوص القرآن ويصادم النصوص النبوية المتواترة، وما أجمع عليه أهل الحق؛ أهل السنة والجماعة، وكفاهم بذلك ضلالاً.

٤- ولا بن القيم بحوث في كتاب «الروح» تتعلق بهذا البحث، أنقل لكم البحث التالي: قال رَحِمَهُ اللهُ فِي ص: (٨٨-٨٩) من هذا الكتاب:

الأمثلة الثالثة- أن الله سُبْحَانَهُ جعل الدور ثلاثاً: دار الدنيا ودار البرزخ ودار القرار، وجعل لكل دار أحكاماً تختص بها، وركب هذا الإنسان من بدن ونفس، وجعل أحكام دار الدنيا على الأبدان والأرواح تبعاً لها، ولهذا جعل أحكامه الشرعية مرتبة على ما يظهر من حركات اللسان والجوارح وإن أضمرت النفوس خلافه، وجعل أحكام البرزخ على الأرواح، والأبدان تبعاً لها، فكما تبعت الأرواح الأبدان في أحكام الدنيا فتألمت بآلمها والتذت براحتها وكانت هي التي باشرت أسباب النعيم والعذاب تبعت الأبدان الأرواح في نعيمها وعذابها، والأرواح حينئذ هي التي تبشر العذاب والنعيم، فالأبدان هنا ظاهرة والأرواح خفية، والأبدان كالقبور لها، والأرواح هناك ظاهرة والأبدان خفية في قبورها، تجري أحكام البرزخ على الأرواح فتسري إلى أبدانها نعيماً أو عذاباً كما تجري أحكام الدنيا على الأبدان فتسري إلى أرواحها نعيماً أو عذاباً، فأحط بهذا الموضع علماً واعرفه كما ينبغي يزيل منك كل إشكال يورد عليك من داخل وخارج.

وأخيراً، فإننا نسأل الله أن يعيدنا من عذاب القبر وفتنته ومن عذاب النار، ونسأله أن يتغمدنا برحمته، وأن يدخلنا فسيح جناته، إنه سميع قريب مجيب الدعاء.



بَاب



ذِكْرُ الْإِيمَانِ وَالتَّصَدِيقِ
بِمَسَاءَلَةٍ مِنْكَرٍ وَنَكِيرٍ

[٨٥٨] حدثنا الفريابي قال: حدثنا عبيد الله بن عمر القواريري قال: حدثنا يزيد بن زريع قال: حدثنا عبد الرحمن بن إسحاق، عن سعيد بن أبي سعيد، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا قُبِرَ أَحَدُكُمْ أَوْ الْإِنْسَانُ، أَتَاهُ مَلَكَانِ أَسْوَدَانِ أَزْرَقَانِ يُقَالُ لِأَحَدِهِمَا: الْمُنْكَرُ، وَلِلْآخَرِ: النَّكِيرُ، فَيَقُولَانِ لَهُ: مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ؟ فَهُوَ قَائِلٌ مَا كَانَ يَقُولُ، فَإِنْ كَانَ مُؤْمِنًا قَالَ: هُوَ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، فَيَقُولَانِ: إِنْ كُنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُولُ ذَلِكَ، ثُمَّ يَفْسَحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ سَبْعُونَ ذِرَاعًا فِي سَبْعِينَ ذِرَاعًا، وَيُنَوِّرُ لَهُ فِيهِ، ثُمَّ يُقَالُ لَهُ: نَمْ، فَيَقُولُ: دَعُونِي أَرْجِعْ إِلَى أَهْلِي فَأَخْبِرَهُمْ، فَيُقَالُ لَهُ: نَمْ كَنُومَةَ الْعُرُوسِ الَّذِي لَا يَوْقُظُهُ إِلَّا أَحَبُّ أَهْلِهِ إِلَيْهِ، حَتَّى يَبْعَثَهُ اللَّهُ عَزَّجَلَّ مِنْ مَضْجَعِهِ ذَلِكَ، وَإِنْ كَانَ مُنَافِقًا قَالَ: لَا أَدْرِي، كُنْتَ أَسْمَعُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا، وَكُنْتَ أَقُولُهُ، فَيَقُولَانِ: إِنْ كُنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُولُ ذَلِكَ، ثُمَّ يُقَالُ لِلْأَرْضِ: التَّئِمِّي عَلَيْهِ فَتَلْتَمِ عَلَيْهِ، حَتَّى تَخْتَلِفَ فِيهَا أَضْلَاعُهُ، فَلَا يَزَالُ فِيهَا مُعَذَّبًا حَتَّى يَبْعَثَهُ اللَّهُ عَزَّجَلَّ مِنْ مَضْجَعِهِ ذَلِكَ» (١).

(١) إسناده حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حسن، فيه عبد الرحمن بن إسحاق القرشي المدني، قال فيه الذهبي: «قال أبو داود: «قدرتي ثقة، وضعفه بعضهم، وقال البخاري: ليس بمن يعتمد على حفظه».

٨٥٩- حدثنا الضريابي قال: حدثنا العباس بن الوليد النرسي قال: حدثنا يزيد ابن زريع قال: حدثنا سعيد يعني ابن أبي عروبة، عن قتادة، عن أنس بن مالك: أن نبي الله ﷺ قال: «إن العبد إذا وُضع في قبره، وتولى عنه أصحابه، إنه ليسمع قرع نعالهم، أتاه ملكان فيقعدانه، فيقولان: ما كنت تقول في هذا الرجل؟ في محمد ﷺ؟ قال: فأما المؤمن فيقول: أشهد أنه عبد الله ورسوله، قال: فيقال له: انظر إلى مقعدك من النار، قد أبدلك الله عَرْجَلَهُ به مقعداً من الجنة قال رسول الله ﷺ فيراهما كلاهما أو قال: جميعاً، قال قتادة: وذكرنا أنه يفسح له في قبره سبعون ذراعاً، ويملاً عليه خضراً إلى يوم القيامة. ثم رجع إلى حديث أنس، قال: وأما الكافر، أو المنافق فيقال له: ما كنت تقول في هذا الرجل؟ فيقول: لا أدري، كنت أقول ما يقول الناس، فيقال له: لا دريت ولا تليت، ثم يضرب بمطراق من حديد ضربة بين أذنيه، فيصيح صيحة يسمعها من يليه غير الثقلين»^(١).

٨٦٠- وحدثنا الضريابي قال: حدثنا أحمد بن سنان قال: حدثنا يزيد بن هارون قال: أنبأنا مستلم بن سعيد قال: أنبأنا يعلى بن عطاء قال: جاء رجل إلى أبي الدرداء فقال له: إنك مُعَلَّم، وإنك على جناح فراق الدنيا، فعَلِّمْنِي خيراً ينفعني الله به، فقال أبو الدرداء: «إمّا لا، فاعقل، كيف أنت إذا لم يكن لك من الأرض إلا

= انظر: «ميزان الاعتدال» (٢/٥٤٧). وقال الحافظ ابن حجر: «صدوق ورمي بالقدر».

رواه الترمذي في «أبواب الجنائز» حديث [١٠٧١] من طريق بشر بن المفضل عن عبد الرحمن بن إسحاق به نحوه. وقال: «حسن غريب».

(١) حديث أنس صحيح، ومثله متفق عليه: رواه البخاري في «الجنائز» حديث [١٣٣٨] من طريق يزيد ابن زريع وعبد الأعلى، ومسلم في «الجنة» حديث [٢٨٧٠]، من طريق يزيد بن زريع وعبد الوهاب ابن عطاء، ثلاثتهم عن سعيد به.

ورواه مسلم حديث [٢٨٧٠] من طريق شيبان عن قتادة به نحوه.

موضع أربعة أذرع في ذراعين جاء بك أهلك الذين كانوا يكرهون فراقك، وإخوانك الذين كانوا يتحزبون بأمرك فتلوك في ذلك المتل، ثم سدوا عليك من اللبن، وأكثروا عليك من التراب، وخلوا بينك وبين متلك ذلك، فجاءك ملكان أزرقان جعدان، يقال لهما: منكرونكير، فقالا: من ربك؟ وما دينك؟ ومن نبيك؟ فإن قلت: ربي الله، وديني الإسلام، ونبي محمد ﷺ فقد والله هديت ونجوت، وإن قلت: لا أدري فقد والله هويت ورديت^(١).

(١) إسناد حديث أبي الدرداء ضعيف لانقطاعه، رجاله ثقات إلا مستلم بن سعيد فقال فيه ابن حجر في التقريب: «صدوق عابد ربنا وهم»، ويعلى بن عطاء لم يذكر سماعاً من أبي الدرداء، ولم أجد من ذكره في الرواة عنه، وإن بين وفاتيهما حوالي تسعين سنة. انظر «تهذيب التهذيب» (١١ / ٤٠٤ - ترجمة يعلى) و(٨ / ١٧٦ - ترجمة أبي الدرداء).

وقد روى هذا الأثر شعبة عن يعلى بن عطاء فقال: عن تميم بن غيلان بن سلمة عن أبي الدرداء. أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» - طبعة الحوت - (٣ / ٥٣)، (٧ / ٥٩ و ١١٣ - ١١٤)، ومن طريقه البيهقي في «إثبات عذاب القبر» [٢٢٩]، والبخاري في «التاريخ الكبير» (٢ / ١٥٣)، وابن عساكر في «تاريخه» (٦٨ / ١١١) من طريقين عن شعبة عن يعلى بن عطاء عن تميم بن غيلان بن سلمة قال: جاء رجل إلى أبي الدرداء نحوه. وقد وقع في «مصنف» ابن أبي شيبة في الموضع الأول - «عن تميم عن غيلان ابن سلمة»، وفي الثاني - «تميم بن غيلان عن سلمة»، وفي الثالث - «عن تميم بن غيلان بن سلمة» على الصواب، ووقع في «إثبات عذاب القبر»: «عن عمير بن سلمة». وانقلب اسمه على أحد الرواة في «تاريخ دمشق»، فقال: «غيلان بن تميم بن سلمة».

وتميم بن غيلان بن سلمة ثقفي، ترجم له البخاري في «تاريخه» (٢ / ١٥٣)، وكذا ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٢ / ٤٤١)، فقال: «تميم بن غيلان بن سلمة الثقفي طائفي، روى عن أبي الدرداء، روى عنه يعلى بن عطاء وعبد العزيز بن أبي رواد سمعت أبي يقول ذلك». وذكره ابن حبان في «الثقات» (٤ / ٨٦). وذكره بعضهم في «الصحابة» ولا يصح؛ انظر: «الإصابة» لابن حجر (١ / ٤٩٤ - ٤٩٥).

فالخلاصة أن تميمًا هذا مجهول والإسناد ضعيف.

وروى هذا الأثر ابن المبارك في «الزهد» [١٥٩٠] عن أبي معشر المدني، وعبد الرزاق في «المصنف» (٣ / ٥٨٣) عن سفيان عن عمرو بن دينار، كلاهما عن محمد بن قيس، قال: أتى رجُلٌ أبا الدرداء،

[٨٦١] وحدثننا الفريابي قال: حدثنا منصور بن أبي مزاحم قال: حدثنا إبراهيم ابن سعد، عن أبيه، عن عطاء بن يسار قال: قال رسول الله ﷺ لعمر بن الخطاب رضى الله عنه: «يا عمر كيف أنت إذا أعد لك من الأرض ثلاثة أذرع وشبر في عرض ذراع وشبر؟ ثم قام إليك أهلك، فغسلوك وكفنوك وحنطوك ثم حملوك حتى يغيبوك فيه، ثم يهيلوا عليك التراب، ثم انصرفوا عنك، وأتاك مسائل القبر: منكروتكير، أصواتهما مثل الرعد القاصف، وأبصارهما مثل البرق الخاطف، قد سدا شعورهما، فلتلاك وتهولاك وقالوا: من ربك؟ وما دينك؟» قال: يا نبي الله ويكون معي قلبي الذي هو معي اليوم؟ قال: «نعم» قال: إذن أكفيكما بإذن الله عز وجل» (١).

[٨٦٢] حدثنا الفريابي قال: حدثنا أحمد بن عيسى المصري قال حدثنا عبد الله بن وهب قال: حدثني حيي بن عبد الله المعافري، أن أبا عبد الرحمن الحبلي، حدثه عن عبد الله بن عمرو بن العاص: أن رسول الله ﷺ: «ذكر فتاني القبر، فقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه: أو ترد علينا عقولنا؟ قال: «نعم كهيئتكم اليوم» قال عمر: «في فيه الحجر» (٢).

وذكر نحوه. ومحمد بن قيس هو المدني القاص، قال الحافظ في «التقريب»: «ثقة من السادسة وحديثه عن الصحابة مرسل». وعليه فروايتة عن أبي الدرداء منقطعة، والأثر بحاله ضعيفاً. والله أعلم.

(١) حديث عمر رضى الله عنه في إسناده انقطاع؛ لأن عطاء بن يسار لم يسمع من عمر. رواه البيهقي في «إثبات عذاب القبر» [١٠٣] من طريق منصور بن أبي مزاحم به. ورواه الحارث بن أبي أسامة (٢٨١-البغية) من طريق إبراهيم بن سعد به نحوه.

(٢) حديث عبد الله بن عمرو رضى الله عنه في إسناده حيي بن عبد الله المعافري، قال فيه الذهبي في «الكاشف»: «قال ابن معين: ليس به بأس، وقال البخاري: فيه نظر»، وقال الحافظ ابن حجر: «صديق بهم». فالحديث في نظري ضعيف، وأستبعد هذا من عمر رضى الله عنه.

[٨٦٣] حدثنا الفريابي قال: حدثنا محمد بن العلاء أبو كريب قال: حدثنا

أبو بكر بن عياش قال: حدثنا عاصم، عن زر، عن عبد الله قال: «إذا توفي العبد بعث الله عزَّجَلَّ إليه ملائكة فيقبضون روحه في أكفانه، فإذا وضع في قبره بعث الله عزَّجَلَّ إليه ملكين ينتهرانه، فيقولان: من ربك؟ قال: ربي الله، قالا: ما دينك؟ قال: ديني الإسلام، قالا: من نبيك؟ قال: محمد قالا: صدقت، كذلك كنت، أفرشوه من الجنة، وألبسوه منها، وأروه مقعده منها، وأما الكافر فيضرب ضربة يلتهب قبره نارا منها، ويضيق عليه قبره حتى تختلف أضلعه، أو تماس، ويبعث عليه حيات من حيات القبر كأعناق الإبل، فإذا خرج قمع بمقمع من نار أو حديد»^(١).

٨٦٤- حدثنا الفريابي قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال: حدثنا أبو معاوية،

عن الأعمش، عن المنهال يعني ابن عمرو عن زاذان، عن البراء بن عازب قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة رجل من الأنصار، فأنتهينا إلى القبر ولما يلحد فجلس رسول الله ﷺ وجلسنا حوله، كأنما على رءوسنا الطير، وفي يده عود ينكت به، فرفع رأسه، فقال: «استعيذوا بالله من عذاب القبر» ثلاث مرات أو مرتين

= رواه ابن حبان [٣١١٥] من طريق أحمد بن عيسى المصري به.

ورواه أحمد [٦٦٠٣] من طريق ابن لهيعة عن حيي بن عبد الله به.

وأخرجه ابن عدي في «الكامل» (٣/٣٨٨) من طريق ابن وهب به، ثم قال: «وبهذا الإسناد خمسة وعشرين حديثاً عامتها، لا يتابع عليها».

(١) حديث عبد الله بن مسعود رَوَاهُ اللَّهُ عَنْهُ في إسناده عاصم بن بهدلة صدوق له أوهام، ففي حديثه ضعف، لكن يشهد له الأحاديث الصحيحة في هذا الباب، فيرتقي إلى درجة الحسن.

رواه الطبري في «تهذيب الآثار» (٧٣٣-مسند عمر) عن أبي كريب به.

ورواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣/٥٢-الحوت)، والطبري في «التهذيب» [٧٣٤]، والبيهقي في

«إثبات عذاب القبر» [٢٢٥] من طريقين عن عاصم به نحوه.

ثم قال: «إن العبد المؤمن إذا كان في انقطاع من الدنيا، وإقبال من الآخرة، نزل إليه من السماء ملائكة بيض الوجوه، كأنما وجوههم الشمس، حتى جلسوا منه مد البصر، معهم كفن من أكفان الجنة وحنوط من حنوط الجنة، ثم يجيء ملك الموت، فيجلس عند رأسه فيقول: أيتها النفس المطمئنة اخرجي إلى مغفرة من الله ورضوان، فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من السقاء فيأخذها، فإذا أخذها لم يدعها^(١) في يده طرفة عين حتى يأخذوها، فيجعلوها في تلك الأكفان وفي ذلك الحنوط، فيخرج منه كأطيب نفحة مسك وجدت على وجه الأرض، فيصعدون بها فلا يمرون على ملا من الملائكة إلا قالوا: ما هذا الروح الطيب؟ فيقولون: هذا فلان بن فلان بأحسن أسمائه التي كان يسمي بها في الدنيا، حتى يصعدوا بها إلى السماء الدنيا، فيستفتح، فيفتح له، فيستقبله من كل سماء مقربوها إلى السماء التي تليها، حتى ينتهي بها إلى السماء السابعة، فيقول الله عز وجل: اكتبوا كتاب عبدي في عليين، في السماء السابعة، وأعيدوه إلى الأرض، فإني منها خلقتهم، وفيها أعيدهم، ومنها أخرجهم تارة أخرى قال: فتعاد روحه في جسده، ويأتيه ملكان فيجلسانه، فيقولان له: من ربك؟ فيقول: ربي الله، فيقولان له: ما دينك؟ فيقول: ديني الإسلام، فيقولان له: ما هذا الرجل الذي بعث فيكم؟ فيقول: هو رسول الله، فيقولان له: ما علمك؟ فيقول: قرأت كتاب الله، وأمنت به، وصدقت به، فينادي مناد من السماء: صدق عبدي، فأفرشوه من الجنة، وألبسوه من الجنة، وافتحوا له باباً إلى الجنة، فيأتيه من طيبها وروحها، ويفسح له في قبره مد بصره، يأتيه رجل حسن الوجه حسن الثياب طيب الريح فيقول: أبشر بالذي يسرك، هذا يومك الذي

(١) لم يدعوها.

كنت توعده، فيقول: من أنت؟ فوجهك الوجه الذي يجيء بالخير، فيقول: أنا عمالك الصالح، فيقول: يا رب أقم الساعة، حتى أرجع إلى أهلي ومالي، وإن العبد الكافر إذا كان في انقطاع من الدنيا وإقبال من الآخرة نزل إليه من السماء ملائكة سود الوجوه معهم المسوح، يجلسون منه مد البصر قال: ثم يجيء ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول: يا أيتها النفس الخبيثة، اخرجي إلى سخط من الله وغضب، فتفرق في جسده قال: فيخرجها تتقطع معها العروق والعصب، كما ينزع السفود من الصوف المبلول فيأخذها فإذا أخذها لم يدعها^(١) في يده طرفة عين حتى يأخذوها في تلك المسوح، فيخرج منه ريح كأنتن جيفة وجدت على وجه الأرض، فيصعدون بها، فلا يمرون بها على ملا من الملائكة: إلا قالوا: ما هذا الروح الخبيث؟ فيقولون: فلان ابن فلان بأقبح أسمائه التي كان يسمى بها في الدنيا حتى ينتهي بها إلى السماء الدنيا، فيستفتحون، فلا يفتح لهم» ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ [الْأَنْعَامُ: ٤٠]، قال: فيقول الله عز وجل: «اكتبوا كتاب عبي في سجين في الأرض السفلى، وأعيدوه إلى الأرض، فإني منها خلقتهم، وفيها أعيدهم، ومنها أخرجهم تارة أخرى قال: فتطرح روحه طرحاً» قال: ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ﴾ [الْحَجَّ: ٣١]، «فتعاد روحه في جسده، ويأتيه ملكان، فيجلسانه فيقولان له: من ربك؟ فيقول: هاه هاه، لا أدري، ويقولان له: وما دينك؟ فيقول: هاه هاه، لا أدري، فينادي مناد من السماء: أفرشوا له من النار، وألبسوه من النار، وافتحوا له باباً إلى النار، فيأتيه من حرها وسمومها قال: ويضيق عليه

(١) لم يدعوها.

قبره حتى تختلف فيه أضلاعه، ويأتيه رجل قبيح الوجه، قبيح الثياب، منتن الريح، فيقول: أبشر بالذي يسوؤك، هذا يومك الذي كنت توعده، فيقول: من أنت فوجهك الوجه الذي يجيء بالشر؟ فيقول: أنا عمك الخبيث، فيقول: رب لا تقم الساعة، رب لا تقم الساعة»^(١).

٨٦٥- أخبرنا أبو جعفر محمد بن صالح بن ذريح العكبري قال: حدثنا هناد ابن السري قال: حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن المنهال، عن زاذان، عن البراء ابن عازب قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة رجل من الأنصار وذكر الحديث بطوله^(٢).

٨٦٦- حدثنا أبو محمد بن صاعد قال: حدثنا الحسين بن الحسن المروزي قال: أتينا أبو معاوية الضير قال: حدثنا الأعمش، عن المنهال بن عمرو، عن زاذان، عن البراء بن عازب قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ وذكر الحديث بطوله^(٣).

(١) حديث البراء إسناده حسن.

رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» - الحوت - (٣/ ٥٤-٥٥)، وعنه الدارمي في «الرد على الجهمية» (٦٧-٦٨).

(٢) رواه هناد في «الزهد» [٣٣٩]، وعنه أبو داود في «السنة» حديث [٤٧٥٣].

(٣) رواه المروزي في «زوائد الزهد» لابن المبارك [١٢١٩] ومن طريق ابن صاعد عنه، اللالكائي [٢١٤٠].

ورواه أحمد (١٨٥٣٤-الرسالة)، والحاكم (١٠٧، ٤١٤)، والطبري في «التفسير» (١٦/ ٥٩٣)، وابن خزيمة في «التوحيد» (١/ ٢٧٣-٢٧٤)، وابن منده في «الإيمان» [١٠٦٤]، والبيهقي في «إثبات عذاب القبر» [٤٤] عن أبي معاوية به.

ورواه أبو داود في «السنة» حديث [٤٧٥٣]، وأحمد (١٨٥٣٥، ١٨٥٣٦)، والحاكم (١٠٧-١١١)، والطيالسي [٧٨٩]، وابن أبي شيبة (٣/ ٥٦-الحوت)، والطبري في «التفسير» (١٦/ ٥٩٢، ٥٩٣) وغيرهم من طرق عن الأعمش به.

٨٦٧- حدثنا ابن صاعد قال: حدثنا الحسين قال: أنبأنا أبو معاوية قال: حدثنا الأعمش، عن سعد بن عبيدة، عن البراء بن عازب: في قول الله عز وجل: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ [آبراهيم: ٢٧] قال: التثبيت في الحياة الدنيا: إذا جاءه ملكان في القبر فقالا له: من ربك؟ فيقول: ربي الله، قال: فما دينك؟ فيقول: ديني الإسلام، قال: فما دينك؟ فيقول: ديني محمد ﷺ فهذا التثبيت في الحياة الدنيا^(١).

ساق المؤلف رحمه الله هذا الباب: «باب ذكر الإيمان والتصديق بمسائلة منكر ونكير»، ولم يكتف بالمسائلة بل هناك أمور أخرى غير مجرد السؤال؛ وهي أن هناك في القبر عذاباً وفيه نعيمًا، وهناك سؤال عن محمد ﷺ، وسؤال عن هذا الدين، وسؤال عن الربِّ قبل كل شيء، فالأمر عسير، ويحتاج والله لاستعداد لهذا اليوم الرهيب، فإنه - كما يقال - مُفْتَرَقُ الطُّرُقِ إما إلى جنة وإما إلى نار، فيجب أن نستعد

قال ابن منده في «الإيمان» (٢/ ٩٦٥): «هَذَا إِسْنَادٌ مُتَّصِلٌ مَشْهُورٌ. رَوَاهُ جَمَاعَةٌ، عَنِ الْبَرَاءِ، وَكَذَلِكَ رَوَاهُ عِدَّةٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، وَعَنِ الْمُنْهَالِ بْنِ عَمْرٍو، وَالْمُنْهَالِ أَخْرَجَ عَنْهُ الْبُخَارِيُّ مَا تَفَرَّدَ بِهِ، وَزَادَ أَنْ أَخْرَجَ عَنْهُ مُسْلِمٌ، وَهُوَ ثَابِتٌ عَلَى رِسْمِ الْجَمَاعَةِ». وقال الحاكم: «هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ، فَقَدْ اخْتَجَا جَمِيعًا بِالْمُنْهَالِ بْنِ عَمْرٍو وَزَادَ أَنَّ أَبِي عُمَرَ الْكِنْدِيَّ، وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ فَوَائِدٌ كَثِيرَةٌ لِأَهْلِ السُّنَّةِ وَقَمْعٌ لِلْمُبْتَدِعَةِ وَلَمْ يُجَرِّجَاهُ بِطَوْلِهِ، وَلَهُ سَوَاهِدٌ عَلَى شَرْطِهَا يُسْتَدَلُّ بِهَا عَلَى صِحَّتِهِ».

ورواه النسائي في «الجنائز» حديث [٢٠٠١]، وابن ماجه في «الجنائز» حديث [١٥٤٩]، من طريق المنهال بن عمرو به مختصراً.

(١) إسناد رجاله ثقات: وفيه الأعمش مدلس وقد عنعن. رواه المروزي في «زوائد الزهد» [١٣٥٦].

ورواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣/ ٥٣-الحوت)، وهناد في «الزهد» [٣٤٠]، والطبري في «التفسير» (٥٨٩/ ١٦)، والبيهقي في «إثبات عذاب القبر» [٣] عن أبي معاوية به. ورواه البخاري في «الجنائز» حديث [١٣٦٩]، ومسلم في «الجنة» حديث [٢٨٧١]، كلاهما من طريق شعبة عن علقمة بن مرثد عن سعد بن عبيدة عن البراء مرفوعاً نحوه.

هذه الأحوال، وبدايتها البرزخ وهو القبر، نستعد لذلك بالإيمان الصادق والأعمال الصالحة، فإن الأمر جِدُّ والأمر خطير والله؛ ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ [الزُّمَرُ: ١١٥].

وقال هناك في وعيد الكفار: ﴿وَمِنَ وَّرَآئِهِم بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ [الزُّمَرُ: ١٠٠]، هذا البرزخ وهو يبدأ بأول ما يوضع العبد في القبر إلى أن تقوم الساعة، ماذا يلاقي فيه؟ المؤمن يلقى نعيمًا حسب إيمانه وعمله الصالح، والكافر والمنافق والفاجر يلقى أهوالًا وعذابًا نعوذ بالله.

فتعلّموا العلم النافع واعملوا صالحًا، تقرّبوا إلى الله بالأعمال الصالحة يكرمكم الله عَزَّجَلَّ في هذه الحياة الدنيا وفي الآخرة وفي بدايتها البرزخ، فلا منجاة من هذه الأهوال إلا الإيمان الصادق والعمل الصالح، ولا بد لنا من العلم النافع الذي يقوم عليه الإيمان الصادق والعمل الصالح، فتعلّموا فإن تعلّم العلم يرفعكم عند الله درجات، وينجيكم من الأهوال إذا أنتم عملتم به، وإلا يكون العلم حُجَّةً على صاحبه؛ «وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَّكَ أَوْ عَلَيْنَا»^(١).

ساق المؤلف عددًا من الأحاديث فيها الحَسَن وفيها الضعيف، وتشارك كلها في أن هناك مَلَكَين يسألان العبد، وورد ذكرهما في بعض الأحاديث أنهما يأتيان أسودان مهيبان إلى آخره وسماهما بمنكر ونكير والشيخ الألباني رَحِمَهُ اللهُ يُحَسِّن هذا الحديث^(٢) الذي وردت فيه هذه التسمية، وورد في المسألة -مسألة المَلَكَين- في عددٍ من الأحاديث الصحيحة ولم يُسَمَّ فيهما المَلَكان، فنؤمن بهذه المسألة بأن الله يرسل مَلَكَين يسألان العبد

(١) رواه مسلم في «الطهارة» حديث [٢٢٣].

(٢) انظر: «التعليق على مشكاة المصابيح» (١/ ٦٤) ح: [٦]، و«السلسلة الصحيحة» [١٣٩١].

عن ربِّه ودينه ونبيِّه سواء صحت تسميتهما أو لم تصح، لا بد من الإيمان بأنك ستسأل هذه الأسئلة، فإن نجحت فإلى النعيم يفتح لك باب إلى الجنة ويُفرَّش لك من الجنة ويُفَسَّح لك سبعون ذراعاً أو أكثر، بل هناك أحاديث صحيحة وردت أن أرواح المؤمنين في الجنة تسرح من الجنة حيث شاءت، وأن أرواحهم معلقة بقناديل في العرش تسرح من الجنة حيث شاءت، ولا مانع من أن يكون لها علاقة بالجسد فتتعم الروح والجسد إذا كان الرجل من أهل الجنة، ويُعَذَّب الروح والجسد روح الكافر في سَجَّين، ولا مانع أن يتناول العذاب الروح والجسد، وهذه الأمور الغيبية لا تدركها الحواس ولا حتى العقول، وإنما تُدْرِك بالإيمان بالغيب فنُصَدِّق هذا الرسول ﷺ في كل ما أخبر به، ونطيعه ﷺ في كل ما أمر به، وننتهي عن كل ما عنه نهى وزجر ﷺ، فإن هناك أموراً لا يدركها البشر، فليس أمام الإنسان إلا الاستسلام لله والإيمان بما يقوله رسول الله ﷺ، فإن روحك التي بين جنبيك لا تدري ما هي لا تعرف ما هي ولا تعرف ما في أحشائك وما في قلبك، فكيف تعرف هذه الأمور؟! فلا بد فيها من الإيمان بالأخبار الصادقة الصادرة عن الصادق المصدوق ﷺ الذي لا ينطق عن الهوى، ونؤمن بأننا نُسأل وأن المؤمنين ينعمون ويُعَذَّب الكافرون والمنافقون والفجار، وورد في الأحاديث أنه إذا فُرِغ من دفن الميت وانصرف أصحابه وهو يسمع قرع نعالهم في هذه الحال يأتيه ملكان يسألانه، وتُردُّ إليه روحه بعد أن تعرج إلى السماء - كما في حديث البراء رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وتعاد إليه ويسأله الملكان فينصرف الناس وهو في هذه الحال: «إِنَّهُ لَيَسْمَعُ قَرْعَ نَعَالِهِمْ»، ومن المشروع أن يقف المسلمون على قبره إذا دُفِنَ ويسألون الله له التثبيت فإنه في هذه الحال يسأل^(١) فيسألون الله له التثبيت، فإن دعاء المؤمنين لإخوانهم

(١) إشارة لما رواه أبو داود في «سننه» في «الجنائز» حديث [٣٢٢١] عن عثمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: كَانَ النَّبِيُّ

المؤمنين من الموتى ينفعهم، فالأموات مهما بلغوا من الصلاح والخير بأشد الحاجة إلى أن يدعوا لهم إخوانهم المؤمنون، بل قد تملأ قبورهم ظلمة فينورها الله بدعاء رسول الله ﷺ في حياته، ولعل ذلك يحصل لهم بدعاء المؤمنين بعد وفاته عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كما قال الرسول ﷺ: «إِنَّ هَذِهِ الْقُبُورَ مَمْلُوءَةٌ ظُلْمَةً عَلَى أَهْلِهَا، وَإِنَّ اللَّهَ يُنَوِّرُهَا تَهْمَ بِصَلَاتِي عَلَيْهِمْ»^(١)، فالمؤمنون يحتاجون إلى الدعاء والترحم لهم والتصدق عنهم يحتاجون إلى هذا حتى لو كانوا صحابة، فقد كان بعض الصحابة يتصدق عن أبويه بأمر من النبي ﷺ، ولا أحد يلحق الصحابة في الفضل والمنزلة عند الله تَعَالَى فيحتاجون والله إلى الدعاء، لكن كثيراً من الجهلاء والضلال قلبوا الأمر ظهراً لبطن ورأساً على عقب، فصاروا يعتقدون أن الأموات يُدْعَوْنَ من دون الله ويُستغاث بهم فيقرجون الكروب ويُقذون من الأهوال، وهم والله لا يفعلون من ذلك شيئاً ولا يسمعون من دعاهم، وإنهم والله بأشد الحاجة لمن يدعوا لهم، وكثير من هؤلاء المدعويين قد يكونون من المعديين الذين لا يصرفون عن أنفسهم شيئاً من هذا العذاب.

وقد يكونون من الصالحين وفي النعيم ولكنهم لا غنى بهم عن فضل الله الذي يزيدهم درجات فهم بحاجة؛ ولهذا يقول الرسول ﷺ: «إِنِّي كُنْتُ تَهَيُّتُكُمْ عَنْ رِيَاةِ الْقُبُورِ فَرُورُوهَا، فَإِنَّهَا تُذَكِّرُكُمْ الْآخِرَةَ»^(٢).

ﷺ إِذَا فَرَعَ مِنْ دَفْنِ الْمَيِّتِ وَقَفَ عَلَيْهِ، فَقَالَ: «اسْتَغْفِرُوا لِأَخِيكُمْ، وَسَلُّوا لَهُ بِالتَّثْبِيتِ، فَإِنَّهُ الْآنَ يُسْأَلُ».

(١) رواه مسلم في «الجنائز» حديث [٩٥٦].

(٢) رواه أحمد (١٢٣٦-الرسالة)، وابن أبي شية (٣/٢٩-الحوت)، وأبو يعلى [٢٧٨] عن علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بإسناد ضعيف.

ورواه أبو داود في «الجنائز» حديث [٣٢٣٥]، والنسائي في «الضحايا» حديث (٤٤٢٩، ٤٤٣٠)،

فأنت تذهب إلى القبر لا لتستفيد منه وتطلب منه، إنما تتذكر الآخرة؛ لأن مصيرك في قريب أو بعيد هو هذا المصير، وتتذكر الآخرة وتذكر ما في هذا القبر من عذاب أو نعيم، ثم تدعو لهذا المقبور ما دام مسلمًا صالحًا كان أو طالحًا، تدعو له لأنه والله فقيرٌ ومحتاجٌ إلى رحمة الله، ومحتاجٌ إلى أن يرحمه المسلمون فيدعون له، «وَأِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مَنِ عِبَادِهِ الرَّحَمَاءُ»^(١).

فنرحمهم ونترحم عليهم ندعو لهم، ونعتقد أنهم فقراء لهذا الدعاء يحتاجون إليه، أما أن نعتقد أنهم أغنياء وأنهم يقسمون الأرزاق وأنهم يأتون بالمطر ويشفون المرضى ويستجيئون الدعاء ونقدم لهم الذبائح والندور ونستغيث بهم ونستنجد بهم؛ فهذه من الضلالات الجاهلية الشركية التي سَرَّبَهَا إلى عقائد المسلمين الروافض وغلاة الصوفية الذين استمدُّوا هذا الضلال من غلاة الروافض والباطنية.

فعلى الدعوة إلى الله أن ينشروا دعوة الحق في الأرض، وأن ينتقدوا بعون الله وتوفيقه من يستطيعون إنقاذه من المسلمين بعد عون الله من براثن هذا الضلال الذي أوقعهم فيه الجهل وأوقعهم فيه دعاة السوء ودعاة الضلال من الروافض والباطنية والملاحدة وغلاة الصوفية.

والذي يذهب إلى بعض البلدان يرى مدناً أقيمت على القبور يشيدون عليهم القباب والمشاهد وإلى آخره، ويشدون إليهم الرِّحال، ويُقَدِّمون إليهم الذبائح والندور

⁼ والترمذي في «أبواب الجنائز» حديث [١٠٥٤]، وأحمد (٢٣٠٠٣، ٢٣٠٠٥، ٢٣٠١٥) عن بريدة بن الحصيب نحوه. وقال الترمذي: حسن صحيح.

وأصله في مسلم «الجنائز» حديث [٩٧٧] بدون قوله: «فإنه تذكركم الآخرة».

(١) رواه البخاري في «الجنائز» حديث [١٢٨٤]، ومسلم في «الجنائز» حديث [٩٢٣].

ويستنجدون بهم من آلاف الأميال، يكون بين الميت وبين من يعتقد فيه هذه العقيدة الضالة آلاف الأميال وهو يستنجد به ويعتقد أنه يسمعه ويستجيب له ويقدر على إنقاذه من الشدة وينسى الله **عَزَّوَجَلَّ**! مع الأسف الشديد، وهذه حال سيئة لم يصل إليها الجاهليون الذين بُعثَ فيهم محمدٌ **صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** للقضاء على جاهليتهم وعلى شركهم، **قَالَ النَّبِيُّ: ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِّ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ [التَّكْوِينُ: ٦٥].**

أَخْلَصُوا لَهُ الدِّينَ فِي هَذِهِ الشَّدَّةِ، مَا يَشَارِكُهُ أَحَدٌ فِي هَذَا الدَّعَاءِ، جَرَّدُوا هَذِهِ الدَّعْوَةَ لِلَّهِ، مَا قَالُوا: يَا فُلَانٌ، وَيَا فُلَانٌ، وَيَنسُونَ مَا يَشْرِكُونَ، وَلَقَدْ شَهِدَ أَنَاسٌ يَبْلَغُونَ مَبْلَغَ التَّوَاتُرِ أَنَّهُمْ يَرْكَبُونَ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ فَتَنْزِلُ الشَّدَّةُ بِالْمَجْمُوعَةِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَإِذَا بِالْخُرَافِيِّينَ يَنسُونَ اللَّهَ وَيَتَجَهَّوْنَ إِلَى الْأَمْوَاتِ إِلَى الْبَدَوِيِّ وَالرِّفَاعِيِّ وَعَبْدِ الْقَادِرِ وَالزَّيْلَعِيِّ وَالْعِيدَرُوسِ... مَنْ لَا يَمْلِكُونَ لَأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نَشُورًا.

فهذا البلاء أحقق بكثير من المسلمين، فنسعى لإنقاذهم بعد عون من الله وفضل، ولا نسلك مسالك دعاة الضلال الذين يُقَرِّون هذه الضلالات التي حاربها جميع الرسل **عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ**، وما بعثهم الله إلا للقضاء في الدرجة الأولى على هذه العقائد الفاسدة؛ العقائد في الأموات وفي الصالحين وفي الأشجار والأحجار وهذه موجودة، والله وجدنا من الخرافيين من يُقَدِّسون الأشجار ويُقَدِّمون لها القرابين، وترى الأعلام والرايات مربوطة بهذه الأشجار التي يعتقدون فيها أن فيها بركة وأنها تنفع وتستجيب لمن يدعوها ويلجأ إليها.

فنعوذ بالله من هذا الضلال الذي استهدف المجتمعات الإسلامية فطحنها طحناً بهذه الأباطيل، فالمصلح الصادق الناصح المخلص السائر على طريق الأنبياء

عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يبدأ بهذه الضلالات يُضَرُّ الناس فيها ويخرجهم من ظلماتها، وإذا خرجوا من ظلماتها رَحَّبُوا بِكُلِّ ما تقدمه لهم من خير من الصلاة والزكاة والصوم والحج وسائر الأعمال والحاكمة وغيرها، فالأصل الأصل الذي يقوم عليه الإسلام تصحيح معنى شهادة أن لا إله إلا الله، هذا الإصلاح تصحيح لمعنى أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله الذي ضل فيه كثيرٌ وكثيرٌ من المسلمين، فلا يعلمون معنى لا إله إلا الله، ولا يعلمون ماذا يريدون بشهادة أن محمداً رسول الله، فشهادة أن لا إله إلا الله معناها: لا معبود بحق إلا الله، والعبادة هي الصلاة والصوم والزكاة والحج والدعاء هذا الذي يتخلل كل العبادات ولا تستغني عنه عبادة من العبادات فهو لُبُّها، كيف يُصَرَّف لغير الله؟! والقرآن مليءٌ بتضليل وتكفير وإطلاق الشرك على من يدعو غير الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى، كيف يقع المسلمون وهم يحفظون القرآن ويتلونه في مساجدهم، كيف أوقعهم أعداء الله في هذه الضلالات في إفساد معنى لا إله إلا الله وشهادة أن محمداً رسول الله في عقولهم! ويتقبلون منهم هذا الفساد وهذا الضلال فلا يرجعون إلى لغة القرآن ولا إلى تفاسير القرآن ولا إلى العقائد التي قرَّرها المسلمون وبيَّنوا فيها معنى لا إله إلا الله ومعنى أشهد أن محمداً رسول الله، فلا نعبد إلا الله، ولا ندعو إلا الله، ولا نستعين إلا بالله، ولا نلجأ في الشدائد إلا إلى الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، ولا نذبح إلا له، ولا ننذر إلا له إلى آخر العبادات.. نخافه ونتوكل عليه ونرجوه ونطمع فيما عنده، كل هذه العبادات لا تكون إلا لله، لا يجوز أن نشرك فيها أحداً غير الله، لا نبياً مرسلًا ولا ملكاً مُقَرَّبًا ولا رجلاً صالحاً.

في بعض البلدان يقيمون أعياداً لأهل القبور، ويُقدِّمون لهم الذبائح والندور، ويحضر كبار علماء ذلك البلد في هذه الأعياد يباركونها مع الأسف الشديد وهم يقرؤون القرآن ولا يستفيدون منه هذه العقيدة ولا يُغيِّرون بها منكرًا، بل يؤيدون هذه المنكرات!

فإلى الله المشتكى من حال بعض العلماء الذين لا يُصلحون ما أفسده الشيطان، بل يؤكّدونه بتشجيعهم وتبريكهم لهذه الأعمال الجاهلية.

فتعلّموا العقيدة وأتقنوها، العقيدة في الله وأسمائه وصفاته، والعقيدة في رسالة محمد ﷺ صَحَّحوها، فإن خلاصة شهادة أن محمدًا رسول الله ﷺ أنك تُصدّقه فيما أخبر، فلا تتردد في خبر ثبت عنه، تؤمن به وتُصدّقه، وتعمل بكل ما أمرك، والأوامر الواردة في القرآن والواردة في السنة لا تتلكأ في تقبل أي أمر، تعتقد أنه يجب عليك أن تنفذ هذا الأمر، وتعتقد أنه يجب عليك طاعة رسول الله ﷺ في هذا الأمر، وإذا حرّم عليك شيئًا ونهاك عن شيء فتعتقد أن هذا حرام حرّمه عليك الله وحرّمه رسوله الأمين الصادق المصدوق ﷺ وتعتقد أنه حرام يجب اجتنابه، كما تقوم بكل ما تستطيع من طاعته في الأوامر - صلوات الله وسلامه عليه -.

على كل حال أماننا أمور يتجلى فيها المؤمن الصادق المخلص والمتظاهر بالإيمان كالمنافقين ولا نُسمّيهم مؤمنين الذين يتظاهرون بالإيمان ويُسألون عن الله فيقولون: هاه هاه لا أدري، وعن رسول الله ﷺ فيكون جوابهم: «هاه هاه لا أدري، كُنْتُ أَسْمَعُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا فَقُلْتُ»، أما من آمن وصدّق وأتبع هذا الرسول ﷺ فَتكون إجابته - كما في حديث أسماء -: «هُوَ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ، جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَهُدًى، فَأَجَبْنَا وَاتَّبَعْنَا، هُوَ مُحَمَّدٌ (ثَلَاثًا)»^(١).

تأملوا العبارة: «جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَهُدًى» يعني: القرآن والسنة وما ينبع عنهما من الهداية والنور والإيمان، «فَأَجَبْنَا وَاتَّبَعْنَا»، فاعرفوا هذه البيّنات، واعرفوا هذا الهدى

(١) رواه البخاري في «العلم» حديث [٨٦]، وفي مواضع أخر، ومسلم في «الكسوف» حديث [٩٠٥].

حتى تُسَدِّدُوا وتوفقوا في إجابة هذه الأسئلة، فَتُسَدِّدُوا وتُوفَّقُوا في هذه الإجابة وتكون شهادة نابعة من العلم بهذه البيانات وبهذا الهدى، وإن طلب العلم فريضة على كل مسلم، والعلم هو العلم الذي جاء به مُحَمَّدٌ ﷺ علم الكتاب والسنة، فلا تُضَيِّعُوا أوقاتكم في القيل والقال وفي الثانويات وما بعد الثانويات، عليكم بالأولويات، ابدأوا بها واهتموا بها، كما يقال الأولويات عند الآخرين هي الحاكمة وما شابهها، والأولويات عندنا هي الإيذان بشهادة أن لا إله إلا الله وأن مُحَمَّدًا رسول الله معرفتها وفهمها وتطبيقها والعمل بها، فاعرفوا الله بأسمائه وصفاته.

هذه ليست من الأولويات عندهم، ولا تحقيق شهادة أن لا إله إلا الله من الأولويات عندهم، ولا محاربة الشرك والبدع والضلالات من الأولويات عندهم، عندهم الأولويات الوصول للكراسي والأمور التي توصل إليها من الوسائل الفاسدة هذه هي الأولويات عندهم، أما الأولويات - وهذا التعبير هم يقولونه - ونحن نقوله الآن - نقول الأولويات إذا كانت الأولويات فهذه هي الأولويات، الأولويات التي بدأ بها الرسل عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كما أخبر الله عنهم: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: ٢٥]، ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [الحج: ٣٦].

كيف تعبد الله وأنت لا تعلم معنى لا إله إلا الله؟ كيف تجتنب الطاغوت وأنت ما تعرف معنى لا إله إلا الله؟ إذن لا بد أن نعبد الله عَزَّوَجَلَّ ونجتنب الطاغوت، والعبادة لا تحصل إلا بمعرفتها جملةً وتفصيلاً، فنعرف هذه العبادات ونتقرب بها إلى الله، والعبادة - كما يقول ابن تيمية رَحِمَهُ اللَّهُ - «هي أمر جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال

والأعمال الظاهرة والباطنة» ويأتي في رأسها شهادة أن لا إله إلا الله من الأقوال وأن محمداً رسول الله، والعمل بمضمونها.

أجمع هذه الأحاديث حديث البراء بن عازب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وقد تكلم فيه بعض العلماء وطعنوا في إسناده، ومنهم ابن حزم، وأبو حاتم الرازي رَحِمَهُ اللَّهُ، ودافع عنه ابن القيم^(١)، والحديث إن شاء الله يثبت ومضامينه صحيحة، ولها شواهد، فنقرأه ونفهمه ونعلمه للناس حتى يستفيدوا منه ويدركوا ما أمامهم من خير وشر.

نسأل الله أن يوفقنا وإياكم لمعرفة دينه والعمل به، إن ربنا لسميع الدعاء، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.



(١) انظر: «الفصل في الملل والأهواء والنحل» لابن حزم (٥٧/٤) و«الروح» لابن القيم ص: [٤٣] وما بعدها.

الأسئلة

سؤال: هذا سائل يقول: لم يذكر النبي ﷺ ضمة القبر للعبد المؤمن،

فهل هي خاصة بالمنافق والكافر؟

جواب: ورد في حديث سعد بن معاذ أنه ضمه القبر^(١)، وهو من أفاضل الصحابة، ويمكن يحصل شيء خفيف ليس مثل ما يحصل للكافر.

سؤال: سائل يقول: ما معنى الحنوط؟ وهل التحنيط من السنة؟

جواب: نعم تحنيط الميت من السنة، التكفين والحنيط من السنة وهو طيب، والرسول ﷺ أمر أم عطية لما غسلت ابنته زينب أن تجعل لها شيئاً من الطيب وهو الحنوط مثل الكافور^(٢).

سؤال: هل طلب الدعاء من الميت كقولهم: «يا رسول الله ادع الله لي بكذا» من

الشرك الأكبر المخرج من الملة؟ أم هو من جملة الشرك الأصغر فقط؟

جواب: الظاهر أنه من الشرك الأكبر؛ لأنك تطلب منه ما لا يطلب إلا من الله عز وجل، فلا تطلب منه شفاعته ولا دعاء؛ لأنه إذا مات ابن آدم انقطع عمله، فالرسول ﷺ روحه في الجنة ولا يسمع ولا يراك عليه الصلاة والسلام، وهذه سنة الله في الأموات جميعاً أنبياء وغيرهم إلى يوم القيامة: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾^(٣) ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ﴿[التَّوْبَةُ: ٣٠-٣١].

فالله تَبَارَكَ وَتَعَالَى بَيِّنٌ فَقَالَ: ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ﴾^(٤) إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ

(١) رواه النسائي في «سننه» في «الجنائز» حديث [٢٠٥٥]، وابن سعد في «الطبقات» (٣/ ٤٣٠)، وصححه الألباني. وله طرق؛ انظر: «الصحيحة» للألباني (١٦٩٥، ٣٣٤٥).

(٢) رواه البخاري في «الجنائز» حديث [١٢٥٨]، ومسلم في «الجنائز» حديث [٩٣٩].

وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَيْرٍ ﴿ [فَاطَةُ: ١٣-١٤] سماه شركًا، فالمسلمون كثير منهم الخرافيون يقرؤون هذه الآيات ولا يؤمنون بمضمونها ويحرفونها، فادرسوا هذه الآيات في قضايا الدعاء على طريقة السلف وعضوا عليها بالنواجذ.

سؤال: هذا يقول: قال النبي ﷺ: «لَا أَحَدٌ أَغْيَرَ مِنَ اللَّهِ»^(١) أو كما قال:

هل يكون هذا اسمًا من أسماء الله عز وجل؟

جواب: لا، هذا من الإخبار؛ لأن باب الإخبار أوسع من باب الأسماء والصفات هذا من باب الإخبار، حتى على ما أظن ما أورده عالم من العلماء حتى الذين يتوسعون ماذكروه في أسماء الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى.

لكن الغيرة صفة نؤمن بهذه الغيرة وأنه لا أغير منه، لكن هل نشق له منها اسمًا؟
الظاهر أن هذه من الألفاظ التي لا يشتق له منها اسم كقوله تَعَالَى: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [البقرة: ١٥] ما نقول مستهزئ، ﴿وَمَكْرُؤًا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِيينَ﴾ [الأنعام: ٥٤] ما نقول: الله ماكر، وإنما نسوق الآيات بسياقها بتمامها، ولا نستنبط منها أسماء وصفات.

سؤال: ورد الحديث بأمان الشهيد من فتنة القبر كقول النبي ﷺ:

«كفى ببارقة السيوف فتنة»^(٢) فهل هذا خاص بشهيد المعركة أم يدخل فيه كل من أطلق عليه اسم الشهيد؟

(١) رواه البخاري في «التفسير» حديث [٤٦٣٤]، ومسلم في «التوبة» حديث [٢٧٦٠].

(٢) رواه النسائي في «الجنائز» حديث [٢١٩١] من طريق ليث بن سعد عن معاوية بن صالح أن صفوان ابن عمرو، حَدَّثَهُ عَنْ رَاشِدِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ رَجُلٍ، مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا بَالُ الْمُؤْمِنِينَ يُفْتَنُونَ فِي قُبُورِهِمْ إِلَّا الشَّهِيدَ؟ قَالَ: فَذَكَرَهُ نَحْوَهُ. وفي السند معاوية بن صالح، قال الذهبي في «الميزان» (٤/ ١٣٥): «وثقه أحمد، وأبو زرعة، وغيرهما.»

جواب: الله أعلم، وهذا الحديث ما أعرف صحته.

الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَقُولُ: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [الْبَقَرَةِ: ١٦٩].

الشهداء ينعمون لا شك، لكن هل مستثنون من سؤال القبر؟ الله أعلم.



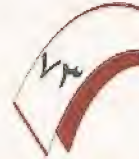
وكان يحيى القطان يتعنت ولا يرضاه. وقال أبو حاتم: لا يحتج به، وكذا لم يخرج له البخاري. وليته ابن معين. وقال ابن عدي: هو عندي صدوق. اهـ.

كِتَابُ



التصديق بالذجال،
وأنه خارج في هذه الأمة

بَابُ



استعاذة النبي ﷺ من
فتنة الذجال وتعليمه لأمته،
أن يستعيذوا بالله من فتنة الذجال

”

[٨٦٨] أخبرنا الفريابي أبو بكر قال: حدثنا محمد بن عبيد بن حساب قال: حدثنا حماد بن زيد، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أن نبي الله ﷺ كان يدعو: اللهم إني أعوذ بك من فتنة النار، وعذاب النار، ومن فتنة القبر، وعذاب القبر، ومن شرفنة الغنى، ومن شرفنة الفقر، ومن شر المسيح الدجال.

[٨٦٩] أخبرنا الفريابي قال: حدثنا منجاب بن الحارث قال: حدثنا علي بن مسهر، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قالت: كان رسول الله ﷺ يدعو: «اللهم إني أعوذ بك من فتنة النار وعذاب النار، وأعوذ بك من

فتنة القبر، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال، وأعوذ بك من الكسل والهزم، والمأثم والمغرم».

[٨٧٠] وحدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا أبو الطاهر - أحمد بن عمرو - قال: أخبرنا ابن وهب قال: أخبرني عبد العزيز بن محمد، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «كان يدعو بهؤلاء الكلمات، ذكر فيهن: وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال»... وذكر الحديث ^(١). وله طرق عن جماعة.

٨٧١- وأخبرنا الضريابي قال: حدثنا إسحاق بن راهويه قال: أخبرنا أبو عامر العقدي - عبد الملك بن عمرو - قال: حدثنا شعبة، عن بديل بن ميسرة، عن عبد الله بن شقيق، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: كان رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يتعوذ من عذاب جهنم، وعذاب القبر، والمسيح الدجال» ^(٢).

(١) حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا صحيح متفق عليه، أورده الآجري من طرق. أخرجه البخاري في «الدعوات» حديث (٦٣٦٨، ٦٣٧٥، ٦٣٧٦، ٦٣٧٧)، ومسلم في «كتاب الذكر» حديث [٥٨٩]، من طرق عن هشام بن عروة به بألفاظ متقاربة. ورواه البخاري في «الأذان» حديث [٨٣٢]، ومسلم في «المساجد» حديث [٥٨٩] من طريق الزهري

عن عروة بن الزبير عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مرفوعاً بلفظ: «أن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان يدعو في الصلاة: «اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات اللهم إني أعوذ بك من المأثم والمغرم»، قالت: فقال له قائل: ما أكثر ما تستعيذ من المغرم يا رسول الله؟ فقال: إن الرجل إذا غرم حدث فكذب ووعد فأخلف».

(٢) حديث صحيح. أورده الآجري من أربع طرق، بعضها صحيح، وبعضها حسن يتقوى بالصحيح منها.

وهذا إسناد صحيح، أخرجه مسلم في «كتاب المساجد» حديث [٥٨٨] من طريق شعبة به.

٨٧٢- وأخبرنا الفريابي قال: حدثنا إسحاق بن راهويه قال: حدثنا معاذ بن هشام قال: حدثني أبي، عن يحيى بن أبي كثير قال: حدثنا أبو سلمة، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنه كان يقول: «اللهم إني أعوذ بك من فتنة القبر وعذاب النار، وشر فتنة المحيا والممات، وشر فتنة المسيح الدجال»^(١).

٨٧٣- حدثنا أبو شعيب عبد الله بن الحسن الحراني قال: حدثنا عبد الله ابن جعفر الرقي قال: حدثنا عيسى - يعني ابن يونس - عن الأوزاعي، عن حسان ابن عطية، عن محمد ابن أبي عائشة، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال، قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إذا تشهد أحدكم، فليتعوذ من أربع: من عذاب القبر، وعذاب جهنم، وفتنة المحيا والممات، وفتنة المسيح الدجال»^(٢).

٨٧٤- وأخبرنا الفريابي قال: حدثنا أبو أيوب سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي قال: حدثنا الهقل بن زياد قال: حدثنا الأوزاعي، عن حسان بن عطية، عن محمد ابن أبي عائشة قال: سمعت أبا هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يقول: قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إذا فرغ أحدكم من التشهد، فليتعوذ بالله من أربع: من عذاب القبر، وعذاب جهنم، وفتنة المحيا والممات، وشر المسيح الدجال، ثم ليدع لنفسه بعد بما شاء»^(٣).

(١) متفق عليه: وهذا إسناده حسن، فيه معاذ بن هشام، قال ابن حجر: «صدوق ربما وهم». وقد توبع: فالحديث رواه البخاري في «الجنائز» حديث [١٣٧٧]، ومسلم في «كتاب المساجد» حديث [٥٨٨]، من طريقين عن هشام به.

(٢) في إسناده عبد الله بن جعفر الرقي، قال ابن حجر: «ثقة، لكنه تغير بأخرة فلم يفحش اختلاطه». وقد توبع، فقد أخرجه مسلم في «كتاب المساجد» حديث [٥٨٨] عن علي بن خشرم عن عيسى بن يونس به.

(٣) إسناده حسن: فيه أبو أيوب سليمان بن عبد الرحمن، قال ابن حجر: «صدوق يخطئ». وقد تابعه الحكم ابن موسى عند مسلم حديث [٥٨٨] عن الهقل به.

ولهذا الحديث طرق جماعة.

[٨٧٥] وأخبرنا الفريابي قال: حدثنا قتيبة بن سعيد، عن مالك بن أنس، عن أبي الزبير، عن طاوس، عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان يعلمهم هذا الدعاء، كما يعلمهم السورة من القرآن ويقول: «قولوا اللهم إنا نعوذ بك من عذاب جهنم، ونعوذ بك من عذاب القبر، ونعوذ بك من فتنة المسيح الدجال، ونعوذ بك من فتنة المحيا والممات»^(١).

٨٧٦- وحدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا أبو الطاهر أحمد بن عمرو قال: أخبرنا ابن وهب قال: حدثني مالك^(٢). وذكر الحديث مثله.

[٨٧٧] وأخبرنا الفريابي قال: حدثنا عثمان بن أبي شيبة قال: حدثنا عبيد الله ابن موسى، عن شيبان، عن يحيى بن أبي سلمة^(٣)، عن أبي سعيد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان يدعو بهؤلاء الكلمات: «اللهم إني أعوذ بك من عذاب النار، وعذاب القبر، ومن فتنة المحيا والممات، ومن فتنة المسيح الدجال»^(٤).

في الأحاديث السابقة حديث عائشة وحديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وحديث ابن عباس الاستعاذة بالله من عذاب النار، والاستعاذة بالله من فتنة المسيح الدجال، وأن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان يستعيذ بالله من تلك الأمور.

= وقد رواه مسلم [٥٨٨] من طريق الوليد بن مسلم عن الأوزاعي به. ورواه مسلم -أيضاً- [٥٨٨] من طريق طاوس، ومن طريق الأعرج، كلاهما عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.
(١) حديث ابن عباس صحيح، وقد أخرجه مسلم في «المساجد» حديث [٥٩٠] عن قتيبة بهذا الإسناد.
(٢) إسناده صحيح. (٣) كذا، والصواب: عن يحيى عن أبي سلمة.
(٤) إسناده صحيح إن شاء الله، في إسناده شيبان بن عبد الرحمن حجة، وقوله في الإسناد: «يحيى بن أبي سلمة» غلط، وإنما هو يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة وهو ابن عبد الرحمن، وهذا إسناد معروف، فالحديث صحيح.

وفي بعض طرق حديث أبي هريرة يقول ﷺ: «إِذَا تَشَهَّدَ أَحَدُكُمْ «يَعْنِي التَّشَهُّدَ فِي الصَّلَاةِ» فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنْ أَرْبَعٍ يَقُولُ: اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ الْمَسِيْحِ الدَّجَالِ»^(١).

وفي حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَعْلَمُهُمْ هَذَا الدُّعَاءَ، كَمَا يَعْلَمُهُمُ السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ»، أَي أَنَّهُ ﷺ لَشِدَّةِ اهْتِمَامِهِ بِهَذِهِ الْأُمُورِ لَخَطَرِهَا يَحْفَظُهُمْ إِيَّاهَا كَمَا يَحْفَظُهُمُ السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ، وَمِنْهَا فِتْنَةُ الْمَسِيْحِ الدَّجَالِ.

وفي حديث أبي سعيد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَدْعُو بِهِؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ: «اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ، وَعَذَابِ الْقَبْرِ، وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ، وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيْحِ الدَّجَالِ».

وَالظَّاهِرُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَسْتَعِذُّ بِاللَّهِ مِنْ هَذِهِ الْفِتَنِ فِي الصَّلَاةِ وَخَارِجَهَا، فَيَجِبُ عَلَى الْمُسْلِمِ أَنْ يَسْتَعِذَّ بِاللَّهِ مِنْ هَذِهِ الْفِتَنِ فِي كُلِّ صَلَاةٍ مِنْ صَلَوَاتِهِ، وَيَتَّبِعِي أَنْ يَكْثُرَ مِنَ الاسْتِعَاذَةِ بِاللَّهِ مِنْهَا خَارِجَ صَلَوَاتِهِ.



(١) أخرجه مسلم في «المساجد» حديث [٥٨٨]، وأحمد في «مسنده» (٤٧٧/٢)، والنسائي في «المجتبى» حديث [١٣١٠].

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللهُ: فقد استعاذ النبي ﷺ من الدجال،
وعلم أُمته أن يستعينوا بالله من فتنة الدجال.

فينبغي للمسلمين أن يستعينوا بالله العظيم منه.

وقد حذر ﷺ أُمته من فتنة الدجال، ووصفه لهم.

فينبغي للمسلمين أن يحذروا ويستعينوا بالله من زمان يخرج فيه الدجال،
فإنه زمان صعب، فأعاذنا الله وإياكم منه.

وقد روي أنه قد خلق، وهو في الدنيا موثق بالحديد إلى الوقت الذي يأذن الله
عَزَّوَجَلَّ بخروجه.

٨٧٨- حدثنا موسى بن هارون قال: حدثنا أبو موسى الهروي قال: حدثنا سفيان
ابن عيينة، عن علي بن زيد بن جدعان، عن الحسن، عن عمران بن حصين، عن النبي
ﷺ قال: «أما إنه قد أكل الطعام، ومشى في الأسواق» يعني: الدجال.

٨٧٩- وحدثنا أيضًا موسى بن هارون قال: حدثنا محمد بن عباد قال: حدثنا
سفيان، عن ابن جدعان، عن الحسن، عن ابن مغفل: أن رسول الله ﷺ قال:
«لقد أكل الطعام، ومشى في الأسواق» يعني: الدجال^(١).

(١) حديثا عمران بن حصين وعبد الله بن مغفل رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا ضعيفان؛ لأن في إسنادهما علي بن زيد بن
جدعان مشهور بالضعف.

رواه الحميدي [٨٥٤]، وأحمد (١٩٩٣- الرسالة)، والبزار [٣٥٧٤]، والطبراني (١٨/ ١٥٥/ ٣٣٩)
من طريق سفيان عن علي بن زيد عن الحسن عن عمران به.

ورواه الطبراني في «الأوسط» [٨١٥٤] عن موسى بن هارون عن محمد بن عباد به. قال الطبراني:
«هَكَذَا رَوَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ، عَنْ سُفْيَانَ قَالَ: عَنْ ابْنِ مَغْفَلٍ وَرَوَاهُ الْحُمَيْدِيُّ، وَعَلِيُّ بْنُ الْمَدِينِيِّ

٨٨٠- حدثنا أبو جعفر أحمد بن يحيى الحلواني قال: حدثنا محمد بن الصباح

قال: حدثنا يزيد بن هارون قال: أخبرنا حميد الطويل، عن أنس بن مالك رضي الله عنه:

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «الدجال ممسوح العين، عليها ظفرة غليظة، مكتوب

بين عينيه كافر»^(١).

[٨٨١] وحدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا عمرو بن عثمان وكثير بن

عبيد قالا: حدثنا بقية، عن بحير- يعني ابن سعد - عن خالد بن معدان، عن عمرو

ابن الأسود، عن جنادة بن أبي أمية، عن عبادة بن الصامت قال: قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم: «إني قد حدثتكم عن الدجال، حتى خشيت أن لا تعقلوا، إن مسيح

الدجال رجل قصير أفحج دعج مظموس العين، ليس بناتئة ولا جحراء فإن التبس

عليكم فاعلموا أن ريكم عزَّجَلَّ ليس بأعور، وإنكم لن تروا ريكم حتى تموتوا»^(٢).

= وَعَيْرُهُمْ: عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ، عَنِ الْحُسَيْنِ، عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ.

قلت: لقد تابع محمد بن عباد إسحاق بن أبي إسرائيل عن سفیان به. أخرجه أبو يعلى (٦٧٦٤-جامع المسانيد والسنن) عنه.

ورواه البزار في «مسنده» [٣٥٧٥] من طريق حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن الحسن مرسلاً.

(١) حديث أنس رضي الله عنه صحيح: رواه أحمد [١٣٠٨١]، وابن أبي شيبة (٤٨٩/٧-الحوث) عن يزيد

ابن هارون به. ورواه أحمد في «المسند» [١٢١٤٥] عن يحيى عن حميد به.

وقد رواه مسلم في «الفتن وأشراف الساعة» حديث [٢٩٣٣] من طريق شعيب بن الحبحاب عن أنس

عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه، دون قوله: «عليها ظفرة غليظة». ورواه البخاري في «الفتن» حديث

[٧١٣١]، ومسلم في «الفتن وأشراف الساعة» حديث [٢٩٣٣]، من طريق شعبة عن قتادة عن أنس

عن النبي صلى الله عليه وسلم. ولفظ البخاري: «مَا بُعِثَ نَبِيٌّ إِلَّا أَنْذَرَ أُمَّتَهُ الْأَعْوَرَ الْكَذَّابَ، إِلَّا إِنَّهُ أَعْوَرٌ، وَإِنَّ

رَيْكُم لَيْسَ بِأَعْوَرَ، وَإِنَّ بَيْنَ عَيْنَيْهِ مَكْتُوبٌ كَافِرٌ»، ولفظ مسلم نحوه.

(٢) حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه في إسناده بقية بن الوليد مدلس، وقد عنعن هنا، والحديث رواه

الإمام أحمد في «مسنده» (٣٢٤/٥)، قال: حدثنا حيوة بن شريح ويزيد بن عبد ربه قالا: حدثنا بقية

حدثني بحير بن سعد عن خالد بن معدان به. وبهذا يكون الحديث حسناً. وكذا رواه أبو داود من طريق

[٨٨٢] حدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا يحيى بن عثمان قال: حدثنا

ضمرة - يعني ابن ربيعة - قال: حدثنا السيبياني - يعني أبا عمرو - عن عمرو بن عبد الله الحضرمي، عن أبي أمامة قال: خطبنا رسول الله ﷺ، فكان في آخر خطبته: ما يحدثنا عن الدجال، ويحذرنا، فكان من قوله ﷺ: «يا أيها الناس، إنه لم تكن فتنة على وجه الأرض أعظم من فتنة الدجال، وإن الله عز وجل لم يبعث نبياً إلا وقد حذره أمته، وأنا آخر الأنبياء، وأنتم آخر الأمم، وهو خارج فيكم لا محالة، فإن يخرج وأنا فيكم، فأنا حجيح كل مسلم، وإن يخرج من بعدي فكل امرئ حجيج نفسه، والله تعالى خليفتي على كل مسلم»^(١).

[٨٨٣] وحدثنا أبو حفص عمر بن أيوب السقطي قال: حدثنا محمد بن سليمان

لؤين قال: حدثنا حماد بن زيد، عن أيوب، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما: «أن النبي ﷺ ذكر الدجال يوماً، فقال: «إنه أعور العين اليمنى، كأنها عنبه طافية»^(٢).

حيوة بن شريح أخبرنا بقية حدثني بحير به، انظر: كتاب: «الملاحم والفتن»، حديث [٤٣٢٠].

(١) إسناده حديث أبي أمامة ضعيف، فيه عمرو بن عبد الله الحضرمي لم يوثقه غير ابن حبان والعجلي، وقال الحافظ ابن حجر فيه: «مقبول». وقال الذهبي فيه في «الكاشف»: «وثق»، إشارة إلى توثيق ابن حبان. وقد رواه نعيم بن حماد في «الفتن» [١٤٤٦]، وحنبل بن إسحاق في «الفتن» [٣٧]، وابن أبي عاصم في «السنة» [٣٩١]، وعبد الله بن أحمد في «السنة» [١٠٠٨]، والرويان في «مسنده» [١٢٣٩]، والطبراني في «الشاميين» [٨٦١]، والدارقطني في «الرؤية» [٦٧] من طريق ضمرة بن ربيعة به. ورواه ابن ماجه في «الفتن» حديث [٤٠٧٧]، وابن خزيمة في «التوحيد» (٢/ ٤٥٩-٤٦٠)، والطبراني [٧٦٤٤]، وفي «الشاميين» [٨٦١]، والدارقطني في «الرؤية» [٦٨]، والحاكم [٨٦٢٠]، واللالكائي في «شرح أصول الاعتقاد» (٨٥٠ و ٨٥١) من طريق يحيى السيبياني به.

(٢) حديث ابن عمر صحيح، ومثله متفق عليه. رواه البخاري في «الفتن» حديث [٧١٢٣]، ومسلم حديث [١٦٩].

[٨٨٤] أخبرنا أبو مسلم إبراهيم بن عبد الله الكشي قال: حدثنا علي بن عبد الله المديني قال: أنبأنا الوليد بن مسلم قال: حدثني عبد الرحمن بن يزيد بن جابر قال: حدثني يحيى بن جابر الطائي قال: حدثني عبد الرحمن بن جبير بن نفير، عن أبيه جبير بن نفير الحضرمي: أنه سمع النواس بن سمعان الكلابي قال: ذكر رسول الله ﷺ الدجال ذات غداة، فخفض فيه ورفع، حتى ظنناه في طائفة النخل، فلما رحنا إليه عرف ذلك فينا، فسألنا فقلنا: يا رسول الله، ذكرت الدجال الغداة، فخفضت فيه ورفعت، حتى ظنناه في طائفة النخل، فقال: «غير الدجال أخوفني عليكم، فإن يخرج، وأنا فيكم، فأنا حجيجه دونكم، وإن يخرج ولست فيكم، فامرؤٌ حجيج نفسه، والله خليفتي على كل مسلم» وذكر الحديث (١).

[٨٨٥] وحدثنا أبو جعفر أحمد بن يحيى الحلواني قال: حدثنا خلف بن هشام البزار قال: حدثنا أبو شهاب الحناط، عن إسماعيل بن أبي خالد، عن مجالد، عن الشعبي، عن فاطمة بنت قيس قالت: صعد رسول الله ﷺ المنبر وكان لا يصعد قبل يومئذ إلا يوم الجمعة، أو كما قالت، فاستنكر الناس ذلك، فبين قائم وجالس فأومأ إليهم رسول الله ﷺ بيده: «أن اجلسوا، فإني لم أقم مقامي هذا لأمرينغصكم لرهبة ولا لرغبة، ولكن تميمًا الداري أتاني، فأخبرني خبرًا منعني القيلولة من الضرح وقرة العين، ألا إن بني عم لتمييم الداري ركبوا في البحر، أخذتهم عاصف في البحر، فألجأتهم إلى جزيرة من جزائر البحر لا يعرفونها، فقعدها، وقال خلف مرة أخرى: فركبوا في قوارب السفينة، ثم خرجوا فصعدوا إلى الجزيرة، فإذا

(١) حديث النواس بن سمعان صحيح، أخرجه مسلم مطوّلًا في «كتاب الفتن» حديث [٢١٣٧]، وأحمد في «مسنده» (٤/ ١٨١ - ١٨٢) مطوّلًا، وأبو داود في «الملاحم» حديث [٤٣٢١]، والترمذي في «أبواب الفتن» حديث [٢٢٤٠] مطوّلًا.

هم بشيء أسود أهدب، كثير الشعر، فقالوا لها: ما أنت؟ قالت: أنا الجساسة، فقالوا لها: أخبرينا عن الناس، فقالت: ما أنا بمخبرتكم شيئاً، ولا سألتمكم عنه، ولكن عليكم بهذا الدير فأتوه، فإن فيه رجلاً بالأشواق إلى أن يخابركم وتخابروه، فأتوه فاستأذنوا عليه، فدخلوا، فإذا هم بشيخ موثق شديد الوثاق، شديد التشكي، مظهر للحزن، فقال: من أين نبأتم؟ فقالوا: من الشام، قال: فما فعلت العرب؟ قالوا: نحن قوم من العرب عم تسأل؟ قال: ما فعل هذا الرجل الذي خرج؟ فقالوا: خيراً ناوأه قومه، فأظهره الله عزَّجَلَّ عليهم، فأمرهم جميع، ودينهم واحد، ونبئهم واحد، وألهمهم واحد، قال: ذلك خير لهم، فقال: ما فعلت عين زغر؟ فقالوا: يشربون منها لشفتهم، ويسقون منها زروعهم، قال: ما فعل نخل ما بين عمان وبيسان؟ فقالوا: يطعم جناه كل حين، قال: ما فعلت بحيرة الطبرية؟ فقالوا: يدفق جانبها من كثرة الماء، قال: فزفر عند ذلك ثلاث زفرات، ثم قال: إن انفلت من وثاقي هذا: لم أدع أرضاً إلا وطئتها برجلي هاتين، إلا طيبة ليس لي عليها سلطان، فقال رسول الله ﷺ: «إلى هذا انتهى فرحي، هذه طيبة يعني: المدينة والذي نفس محمد بيده ما فيها طريق واحد، ضيق ولا واسع، سهل ولا جبل إلا وعليه ملك شاهر سيفه إلى يوم القيامة».

[٨٨٦] وحدثنا أبو بكر بن أبي داود السجستاني قال: حدثنا أبو حفص عمرو ابن علي الفلاس قال: حدثنا معتمر قال: حدثنا إسماعيل بن أبي خالد، عن مجالد، عن عامر قال: حدثتني فاطمة بنت قيس: أن النبي ﷺ صلى الظهر، ثم صعد المنبر، وكان لا يصعد عليه إلا يوم الجمعة قبل ذاك اليوم، فاستنكر الناس ذلك، فمن بين قائم وجالس، فأشار إليهم بيده: أن اجلسوا فقال: «إني والله ما قمت مقامي هذا بأمرينهمكم رغبة ورهبة، ولكن تميماً الداري أتاني فأخبرني خبراً منع مني

القيولة من الفرح، فأحبت أن أنشر عليكم فرح نبيكم، إن بني عم لتميم الداري أخذتهم عاصفة في البحر، فآلجأهم الريح إلى جزيرة لا يعرفونها فقعدها على قوارب السفينة، فصعدوا إليها فإذا هم بشيء أهدب أسود، كثير الشعر، فقالوا: ما أنت؟ قالت: أنا الجساسة، فقالوا: أخبرينا، قالت: ما أنا بمخبرتكم ولا سائلتكم، ولكن هذا المدير قد رهقتموه، وفيه رجل هو بالأشواق إلى أن تخبروه ويخبركم، فعمدوا حتى أتوه، فاستأذنوا، فإذا هم بشيخ موثق، شديد الوثاق، مظهر الحزن، شديد التشكي، فقال لهم: من أين نشأتم؟ قالوا من الشام، قال: ما فعلت العرب؟ قالوا: نحن قوم من العرب، عم تسأل؟ قال: ما فعل هذا الرجل الذي خرج فيكم؟ قالوا: خيراً، ناواه قوم، وصدقه قوم، فأظهره الله عز وجل عليهم، قال: فدينهم واحد واللهم واحد؟ قالوا: نعم، قال: ذاك خير لهم، قال: ما فعلت عين زغر؟ قالوا: خيراً، يشربون، ويسقون منها زروعهم، قال: فما فعل نخل بين عمان وبيسان؟ قالوا: يطعم جناه كل عام، قال: ما فعلت بحيرة الطبرية؟ فقالوا: يدفق جنبها، كثيرة الماء، قال: فزفر عند ذلك، ثم زفر، ثم زفر، ثم قال: لو قد انفلت من وثاقي هذا لم أترك أرضاً إلا وطئتها برجلي هاتين، إلا أن تكون طيبة فليس لي عليها سلطان، فقال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده ما فيها طريق ضيق ولا واسع، ولا سهل ولا جبل إلا عليه ملك شاهر بالسيف إلى يوم القيامة»^(١).

(١) حديث الشعبي عن فاطمة بنت قيس في إسناده مجالد، قال الذهبي في «الكاشف»: ضعفه ابن معين، وقال النسائي: ليس بالقوي، وقال مرة: ثقة. وقال الحافظ ابن حجر: «ليس بالقوي»، وقد تغير في آخر عمره.

لكن مسلماً روى هذا الحديث في «صحيحه» في كتاب: «الفتن» حديث [٢٩٤٢] من طريق ابن بريدة، ومن طريق سيار أبو الحكم، ومن طريق غيلان بن جرير، ومن طريق أبي الزناد، كلهم عن الشعبي عن فاطمة بنت قيس بنحو هذا الحديث.

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللهُ: ولهذا الحديث طرق جماعة، حدثناه ابن أبي داود، في كتاب «المصابيح».

إن الأحاديث في خروج الدجال وفتنته متواترة.

قال الكتاني: «أحاديث خروج المسيح الدجال ذكر غير واحد أنها واردة من طرق كثيرة صحيحة عن جماعة كثيرة من الصحابة، وفي التوضيح للشوكاني منها مائة حديث وهي في الصحاح والمعاجم والمسانيد، والتواتر يحصل بدونها، فكيف بمجموعها»^(١).

وذكر نزول عيسى عَلَيْهِ السَّلَامُ قرب الساعة وحكمه في الناس، وأن الأحاديث في نزوله متواترة، وذكر أن نزوله ثابت بالكتاب والسنة والإجماع^(٢).

وقد دان بها المسلمون وأجمع على ذلك أهل السنة، وأنكرها الملاحدة والفلاسفة وهم ملاحدة أيضاً، وبعض الخوارج والمعتزلة والجهمية.

وفي هذا العصر نشأت فرقة تُسمى القرآنية والقاديانية وفرق أخرى ممن ينكر الدجال وخروجه، وهؤلاء تأثروا بمدرسة أحمد خان الذي تربى في أحضان الإنجليز وألف كتباً خطيرة جداً ينحى فيها نحو تفسير الإسلام في ظل النظريات الغربية، ويريد أن يحرف الإسلام إلى ما يوافق هذه النظريات، وتبنى الطعن في الأحاديث أحاديث الرسول الكريم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بحجة أنها أخبار آحاد، وما من صاحب فتنة القرآنيون أو القاديانية أو مدرسة محمد عبده ومنها أحمد أمين وأبورية وأمثالهم، ما من أحد من هؤلاء إلا ويتكئ على إنكار أخبار الآحاد وأنها لا تفيد العلم، وهذا يعطي المسلم الناصح لله ودينه والحريص على استقامة دينه أن يقف الموقف السليم الصحيح ضد هذه الفكرة؛

(١) انظر: «نظم المتناثر» ص: [١٤٦].

(٢) انظر: «نظم المتناثر» ص: [١٤٧].

فكرة أن أخبار الآحاد تفيد الظن، فإنها تؤدي إلى هذه العقائد الفاسدة الخبيثة وتفتح الباب على مصراعيه للزنادقة والملاحدة للطعن في الإسلام.

والقول بأن أخبار الآحاد تفيد الظن ما كانت تخطر على بال مسلم في عهد الرسول ﷺ والصحابة والتابعين، حتى نبغت فرقة الضلال وهي فرقة المعتزلة فاخترعوا للناس فكرة أن أخبار الآحاد تفيد الظن، وحاربهم أهل السنة من ذلك العهد إلى يومنا هذا، وانخدعت بهم بعض الفئات كالأشعرية أو بعض الأشعرية، وظنوا أن هذا منهج إسلامي وطريقة إسلامية، وليست كذلك، وإنما هي من اختراع المعتزلة خالفوا فيها إجماع الصحابة والتابعين وأئمة الإسلام فهذا مذهب خبيث، الذي يدرس حركة محمد عبده وأحمد خان وأمثالهم يرى أنهم يتكئون كثيراً على القول بأن أخبار الآحاد تفيد الظن، ويؤدي بهم هذا إلى إنكار الأحاديث المتواترة، ومنها أحاديث نزول عيسى عليه السلام وأحاديث خروج الدجال ويقولون إنها أخبار آحاد، وكثير من العقائد أنكروها وهي ثابتة بالقرآن وبالتواتر، ويردونها باسم أنها أخبار آحاد، فهذا الأمر يجب أن ينتبه له المسلم بعد الدراسة الجادة لما كتبه ابن تيمية وابن القيم وغيرهما عن أخبار الآحاد المتلقاة بالقبول أنها تفيد العلم اليقيني، المتلقى بالقبول قد يغالط فيه بعض الناس، كل حديث لم يختلف أهل الحديث في صحته فهو يفيد العلم؛ لأن هذا من القرائن القوية على أنه يفيد العلم ويصدق عليه أنه مما تُلقَى بالقبول بين الأمة.

محمد عبده نعوذ بالله من فتنته وهي كبيرة جداً، وفُتن به محمد رشيد رضا في كثير من القضايا، ومنها قضية أخبار الآحاد مع الأسف الشديد، حتى كانت مجلة المنار تُشجّع بعض القرآنيين الذين لا يعتمدون على القرآن ولا يعتمدون من السنة شيئاً، فتجدها تجاملهم وتراوغ لهم وتميل معهم على يد محمد رشيد رضا غفر الله له، ويقال أنه تاب من

هذا الشيء، نسأل الله أن يكون كذلك، نسأل الله أن يكون قد مات تائبًا، ولكن ليس لدينا شيء من كتاباته تبين أنه قد تاب فالله أعلم، مثل توبة الغزالي والرازي لكن هذا شر خطير وداء وبيل يجب أن يتنبه له طلاب العلم.

يقول محمد عبده: ليس هناك دجال، الدجال هذا عبارة عن روح مادية تشبه روح اليهود وما يُسمَّى بعيسى روح دينية، فيتقابل الروحاني، وليس هناك عيسى ولا دجال!

تأويل فاسد، ارجعوا له في «تفسير المنار» في تفسير قول الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَٰعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ [النحل: ٥٥]، يقول: عيسى مات وما رفع.. (١).

هذا والأحاديث متواترة في رفع عيسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ومتواترة في نزوله. على كل حال، فكر محمد عبده وفكر أحمد خان سبب مشاكل للإسلام في مشارق الأرض ومغاربها، ونشأت عن فكرهما طوائف في غاية الضلال تحارب سنة رسول الله ﷺ، فعقيدة أن الدجال يخرج وأن عيسى عَلَيْهِ السَّلَامُ ينزل ويملأ الدنيا عدلاً كما مُلئت ظلمًا وجورًا، وأنه يقتل الدجال وأنه يصلي بالناس، وأنه يقتل الخنزير ويكسر الصليب، هذه من عقائد المسلمين التي لم يختلفوا فيها، وإنما خالفهم فيها الزنادقة والفلاسفة وهم زنادقة أيضًا، وتابعهم العقلانيون في هذا العصر مدرسة أحمد خان ومدرسة محمد عبده، فتحذر من هذه العقائد الفاسدة.

(١) انظر: «تفسير المنار» (٣/ ٢٦٠-٢٦١)، طبعة الهيئة المصرية العامة للكتاب، سنة ١٩٩٠ م.

حديث الجساسة أصله في مسلم حديث فاطمة بنت قيس، وساقه المؤلف بألفاظ وفقرات تختلف عن الألفاظ والفقرات الموجودة في مسلم، فالحديث في أصله صحيح، وأحاديث الجساسة والدجال ثابتة عن النبي ﷺ لا شك فيها، لكن بعض العبارات وبعض الفقرات تختلف تمامًا عما في «صحيح مسلم» و«سنن ابن ماجه» و«مسند أحمد».

نكتفي بهذا القدر، وأحاديث الباب واضحة والحمد لله.



الأسئلة

سؤال : يقول السائل: أنا أسكن في مدينة لا يوجد فيها إلا مسجد واحد، وإمام هذا المسجد على عقيدة الأشاعرة، ويمدح سيد قطب، وليس عنده مشكلة مع التصوف؛ فبسبب هذا الحال تركنا هذا المسجد نحن السلفيون، واستأجرنا مكاناً نصلي فيه، ولكننا فقراء ولا نستطيع أن ندفع الإيجار، وبعد ذلك أقمنا صلاة الجمعة في أحد منازل إخواننا السلفيين وصلينا الصلوات الأخرى في بيوتنا، ونحن على هذا إلى الآن، فما الحكم في هذا، بارك الله فيكم؟

جواب : العمل في هذا أننا ما نكفر هذا الإنسان، فإن وجدنا مسجداً لأهل السنة نصلي فيه فلا نصلي مع هذا الإمام، وإذا لم نجد إلا هذا المسجد فلنصل مع المسلمين، فإني أرى في السؤال أنكم تصلون في بيوتكم وتتركون الجماعة، وقد كان الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ يصلون وراء الخوارج، وبعضهم كان يصلي وراء المختار بن أبي عبيد قبل أن يظهر كفره، ظهر دجله وخبثه وشره، لكن ما ظهر كفره فكانوا يصلون وراءه.

فصلاة الجماعة عظيمة جداً ومن شعائر الإسلام، وما تترك لوجود إنسان ضال بحجة أنه ضال، ونذهب نصلي في بيوتنا؛ هذه بدعة فلنحذرهما، نحاول أن ننشئ مسجداً لا بأس، نحاول أن نصلي في مسجد آخر فيه سُني أو إنسان مستور لا نعرف حقيقة عقيدته، فإن هذا أهون من الذي يجاهر ببدعته وضلالته، وأرى أنه إذا كان الأمر يلجئهم إلى الصلاة في بيوتهم، فلينتقلوا إلى بلادهم أولاً، ولا نقول انتقلوا إلى بلاد كافرة إلى مدينة أخرى، نقول: هاجروا إلى بلدانكم، فإن فيها المساجد، والحمد لله تؤدُّون فيها هذه الشعيرة العظيمة، وتؤدُّون شعائر الإسلام الأخرى، وأنتم في بلاد الكفر والله معرَّضون للخروج من الإسلام، وأبناؤكم غالباً ممكن معرَّضون للخروج من الإسلام، والرزق على الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، إذا كان عيشكم في أوروبا لأجل لقمة العيش التي تتلقونها عن طريق الذل والهوان والخضوع والخنوع لأعداء الله.

والله يقول: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلَّذِينَ آمَنُوا وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الْمُنَافِقُونَ: ٨]، ثم تذهب تذل الإسلام وتذل نفسك لكافر هذا من المصائب في الدين والعياذ بالله، إضافة إلى ذلك قد يتعرض أولادك للخطر؛ لأنهم يجبرونكم على تعليم أولادكم في مدارسهم، وَيُلَقِّنُونَهُمْ عقائدهم الملحدة الكافرة، كيف يسلم الأطفال ونحن نرى شبابًا جامعيين يفتنون في هذه البلاد وفي غيرها من بلاد المسلمين، فكيف ببلاد الكفر! والكفار حريصون على إخراج المسلمين من الإسلام كما قال الله تَعَالَى: ﴿وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ﴾ [الْمُحَجَّجَاتُ: ٢]، يعني يتمنى الكفار أن يخرجونا من الإسلام، وهم يبغضون هذا الإسلام بغضًا شديدًا، ويبغضون أهله، ويحرصون أشد الحرص على إخراج المسلمين من الإسلام، وهذه الأسباب تفرض عليكم أن تعودوا إلى بلدانكم، وأن تحافظوا على دينكم، فإن أصررتم على البقاء فأنتم آثمون لا شك، ولكن لا تزيدوا الطين بلة، صَلُّوا في المساجد، ولا تتركوا الجماعة.

سؤال: يقول السائل: هل الجساسة التي في الحديث هي الدابة التي من علامات قيام الساعة الكبرى؟

جواب: لا أعتقد أنها الدابة، الدابة منهجها غير منهج الدجال، الدابة تخبر الناس أن الناس بآيات الله لا يؤمنون، والدجال يدعو إلى الكفر ويدّعي الألوهية، فكيف تكون جساسة له؟! الدابة شيء آخر.

سؤال: يقول السائل: هل يدخل الدجال مكة المكرمة؟

جواب: لا يدخل مكة ولا المدينة، كما في حديث أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ الدجال لا يدخل مكة ولا المدينة^(١).

(١) انظر: في «صحيح مسلم» كتاب: «الفتن»، حديث [٢٩٢٧].

سؤال: هل الدجال يرى الملائكة عياناً؟

جواب: الظاهر من الحديث أنه يراهم، لكن لا يراهم إكراماً له، وإنما يراهم تخويفاً وإهانةً له، فالأنبياء يرون الملائكة على سبيل الإكرام ويراهم بعض من يُكرمه الله عزَّ وجلَّ مثل عمران ابن حصين رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حتى اكتوى فلما اكتوى غابت عنه الملائكة ^(١) وظهرت لمريم عَلَيْهَا السَّلَامُ، ولذلك الذي زار أخاه في الله ^(٢) على سبيل الإكرام. أما الدجال فيريه الله الملائكة على سبيل الإهانة والزجر والردع والمطاردة، كما يرى الكفار ملائكة العذاب وهم يحتضرون ويرونهم في جهنم.

سؤال: هل أحمد خان هو المقصود بمؤسس القاديانية؟

جواب: لا، نشأت القاديانية عن فكره وأسس جامعة أنشأها للفتن والمشاكل، وأفضل ما فيها الآن أنهم يدرِّسون كتب أبي حامد الغزالي باسم الإسلام، لا يدرِّسونهم الكتاب والسنة والمنهج الموجود في المواد الإسلامية، يدرِّسونهم فيها كتب الغزالي «الإحياء» وغيره من كتب الضلال.

سؤال: كيف يمكن الجمع بين قول المصنف: إن الدجال قد خلق وهو حي إلى يوم القيامة، وبين قوله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «إن الدجال يقتله عيسى ابن مريم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ»؟

جواب: لا أذكر هذا عن المؤلف، والدجال يقتله عيسى عَلَيْهِ السَّلَامُ، هو موجود كما في حديث الجساسة، وأنه يأتي من قبل المشرق بين الشام والعراق، ويخرج معه اليهود يتبعه سبعون ألفاً من يهود أصبهان لعنة الله عليهم، ويقتل عيسى الدجال، ويقتل

(١) انظر: «صحيح مسلم» كتاب: «الحج» حديث [١٢٢٦].

(٢) انظر: «صحيح مسلم» كتاب: «البر والصلة والآداب» حديث [٢٥٦٧].

المسلمون اليهود حتى يختبئ اليهودي خلف الحجر والشجر، فينادي الحجر والشجر: تعال يا مسلم ورائي يهودي فاقتله، فيقتله.

سؤال: يقصد السائل كيف الجمع بين حديث الجساسة ووجود الدجال في الجزيرة وبين قوله ﷺ: «لَا يَأْتِي عَلَى النَّاسِ مِائَةُ سَنَةٍ وَعَلَى الْأَرْضِ عَيْنٌ تَطُوفُ مِمَّنْ هُوَ حَيٌّ الْيَوْمَ» (١).

جواب: لكل قاعدة استثناء، ولكل عام تخصيص، فهذا ليس فيه إشكال يموت الناس وتبقى بعض الأشياء مستثناة، استثناء الصوفية للخضر من الدجال. والدجال جاءت فيه أحاديث صحيحة وأحاديث متواترة وأنه يخرج، وأحاديث نصت على أنه في هذه الجزيرة، ولا يبعد أن يكون هو ابن صياد. والله أعلم.

سؤال: الرؤيا التي رآها النبي ﷺ حيث رأى الدجال يطوف بالكعبة (٢) هل هذا يُحمل قبل الفتنة؟

(١) رواه أحمد [٧١٨]، وأبو يعلى (٤٦٧، ٥٨٤)، والطحاوي في «مشكل الآثار» [٣٧٢]، والحاكم [٨٥٢٠]، والطبراني (١٧/٦٩٣)، وفي «الأوسط» [٥٨٥٩]، من حديث علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وله شواهد من حديث ابن عمر وأبي سعيد وجابر بن عبد الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، انظر: «صحيح مسلم» كتاب: «الفضائل» الأحاديث (٢٥٣٧-٢٥٣٩).

(٢) يشير السائل إلى ما رواه البخاري في «التعبير» حديث [٦٩٩٩]، ومسلم في «الإيمان» حديث [١٦٩] عن عبد الله بن عمر قال: ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا بَيْنَ ظَهْرَانِي النَّاسِ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ، فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَيْسَ بِأَعْوَرَ، أَلَا إِنَّ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ أَعْوَرُ عَيْنِ الْيُمْنَى كَأَنَّ عَيْنَهُ عِنَبٌ طَافِيَةٌ»، قَالَ: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَرَأَيْتِ اللَّيْلَةَ فِي الْمَنَامِ عِنْدَ الْكَعْبَةِ، فَإِذَا رَجُلٌ آدَمُ كَأَحْسَنِ مَا تَرَى مِنْ آدَمِ الرِّجَالِ، تَضْرِبُ لِمَتَّهُ بَيْنَ مَنْكِبَيْهِ، رَجُلٌ الشَّعْرُ يَقْطُرُ رَأْسُهُ مَاءً، وَاضِعًا يَدَيْهِ عَلَى مَنْكِبَيْ رَجُلَيْنِ، وَهُوَ بَيْنَهُمَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ، فَقُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ فَقَالُوا: الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ، وَرَأَيْتُ وَرَاءَهُ رَجُلًا جَعْفًا قَطَطًا، أَعْوَرَ عَيْنِ الْيُمْنَى كَأَشْبِهِ مَنْ رَأَيْتُ مِنَ النَّاسِ بِابْنِ قُطَيْنَ، وَاضِعًا يَدَيْهِ عَلَى مَنْكِبَيْ رَجُلَيْنِ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ، فَقُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ قَالُوا: هَذَا الْمَسِيحُ الدَّجَالُ».

جواب: لعله، وأشار إلى هذا القاضي عياض، نقله عنه النووي في «شرح صحيح مسلم» (٢/٢٣٤).

سؤال: ما هي حقيقة قصة السفينائي المتداولة هذه الأيام؟

جواب: صدام ليس السفينائي، السفينائي ثبتت فيه أحاديث صحيحة، لكنه ليس صدام؛ هذا يقوله المشعوذون.

سؤال: هل ثبت أن من الصحابة من رأى سد يأجوج ومأجوج؟

جواب: لم أقف على مثل هذه الأخبار فلا أثبتها ولا أنفيها.

سؤال: أيهما أفضل العيش في مكة أم المدينة؟

جواب: العيش في مكة أفضل والموت في المدينة أفضل، لأن النبي ﷺ يقول عمن مات في المدينة «مَنْ صَبَرَ عَلَى لَأَوَائِهَا وَشَدَّتِهَا كُنْتُ لَهُ شَهِيدًا أَوْ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَعْنِي الْمَدِينَةَ»^(١) هذه من مزايا المدينة، والمفضول قد تكون فيه مزايا وخصائص لا توجد في الفاضل، فمكة لها فضائل والمدينة لها فضائل، وفي الجملة مكة أفضل الصلاة في مسجدتها بمائة ألف صلاة، والصلاة في مسجد الرسول ﷺ بألف صلاة^(٢)، وفي بيت المقدس بخمسمائة^(٣)، ويوجد مثل هذه الفضيلة في المدينة،

(١) قطعة من حديث رواه مسلم في «الحج» حديث [١٣٦٣].

(٢) أخرجه أحمد (٣/٣٤٣ و٣٩٧)، وابن ماجه في «إقامة الصلاة» حديث [١٤٠٦] من حديث جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيْمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَصَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيْمَا سِوَاهُ».

وصححه البوصيري في «مصابيح الزجاجة» (٢/١٣)، وقال الحافظ في «الفتح» (٣/٨١): «رجال إسناده ثقات». وصححه الألباني في «الإرواء» (٤/١٤٦).

(٣) روى الطحاوي في «مشكل الآثار» [٦٠٩]، والبخاري في «مسنده» [٤١٤٢]، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٣٨٥٤-الرشد) عن أبي الدرداء رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «فَضْلُ الصَّلَاةِ فِي

فالبركة فيها مضاعفة، البركة في الطعام في التمر في المدينة مضاعفة على مكة؛ لأن الرسول ﷺ دعا لها من البركة بمثل ما دعا إبراهيم وضعفه^(١)، فمكة فيها الصلاة بمائة ألف، وفيها مسجد الكعبة، وفيها مشاعر الحج، وحرمتها أشد، لم يختلفوا في حرمة قتل الصيد وفي قطع الشجر في مكة، واختلفوا فيه في المدينة، وإن كانت الأحاديث ثابتة أنه لا يجوز أن يقطع شجرها، ولا يصاد صيدها، حتى أن أبا هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يقول: «لَوْ رَأَيْتُ الظَّبَاءَ بِالْمَدِينَةِ تَرْتَعُ مَا ذَعَرْتُهَا»^(٢).

سؤال: ثبت عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ»^(٣) فهل كان يفعل ذلك مرة واحدة، وهل يجوز لنا أن نزيد على المائة؟

جواب: صحَّ عن النبي ﷺ أنه كان يستغفر الله ويتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة كما في حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «وَاللَّهِ إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ أَكْثَرَ مِنْ سَبْعِينَ مَرَّةً»^(٤).

وورد أنه ﷺ كان يستغفر الله في اليوم مائة مرة كما في حديث الأغر المزني رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّهُ لَيُغَانِ عَلَى قَلْبِي وَإِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ»^(٥).

المَسْجِدُ الْحَرَامُ عَلَى غَيْرِهِ مِائَةُ أَلْفِ صَلَاةٍ، وَفِي مَسْجِدِي أَلْفُ صَلَاةٍ، وَمَسْجِدُ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ خَمْسُمِائَةِ صَلَاةٍ.

(١) روى البخاري في «فضائل المدينة» حديث [١٨٨٥]، ومسلم في «الحج» حديث [١٣٦٩] عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: «اللَّهُمَّ اجْعَلْ بِالْمَدِينَةِ ضِعْفِي مَا جَعَلْتَ بِمَكَّةَ مِنَ الْبَرَكَاتِ».

(٢) رواه البخاري في «فضائل المدينة» حديث [١٨٧٣]، ومسلم في «الحج» حديث [١٣٧٢].

(٣) رواه البخاري في «الدعوات» حديث [٦٣٠٧].

(٤) رواه البخاري حديث رقم: [٦٣٠٧]. (٥) أخرجه مسلم حديث [٢٧٠٢].

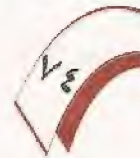
وورد أنه كان يقولها في مجلس واحد كما في حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: إِنْ كُنَّا لَنَعْدُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَجْلِسِ يَقُولُ: «رَبِّ اغْفِرْ لِي وَتُبْ عَلَيَّ؛ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الْغَفُورُ» مِائَةَ مَرَّةٍ ^(١).

فإذا عمل ذلك المسلم في مجلس واحد فلا ينبغي له أن يزيد عن المائة مرة؛ لأن السنة أن تفعل كما فعل رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على الوجه الذي فعل، كما يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللَّهُ.



(١) أخرجه أحمد في «مسنده» (٢/ ٢١)، وأبو داود حديث [١٥١٦]، والترمذي حديث [٣٤٣٤]، وابن ماجه حديث [٣٨١٤].

بَاب



الإيمان بنزول عيسى ابن
مريم عَلَيْهِ السَّلَامُ حَكَمًا عَدْلًا
فيقيم الحق ويقتل الدجال

[٨٨٧] حدثنا الضريابي قال: حدثنا قتيبة بن سعيد قال: حدثنا الليث بن سعد عن سعيد بن أبي سعيد عن عطاء بن ميناء عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيَنْزِلَنَّ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَدْلًا، وَلَيَكْسِرَنَّ الصَّلِيبَ وَلَيَقْتُلَنَّ الْخَنَزِيرَ، وَلَيَضَعَنَّ الْجِزْيَةَ، وَلَتَتْرُكَنَّ الْقُلَاصَ فَلَا يَسْعَى عَلَيْهَا، وَلَيَذْهَبَنَّ الشُّحْنَاءُ وَالتَّبَاغُضُ وَالتَّحَاسُدُ، وَلَيَدْعُو إِلَى الْمَالِ فَلَا يَقْبَلُهُ أَحَدٌ».

[٨٨٨] وحدثنا عمر بن أيوب السقطي قال: حدثنا محمد بن يزيد أخو كرخويه قال: أخبرنا وهب بن جرير قال: حدثنا هشام عن قتادة عن عبد الرحمن ابن آدم عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «الْأَنْبِيَاءُ أُمَهَاتُهُمْ شَتَّى وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ، وَأَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ، لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ بَيْنِي وَبَيْنَهُ نَبِيٌّ، وَإِنَّهُ فَازِلٌ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَاعْرِفُوهُ، فَإِنَّهُ رَجُلٌ مَرْبُوعٌ إِلَى الْحُمْرَةِ وَالْبَيَاضِ، كَانَ رَأْسُهُ يَقْطُرُ، وَإِنْ لَمْ يَصْبِهِ بَلَلٌ، وَإِنَّهُ يَدُقُّ الصَّلِيبَ، وَيَقْتُلُ الْخَنَزِيرَ، وَيَضَعُ الْجِزْيَةَ وَيُفِيضُ الْمَالَ، وَيُقَاتِلُ النَّاسَ عَلَى الْإِسْلَامِ، حَتَّى يَهْلِكَ اللَّهُ فِي إِمَارَتِهِ الْمَلَلُ كُلُّهَا غَيْرَ الْإِسْلَامِ، وَحَتَّى يَهْلِكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي إِمَارَتِهِ مَسِيحُ الضَّلَالَةِ الْأَعْوَرُ الْكَذَّابُ، وَتَقَعُ الْأَمْنَةُ فِي الْأَرْضِ،

حتى يرمى الأسد مع الإبل، والنمر مع البقر، والذئب مع الغنم، وتلعب الصبيان بالحيات، لا يضر بعضهم بعضاً، يلبث أربعين سنة، ثم يتوفى ﷺ، ويصلي عليه المسلمون».

[٨٨٩] وحدثنا أبو أحمد يوسف بن هارون بن زياد قال: حدثنا ابن أبي عمر قال: حدثنا سفيان عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «يُوشِكُ أَنْ يَنْزَلَ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَدْلًا، وَإِمَامًا مَقْسُطًا، يَكْسِرُ الصَّلِيبَ، وَيَقْتُلُ الْخَنَزِيرَ، وَيُضِعُّ الْجِزْيَةَ، وَيُفِيضُ الْمَالَ حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ»^(١).

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللَّهُ: والذين يقاتلون مع عيسى عَلَيْهِ السَّلَامُ: هم أمة محمد ﷺ، والذين يقاتلون عيسى اليهود مع الدجال، فيقتل عيسى الدجال، ويقتل المسلمون اليهود، ثم يموت عيسى عَلَيْهِ السَّلَامُ، ويصلي عليه المسلمون، ويدفن مع النبي ﷺ، ومع أبي بكر وعمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(١) ساق الآجري أحاديث نزول عيسى من طرق عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ :
الطريق الأول- رجالها ثقات، ما عدا عطاء بن ميناء، أورده الذهبي في «الكاشف»، ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً.

وقال الحافظ ابن حجر: «صدوق».
فالحديث بهذا الإسناد حسن، يتقوى بالمتابعات فيرتقي إلى درجة الصحيح.
أما المتن فمتفق عليه، أخرجه البخاري في «البيوع» حديث [٢٢٢٢]، وفي مواضع أخرى، ومسلم في «الإيمان» حديث [١٥٥] من طرق.

الطريق الثانية- فيها عبدالرحمن بن آدم صاحب السقاية، قال فيه الذهبي: «وثق»، وقال الحافظ ابن حجر: «صدوق»، فالحديث من هذا الطريق حسن. والشطر الأول منه متفق عليه.

والطريق الثالثة- فيها ابن أبي عمر صدوق، فالحديث حسن بهذا الإسناد.
أما المتن فمتفق عليه، أخرجه البخاري في «أحاديث الأنبياء» حديث [٣٤٤٨]، ومسلم في «الإيمان» حديث [١٥٥].

[٨٩٠] حدثنا أبو جعفر أحمد بن يحيى الحلواني قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال: حدثنا محمد بن بشر العبدى قال: حدثنا عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لتقاتلن اليهود ولتقتلنهم، حتى إن الحجر ليقول: يا مسلم، هذا يهودي فتعال فاقتله»^(١).

[٨٩١] حدثنا أبو العباس عبد الله بن الصقر السكري قال: «حدثنا إبراهيم ابن المنذر الحزامي قال: حدثنا عبد الله بن نافع الصائغ، عن الضحاك بن عثمان، عن يوسف بن عبد الله بن سلام، عن أبيه قال: الأقبى المنارية: قبر النبي صلى الله عليه وسلم، وقبر أبي بكر رضي الله عنه، وقبر عمر رضي الله عنه، وقبر رابع يدفن فيه عيسى ابن مريم صلى الله عليه وسلم»^(٢).

[٨٩٢] حدثنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبد الحميد الواسطي قال: «حدثنا زياد بن أبي أيوب الطوسي قال: حدثنا هشيم قال: أخبرنا حصين، عن أبي مالك في قول الله عز وجل: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ [النساء: ١٥٩] قال: ذلك عند نزول عيسى ابن مريم عليه السلام، لا يبقى أحد من أهل الكتاب إلا آمن به»^(٣).

(١) حديث ابن عمر إسناده صحيح. والمتن متفق عليه، أخرجه البخاري في «الجهاد» حديث [٢٩٢٥]، ومسلم في «الفتن» حديث [٢٩٢١].

(٢) أثر عبد الله بن سلام من الإسرائيليات.

وفي إسناده الضحاك بن عثمان، قال فيه الذهبي: «وثقه ابن معين، وقال أبو زرعة: ليس بقوي»، وقال الحافظ ابن حجر: «صدوق يهم». رواه الطبراني (١٣/ ١٥٨-١٥٩/ ٣٨٤) من طريق عبد الله بن نافع عن عثمان بن الضحاك عن يوسف بن نحوه. ورواه الترمذي في «أبواب المناقب» حديث [٣٦١٧] من طريق أبي مودود عن الضحاك بن عثمان به. قال الترمذي: «هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ، هَكَذَا قَالَ: عُثْمَانُ بْنُ الضَّحَّاكِ، وَالْمَعْرُوفُ الضَّحَّاكُ بْنُ عُثْمَانَ الْمَدِينِيُّ».

(٣) إسناد تفسير أبي مالك للآية صحيح.

٨٩٣- حدثنا أبو عبد الله محمد بن مخلد قال: حدثنا أبو جعفر محمد بن سعيد^(١) قال: حدثني أبي قال: حدثني عمي عن أبيه عن جده عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا في قول الله عَزَّجَلَّ: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ [النِّسَاءُ: ١٥٩] يعني: أنه سيدركه أناس من أهل الكتاب حتى يبعث عيسى ابن مريم عَلَيْهِ السَّلَامُ فيؤمنوا به ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ [النِّسَاءُ: ١٥٩]^(٢).

هذه الأحاديث ذكر فيها المؤلف هذه الآية العظيمة وهي نزول عيسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ في آخر الزمان، فيكون حَكَمًا عدلاً مُقْسِطًا، ويقتل الخنزير ويكسر الصليب ويضع الجزية - يعني لا يقبل من أحد إلا الإسلام - يضع الجزية فلا يقبلها لا من اليهود ولا من النصارى ولا من غيرهم ولا يقبل إلا الإسلام.

رواه الطبري في «تفسيره» (٣٨٠ / ٩) من طريق هشيم به.

ورواه الطبري (٣٨١ / ٩)، وابن أبي حاتم (١١١٣ / ٤) من طرق عن حصين عن أبي مالك معناه.

(١) كذا، وصوابه: أبو جعفر محمد بن سعد، وهو محمد بن سعد بن محمد بن الحسن بن عطية بن سعد ابن جنادة، العوفي. ترجم له الخطيب في «تاريخ بغداد» - الكتب العلمية - (٣٦٧-٣٦٨ / ٢) ولينه، وذكر عن الدارقطني قوله فيه: «لا بأس به». وأورده الذهبي في «الميزان» (٥٦٠ / ٣).

(٢) **أثر صحيح**، وإسناد المصنف ضعيف. فيه أبو جعفر محمد بن سعد، سبق الكلام عليه.

وفيه سعد بن محمد بن الحسن بن عطية. ترجم له الخطيب في «تاريخه» (١٢٨ / ٩). وروى عن الإمام أحمد قوله فيه: جهمي. وقال أيضًا: لم يكن ممن يستأهل أن يكتب عنه، ولا كان موضعًا لذلك.

وعنه هو الحسين بن الحسن بن عطية. ترجمته في «الميزان» (٥٣٢ / ١). وقال: ضعفه يحيى بن معين وغيره، وقال ابن حبان: روى أشياء لا يتابع عليها، لا يجوز الاجتجاج بخبره.

والأثر رواه الطبري في «تفسيره» (٣٨١ / ٩) عن محمد بن سعد به.

ورواه الطبري (٣٨٠ / ٩)، وابن أبي حاتم (١١١٤ / ٤)، والحاكم (٣٣٨ / ٢)، وابن عساكر في

«تاريخه» (٥١٢-٥١٣ / ٤٧)، والضياء المقدسي في «المختارة» (٢٣٨ / ١٠) من طريقين عن

أبي حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس معناه. قال الحاكم: «صحيح على شرط الشيخين».

ووافقه الذهبي.

والأحاديث في نزول عيسى عليه الصلاة والسلام بلغت حد التواتر، وحكى ذلك عدد من الأئمة، حكوا الإجماع على نزوله، وألفوا في ذلك المؤلفات في نزوله عليه الصلاة والسلام، وهو قد أكرمه الله عز وجل في وقته لما همم اليهود بقتله، أكرمه الله بأن رفعه إلى السماء كما أخبر الله بذلك، وكذب اليهود والنصارى في قولهم: إنه قُتِلَ وإنه صُلب، وهذا من أكاذيب اليهود، وقد لهم في ذلك النصارى، فعيسى عليه الصلاة والسلام لم يُقتل ولم يُصلب، بل رفعه الله بروحه وجسده، ولقيه رسول الله عليه الصلاة والسلام في السماء الثانية عليه الصلاة والسلام مع يحيى بن زكريا عليهما الصلاة والسلام، فعيسى لم يمت، وإنما يتحقق موته بعد نزوله في آخر الزمان وبعد قتله الدجال، ثم يعيش مدة يطبق فيها الشريعة الإسلامية شريعة محمد صلى الله عليه وسلم.

وهذه العقيدة دان بها جميع المسلمين على اختلاف فرقهم، لم يخالف في ذلك إلا الملاحدة والفلاسفة وبعض الخوارج والمعتزلة والجهمية، وتابعهم في هذا العصر بعض الفرق كالقاديانية والقرآنية والعقلانيون من مدرسة محمد عبده.

محمد عبده عنده منهج خطير تلقاه عن جمال الدين الأفغاني الرافضي الباطني الذي نسب نفسه إلى أهل السنة وسمى نفسه الأفغاني وهو إيراني كيداً للإسلام، إيراني باطني رافضي ماسوني كاد للإسلام وجال في بلاد المسلمين يدعو إلى القوميات ويدعو إلى مذاهب هدامة، وينشر أفكاراً خبيثة ومنها الفكر الباطني ومنها تحريف القرآن، وكان مجتهداً من بلاد الغرب لتحريف الإسلام وإضلال المسلمين، ومثله السير أحمد خان، فهما في وقت واحد وخرج لهذا مدرسة ولهذا مدرسة، مدرسة القرآنيين والقاديانية في الهند، يعني نشأت في هذا الوقت تحت رعاية الإنجليز، ونشأت فكرة جمال الدين الأفغاني في مصر والشام ولبنان وغيرها وتركيا، كان رجلاً نشيطاً جداً وذكياً جداً وماكراً في

غاية المكر، ونشأ على فكره كُتَّاب وعقلانيون وعلى رأسهم محمد عبده، ومحمد عبده له تأويلات ذهب يفسر القرآن من مكره ويدس فكره في تفسير القرآن، ومع الأسف كان يدوّن فكره محمد رشيد رضا في كتابه «تفسير المنار».

ومحمد رشيد رضا أمره عجيب...!! يعني يحب ابن تيمية ويحب السلف ويحب الدعوة السلفية ويحب أهل الحديث، ومن جهة أخرى يحب محمد عبده وفكره، فجمع بين المتناقضات الغريبة، ومن الأفكار التي انحرف فيها محمد رشيد رضا - مع الأسف الشديد - أخبار الآحاد التي تؤدي إلى تأويل وتحريف العقائد، ومنها خروج الدجال، ونزول عيسى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وطلوع الشمس من مغربها، وإلى عقائد أخرى؛ مثل الميزان وما شاكل ذلك، كل هذه تُذكر في عقائد العقلانيين، ونشأ في مدرسة محمد عبده كُتَّاب مجرمون ينكرون السنّة، ومنهم أبو رية وأحمد أمين ومحمد صدقي وهو أسوأهم إذ نادى في أول أمره بفكرة القرآنيين، وقال: «ما عندنا دين إلا القرآن»! والقرآن في نفس الوقت يحرقونه ويتلاعبون بنصوصه، وتصدى للرد عليه علماء في وقته ومنهم بعض شيوخ الأزهر، ومنهم أحد السلفيين في الهند صالح بن علي اليافعي الذي نأسف على قوة علمه وفقهه لم نجد له ترجمة لا في علماء اليمن ولا في علماء الهند، وهو يمني من علماء اليمن وعاش في حيدر أباد في الهند، وله مقالات قوية جداً في الدفاع عن السنّة وإبطال شبه خصومها، حتى كنت أظن أن الشيخ المعلّم من تلاميذه، أسلوبه في القوة وفي التمكن من العلم يشبه أسلوب الشيخ عبد الرحمن بن يحيى المعلّم، وآسف أننا لم نجد له ترجمة، الهنود حينما ترجموا العلماء لم يترجموا لهذا الرجل، فلا ندري لماذا...؟ الذين ترجموا أحناف، فلعله كان هذا الرجل يغيظهم، فهذا الرجل تصدى لمحمد صدقي ورد عليه

في مقالات في غاية الروعة والقوة، ومن كلامه الذي ما رأيت مثله: «إن أخبار الآحاد الصحيحة إذا تأملناها نجد أنها متواترة».

كلام نفيس جدًّا، وقمع هذا الرجل قمعًا قويًّا، وجعله يتراجع إلى الوراء، وصار بعد ذلك يعترف ببعض السنة - السنة الفعلية -.

هذا من ثمار محمد عبده تلميذ جمال الدين الأفغاني، ولا تزال نعاني من العقلانيين إلى يومنا هذا، العقلانيين المنكرين لسنة محمد ﷺ، وتأثر بهذه المدرسة محمد الغزالي وطعن في أهل الحديث وطعن في السنة وفعل وفعل، ورد عليه بعض الكتاب، وأنا الضعيف رددتُ عليه في كتابي «كشف موقف الغزالي من السنة وأهلها ونقد بعض آرائه».

طعن في بعض الصحابة كابن مسعود وكعب بن عمرو، وطعن في البخاري، وطعن في عبد الله بن أحمد وأظن ابن خزيمة، وطعن في السنة، وهو من أفراخ هذه المدرسة، والقرضاوي على طريقته وتلميذه ويعتز به ويرفعه إلى السماء يغلو فيه مع الأسف الشديد، والإخوان المسلمون إلى يومنا هذا يُعظِّمون جمال الدين الأفغاني، رغم أن الناس قد كتبوا فيه وبينوا أنه باطني ماسوني، ولا يزال الإخوان المسلمون يُمجِّدونه ويدافعون عنه، الله أعلم ما الرابط بينهم وبينه؟! الرابط السري بينهم وبين هذا الرجل الماسوني الباطني ما أدري ما الرابط السري بينهم وبينه؟ هذا مما يريبك في الإخوان المسلمين مع الأسف، وأنا قلت إن محمد رشيد رضا على انحرافه وتأثره بمحمد عبده كان له مجلة تخدم السنة، وقام عليها جماعات في الشرق والغرب، يعني فكر محمد عبده الذي كان قد ينشره في مجلته كان لا يتأثر به الناس، وكانوا يتأثرون بكتابات في توضيح السنة والعقيدة

السلفية ومحاربتة الخرافات والتقليد الباطل التقليد الأعمى يحاربه حرباً لا هوادة فيها؛ ولهذا نشأ جماعات في مصر وفي السودان وفي شرق آسيا في الهند على كتاباته.

أما حسن البناء فلم يُخرج سلفياً واحداً، ومن دخل في تنظيمه من الروافض والخوارج وسائر المذاهب كالصوفية الغلاة لا يتغير أبداً؛ لأنه اشترط على نفسه أنه ما يتدخل في عقائد من ينضوي تحت رايته، يؤمن بتنظيمه فقط وبالأفكار التي وضعها وبأصوله التي وضعها، ولا شأن له في عقيدة هذا الإنسان، فلم يُصلح أحداً ممن دخل في تنظيمه ودعوته، بل من دخل من السلفيين في تنظيمه فسد مع الأسف، هذه نقولها إبراءً للذمة في حق محمد رشيد رضا، ويقال أنه تاب عن هذا الانحراف، وبلغني أن الشيخ عبد الرزاق حمزة السلفي الثقة وكان يتتقد محمد عبده ويتتقد محمد رشيد رضا، لكن شهد له أن تاب، فنسأل الله أن يكون قد تاب الله عليه، لكن لا تبرأ ذمته من هذا التراث الخبيث الذي خلفه في مجلته المنار وفي تفسيره المنار، نسأل الله العافية.

كتب الشوكاني وكتب غيره وقرروا تواتر الأحاديث التي تتعلق بعيسى **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ** كابن جرير وابن كثير والشوكاني له تأليف خاص والألباني، وأنور شاه الكشميري وغيرهم، جمعوا أحاديث عيسى **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ** ونقلوها كما هي على طريقة التواتر، وحكوا الإجماع على الإيذان بها، ولم يخالف في نزول عيسى **عَلَيْهِ الصَّلَامُ** وحكمه في الأرض إلا من ذكرته لكم، وقلنا لكم في الدرس السابق إن محمد عبده يقول: إنه ليس هناك دجال حقيقة، ولا ينزل عيسى **عَلَيْهِ الصَّلَامُ**، بل عيسى عنده قد مات، وإنما الدجال عبارة عن خرافات وقبائح وشعوذات وما شاكل ذلك تسود في الناس ويتعش الإسلام الذي هو عبارة عن نزول عيسى ويقضي على هذه الخرافات بتطبيق روح الإسلام - كما يقول - وبيان مقاصده وكلام حول هذا يقوله محمد عبده، ويقول في الملائكة أنها هي

نوازع الخير في الإنسان، وهذا تكذيب بالملائكة والعياذ بالله، والشياطين عبارة عن نوازع الشر، وهذا تفسير باطني أخذه - والله أعلم - من جمال الدين.

وينزل ابن مريم حكماً عدلاً يحكم بهذه الشريعة الإسلامية كما أخبرنا بذلك رسول الله ﷺ.

والشريعة الإسلامية^(١) فيها فرض الجزية على أهل الكتاب إذا أذعنوا للإسلام وبذلوا الجزية وهم أهل كتاب نقبل منهم الجزية، ونقرهم على ما هم عليه من دين فاسد، ولكن وضع المسلمون لذلك شروطاً؛ وهي: أن يكون زعيم غير زي المسلمين.

وأن يؤدوا الجزية وهم صاغرون؛ كما قال تعالى: ﴿عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ [التوبة: ٢٩]، يعني في صورة الدليل يقدم جزيته، ولو كان أكبر يهودي أو نصراني يقدم جزيته عن يد وهو صاغر ذليل.

وإذا لقي المسلمون اليهودي أو النصراني فلا يبدؤونه بالسلام ويلجؤنه إلى أضيق الطريق، وأن يخالفوا في ركوبهم ركوب المسلمين، وأن يخالفوا المسلمين في لباسهم. وإذا جاء المسلم يقوم له اليهودي ويجلس المسلم في مكانه.

ولا يبنون الكنائس في بلاد المسلمين، وإذا فتحنا بلداً من بلدانهم صلحاً وصالحناهم على كنائس فلا يجوز لهم ترميمها ولا بناؤها من جديد، فلو تمسك المسلمون بدينهم وبقوا على عزتهم ونفذت هذه الشروط ما وجدت كنيسة الآن في بلاد المسلمين، ومع الأسف الإخوان المسلمون يعترفون بحق النصارى في بناء الكنائس، ولهم أن يأخذوا من

(١) وعيسى عليه الصلاة والسلام لا يقبل الجزية ولا يقبل إلا الإسلام، ويقتل الخنزير، وليس هو مخالفاً للإسلام، بل الله ثم رسوله قرراً أن يحكم عيسى بهذا.

الكنائس بنسبة مئوية إذا كان في البلد عشرون في المائة لهم عشرون في المائة من الكنائس، وإذا كانت نسبتهم خمسين فلهم فيها خمسون، خمسون في المائة كنائس وخمسون في المائة مساجد، وكان الإخوان المسلمون يتعاونون مع النصارى في بناء الكنائس ويدخلونهم في تنظيمهم؛ أمر غريب! ويأتون إلى هذه البلاد ويتظاهرون بالسلفية نفاقاً ثم ينشرون فكرهم الخبيث في شباب المسلمين، الفكر المعادي الذي يهدف إلى سحق الدعوة السلفية وإقامة الفكر الإخواني الخليط من ملل وبلايا اشتراكية إسلامية ديمقراطية إسلامية، وحدة أديان موجودة عندهم ويعقدون لها المؤتمرات، هذا البلاء يريدون أن يحلوه محل الدعوة السلفية التي هي الكتاب والسنة وما كان عليه السلف الصالح، وإلى الآن لا يزالون يضحكون على المسلمين، لا يزالون يضحكون على شباب هذه البلاد، وما نفعتهم الكتابات ولا التنبيهات ولا الملاحظات ولا نفعت فيهم مع الأسف الشديد، اجتاحوا عقول الشباب وسيطروا عليها، فأصبح البناء وفكره مُقَدَّساً عندهم، والدعوة السلفية مهمشة عندهم، وكثير منهم لا يتخذها إلا ستاراً لنشر فكر الإخوان المسلمين مع الأسف الشديد، وأسوأ من فكرهم فكر سيد قطب الذي فيه الحلول ووحدة الوجود وإلى آخره، وبالمناسبة سيد قطب ينكر كثيراً من هذه الأشياء، يعني لا يؤمن بالميزان ولا يعترف بالاستواء ويقول بأزلية الروح، وتراه يتلاعب في نزول عيسى عَلَيْهِ السَّلَام وفي رفعه إلى السماء، يلف ويدور وما يُصَرِّح مثل ما يُصَرِّح أهل السنة في تفسير قوله تَعَالَى: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِن شُبِّهَ لَهُمْ﴾ [النساء: ١٥٧] من أن عيسى لم يقتل ولم يصلب كما نطق بذلك القرآن، وأنه سينزل في آخر الزمان فيقتل الدجال ويحكم بشريعة محمد عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَام.

وفي تفسير قول الله تَعَالَى: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ [النساء: ١٥٩] قولان للمفسرين:

التفسير الأول- أن المراد بقوله: «عند موته» أي عند موت الكتابي، أي كتابي في أي عصر من عهد الرسول ﷺ إلى يومنا هذا يؤمن عند موته بعيسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ؛ هذا أحد التفسيرين ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ﴾ [النساء: ١٥٩] يعني بعيسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ﴿قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ [النساء: ١٥٩] يعني قبل موت الكتابي.

التفسير الثاني- ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ﴾ يعني بعيسى ﴿قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ [النساء: ١٥٩] قبل موت عيسى عَلَيْهِ السَّلَامُ وهذا يكون في آخر الزمان، واختار هذا التفسير ابن جرير وأيده ابن كثير^(١).

فرفع عيسى عَلَيْهِ السَّلَامُ إلى السماء حيًّا هو إكرام له وإنقاذ له من غدر وكيد اليهود، وتكذيب لليهود في أنهم قتلوه وصلبوه، كذب اليهود على النصارى بأنهم قتلوا عيسى وصلبوه فصَدَّقَهم النصارى.

والإسلام والقرآن المنزل من عند الله العليم الخبير أخبر أن عيسى عَلَيْهِ السَّلَامُ لم يُقْتَل ولم يُصَلَّب بل رفعه الله إليه حيًّا، والسنة تواترت بنزوله في آخر الزمان وقتله للدجال وحكمه بشريعة الإسلام.

محمد عبده وجماعته يقولون أماته الله ورفع روحه كما ترفع أرواح الناس يقولون هكذا، وهذا مصادم للقرآن والسنة.

هذا ما نقوله في هذه القضية.

(١) انظر: «تفسير» الطبري (٣٨٦-٣٨٨)، و«تفسير» ابن كثير - سامي ابن سلامة - (٢/ ٤٥٤ -

الأسئلة

سؤال: يقول السائل: قال محقق كتاب الشريعة: بأن دفن عيسى في حجرة عائشة مما لا تقوم به حجة، فما قولكم في ثبوت الحديث أو عدمه؟

جواب: أنا أوافقه، أن الحديث ضعيف لا يثبت.

سؤال: يقول السائل: ما معنى قول النبي ﷺ في عيسى: «فإنه رجل مربوع إلى الحمرة والبياض»، ما معنى قوله مربوع؟

جواب: مربوع القامة ليس بالطويل وليس بالقصير، المربع معروف ما يحتاج، المربع طوله وسط، لا طويل فارغ ولا قصير، هو وسط، مثل وصف النبي ﷺ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، الرسول ﷺ كان ليس بالطويل ولا بالقصير كان مربوعاً عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وهذه أحسن الصور.

سؤال: يقول السائل: ما حكم لبس الخاتم الذي يزيد وزنه عن عشرة جرام؟

جواب: ما حدد الشارع، ولكن ينبغي للإنسان أن يمشي على العرف على عرف المسلمين.



بَاب



الإيمان بالميزان؛ أنه حق
توزن به الحسنات والسيئات

٨٩٤- أخبرنا الضريابي قال: حدثنا عبيد الله بن معاذ قال: حدثنا أبي قال: حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أبي عثمان النهدي عن سلمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: «يوضع الصراط يوم القيامة، وله حد كحد موسى، قال: ويوضع الميزان وتوضع في كفته السموات والأرض وما فيهن لوسعتهن، فتقول الملائكة: ربنا لمن تزن بهذا؟ فيقول: لمن شئت من خلقي، فيقولون: ربنا ما عبدناك حق عبادتك».

٨٩٥- حدثنا أبو محمد يحيى بن محمد بن صاعد قال: حدثنا الحسين بن الحسن المروزي قال: أخبرنا عبد الرحمن بن مهدي قال: حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أبي عثمان النهدي عن سلمان الفارسي قال: «يوضع الميزان يوم القيامة، فلو أن فيه السموات والأرض لوسعها، فتقول الملائكة: يا ربنا، لمن تزن بهذا؟ فيقول: لمن شئت من خلقي، فيقولون: سبحانك، ما عبدناك حق عبادتك»^(١).

(١) أثر سلمان صحيح، وروي مرفوعاً. والله أعلم.

رواه حسين المروزي في «زوائد الزهد» [١٣٧٥].

رواه أسد بن موسى في «الزهد» [٤٣]، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٧/ ٥٩-الحوت)، وابن الأعرابي في «معجمه» [١٨٢٧]، وابن أبي زمنين في «السنة» ص: [١٦٥] من طرق عن حماد بن سلمة به.

ورواه اللالكائي في «شرح أصول الاعتقاد» [٢٢٠٨] من طريق حماد بن سلمة عن ليث - كذا - عن أبي عثمان به مثله.

٨٩٦- حدثنا الفريابي قال: حدثنا إسحاق بن راهويه قال: أخبرنا النضر بن شميل قال: أخبرنا شعبة عن القاسم بن أبي بزة قال: سمعت رجلاً يقال له: عطاء يحدث عن أم الدرداء عن أبي الدرداء عن النبي ﷺ قال: «ما من شيء أثقل في ميزان المؤمن من الخلق الحسن».

٨٩٧- حدثنا أبو محمد بن صاعد قال: حدثنا بندار محمد بن بشار قال: حدثنا محمد ابن جعفر يعني غندراً قال: حدثنا شعبة قال: سمعت القاسم بن أبي بزة يحدث عن عطاء الكيخاراني عن أم الدرداء عن أبي الدرداء رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عن النبي ﷺ قال: «ما من شيء أثقل في الميزان من خلق حسن».

٨٩٨- وحدثنا ابن صاعد قال: حدثنا عمرو بن علي قال: حدثنا يحيى بن سعيد قال: حدثنا شعبة قال: أخبرني القاسم بن أبي بزة عن عطاء الكيخاراني عن أم الدرداء عن أبي الدرداء عن النبي ﷺ قال: «ما من شيء أثقل في الميزان من حسن الخلق».

٨٩٩- وحدثنا أبو أحمد هارون بن يوسف التاجر قال: حدثنا ابن أبي عمر - يعني محمد العدني - قال: حدثنا سفيان بن عيينة قال: حدثنا عمرو بن دينار عن ابن أبي مليكة عن يعلى بن مملك عن أم الدرداء عن أبي الدرداء عن النبي ﷺ قال: «ما من شيء أفضل في ميزان المؤمن يوم القيامة من خلق حسن».

٩٠٠- وحدثنا أبو محمد بن صاعد قال: حدثنا محمد بن سليمان لوين وإبراهيم بن سعيد الجوهري قالا: حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن

ورواه الحاكم [٨٧٣٩] عن محمد بن صالح بن هاني، ثنا المُسَيَّبُ بْنُ زُهَيْرٍ، ثنا هُدْبَةُ بْنُ خَالِدٍ، ثنا حمادُ بْنُ سَلَمَةَ عن ثابت به مرفوعاً. وصححه على شرط مسلم. ووافقه الذهبي.

ابن أبي مليكة عن يعلى بن مملك عن أم الدرداء عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله ﷺ: «أثقل شيء يوضع في الميزان: الخلق الحسن»^(١).

٩٠١. وحدثنا أبو جعفر محمد بن صالح بن ذريح العكبري قال: أخبرنا عبد الله بن عامر بن زرارة قال: حدثنا شريك عن خلف بن حوشب عن ميمون بن مهران قال: قلت لأم الدرداء: هل سمعت من رسول الله ﷺ شيئاً؟ قالت: نعم، سمعته يقول: «إن أول شيء يدخل في الميزان الخلق الحسن»^(٢).

[٩٠٢] حدثنا أبو حفص عمر بن أيوب السقطي قال: حدثنا الحسن بن عرفة قال: حدثنا إسماعيل بن عياش الحمصي عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الأفرقي عن عبد الله بن يزيد عن عبد الله بن عمرو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قال: قال رسول الله ﷺ: «يؤتى يوم القيامة برجل إلى الميزان، ويؤتى بتسعة وتسعين سجلاً، كل سجل منها

(١) حديث أبي الدرداء أورده الآجري من خمس طرق الثلاث الأولى صحيحة، والرابعة والأخيرة في إسنادهما يعلى بن مملك، قال في «التقريب»: «مقبول»، فحديثه حسن لغيره، والحديث صحيح، أخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (٦/٤٤٢، ٤٤٦، ٤٤٨)، وأبو داود في «الأدب» حديث [٤٧٩٩]، والترمذي في «أبواب البر والصلة» حديث [٢٠٠٣]، من طرق عن عطاء الكيخاراني عن أم الدرداء به.

ورواه أحمد (٢/٤٥١ و ٤٥٢)، والترمذي في «أبواب البر والصلة» حديث [٢٠٠٢] من طريق سفيان بن عيينة به. وقال الترمذي: «حسن صحيح».

(٢) ضعيف: في إسناده شريك بن عبد الله النخعي القاضي، قال في «التقريب»: «صدوق يخطئ كثيراً، تغير حفظه منذ ولي القضاء بالكوفة».

رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٥/٢١٢-الحوت)، والطحاوي في «مشكل الآثار» [٤٤٢٦]، والطبراني (٤٤/٢٥٣-٢٤٧)، وأبو نعيم في «الحلية» (٥/٧٥). والحديث ضعفه أبو حاتم كما في علل ابنه (٥/٦٤٩-٦٥٠) برقم [٢٢٣٢]، (٦/٧٠) برقم: [٢٣٢٣]. وانظر: «الضعيفة» للألباني [٣٣٥٢].

مد البصر، فيها خطايا وذنوبه، فتوضع في كفة الميزان، ثم يخرج بقدر أنملة فيها: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ﷺ، فتوضع في الكفة الأخرى، فترجح بخطايا وذنوبه»^(١).

[٩٠٣] أخبرنا الضريابي قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال: «حدثنا سفيان ابن عيينة عن عمرو - هو ابن دينار - عن عبيد بن عمير قال: يؤتى بالرجل الطويل العظيم يوم القيامة، فيوضع في الميزان، فلا يزن عند الله جناح بعوضة، وقرأ: ﴿فَلَا نُقِمْ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزْناً﴾ [الكهف: ١٠٥]».

[٩٠٤] أخبرنا الضريابي قال: حدثنا أبو كريب قال: «حدثنا عبد الله بن إدريس قال: حدثنا الليث عن أبي الزبير عن عبيد بن عمير في العُتْلُ، قال: هو القوي الشديد الأكل والشروب، يوضع في الميزان فلا يزن شعيرة، يدفع الملك من أولئك سبعين ألفاً دفعة واحدة في النار»^(٢).

(١) إسناد حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما ضعيف، لأن فيه عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الأفريقي وهو ضعيف.

رواه عبد بن حميد في «مسنده» (٣٣٩-المنتخب)، والطبراني (١٣/٢٩/٦١) من طريق عبد الله بن يزيد المقرئ عن الأفريقي به.

لكن الحديث صحيح من وجه آخر رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٢/٢١٣)، والترمذي في «أبواب الإيمان» حديث [٢٦٣٩]، كلاهما بإسنادهما إلى الليث بن سعد عن عامر بن يحيى عن أبي عبد الرحمن المعافري قال: سمعت عبد الله بن عمرو بلفظ أطول، ورواه غيرهما من الأئمة.

(٢) إسناد حديث عبيد بن عمير الأول صحيح موقوف عليه.

رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٧/٥٥-الحوت).

ورواه عبد الرزاق في «تفسيره» (٣/٤٥٥)، وأسد بن موسى في «الزهد» [٦٨]، كلاهما عن سفيان به. ورواه الطبري في «تفسيره» (١٢/٣١١) من طريق ابن جريج عن عمرو بن دينار به نحوه.

ومن جهة أخرى هو مرفوع صحيح، فقد رواه البخاري في «التفسير» حديث [٤٧٢٩]، ومسلم

[٩٠٥] وأخبرنا الفريابي قال: حدثنا أحمد بن سنان قال: حدثنا يحيى بن إسحاق السالحي قال: أخبرنا ابن لهيعة عن خالد بن أبي عمران عن القاسم بن محمد عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قالت: قلت: يا رسول الله، هل يذكر الحبيب حبيبه يوم القيامة؟ قال: «أما عند ثلاث فلا: أما عند الميزان حتى يميل أو يخف فلا، وأما عند الكتب حتى يعطى كتابه بيمينه أو شماله فلا، وأما حين يخرج عنق من النار فيقول ذلك العنق: وكلت بثلاثة: وكلت بالذي ادعى مع الله إلهًا آخر، ووكلت بكل جبار عنيد، ووكلت بكل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب»^(١).

٩٠٦. حدثنا أبو محمد يحيى بن محمد بن صاعد قال: حدثنا حميد بن عياش الرملي قال: حدثنا مؤمل بن إسماعيل قال: حدثنا مبارك عن الحسن قال: قالت عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «بيننا رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في حجري، فذكرت قربه مني في الدنيا، وتباعد الناس بأعمالهم في الآخرة، فبكيت، فقال لي: ما يبكيك يا عائشة؟ فقلت: ذكرت قريبك مني في الدنيا، وتباعد الناس بأعمالهم في الآخرة، هل تذكرون أهليكم يوم القيامة يا رسول الله»

قال: «أما في ثلاثة مواطن، إذا تطايرت الصحف، وقيل: ﴿هَآؤُمْ أَقْرَأُوا كِتَابِي﴾ [اللقا: ١٩] لم يذكر أحد أحدًا، حتى يعلم: أبيمينه أم بشماله؟ وإذا وضعت الأعمال

= في كتاب: «صفة الجنة والنار» حديث [٢٧٨٥]، كلاهما من طريق الأعرج عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بنحوه مرفوعًا. وأثره الثاني ضعيف، فيه ليث بن أبي سليم صدوق اختلط.

رواه الطبري في «تفسيره» (٥٣٦/٢٣) عن أبي كريب به.

(١) حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا في إسناده ابن لهيعة اختلط بآخرة، لكن يشهد لأكثر فقراته الحديث بعده عن

الحسن عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

رواه أبو بكر الشافعي في «الغيلانيات» [٩١١] عن الفريابي به.

ورواه أحمد (٢٤٧٩٣-الرسالة) عن يحيى بن إسحاق به.

في الميزان لم يذكر أحد أحدًا، حتى يعلم: أيثقل ميزانه أم يخف؟ وإذا حمل الناس على الصراط لم يذكر أحد أحدًا، حتى يعلم: ينجو أم لا؟^(١).

٩٠٧- وأخبرنا الضريابي قال: حدثنا هشام بن عمار الدمشقي قال: حدثنا صدقة بن خالد قال: حدثنا عثمان بن أبي العاتكة عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة قال: «لما نزلت: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٤] جمع النبي ﷺ بني هاشم، فأجلسهم على الباب، وجمع نساءه وأهله، فأجلسهم في البيت، ثم اطلع فقال: «يا بني هاشم، اشترُوا أنفسكم من الله، لا تغرنكم قرابتكم مني، فإني لا أملك لكم من الله شيئاً، ثم أقبل على أهل بيته فقال: يا عائشة ابنة أبي بكر ويا حفصة ابنة عمرو ويا أم سلمة ويا فاطمة ابنة محمد ويا أم الزبير يا عمة النبي اشترُوا أنفسكم من الله، واسعوا في فكاك رقابكم، فإني لا أملك لكم من الله شيئاً»، فبكت عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، ثم قالت: أي حبي، وهل يكون ذلك يوم لا تغني عني شيئاً؟ فقال: نعم، في ثلاثة مواطن: يقول الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ [الأنبياء: ٤٧]، وقال عزَّ وجلَّ: ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ، فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [١٠٢] وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ، فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾ [الزُّمَر: ١٠٢ - ١٠٣]، فعند ذلك لا أغني عنكم من الله شيئاً، وعند النور: من شاء الله عزَّ وجلَّ أتم نوره، ومن شاء تركه في الظلمة يعمه فيها، فلا أملك لكم من الله شيئاً، وعند الصراط،

(١) إسناده ضعيف: فيه مؤمل بن إسماعيل صدوق سيئ الحفظ، ومبارك بن فضالة مدلس وقد عنعن. لكن رواه أبو داود في سننه «السنة» حديث [٤٧٥٥]، والحاكم [٨٧٢٢]، والبيهقي كما في «النهاية في الفتن والملاحم» لابن كثير (٢/ ٢٩-٣٠)، من طريق يونس بن عبيد عن الحسن به نحوه. وقال الحاكم: «هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ إِسْنَادُهُ عَلَى شَرِّطِ الشَّيْخَيْنِ، لَوْلَا إِرْسَالُ فِيهِ بَيْنَ الْحَسَنِ وَعَائِشَةَ، عَلَى أَنَّهُ قَدْ صَحَّتِ الرُّوَايَاتُ أَنَّ الْحَسَنَ كَانَ يَدْخُلُ وَهُوَ صَبِيٌّ مَنَزَلَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَأُمُّ سَلَمَةَ».

من شاء الله عزَّجَلَّ سلمه وأجاره ومن شاء كبكبه في النار، قالت عائشة: أي حبي، قد علمنا أن الموازين: هي الكفتان يوضع في إحداهما هذا الشيء، وفي الأخرى هذا الشيء فترجح إحداهما، وتخف إحداهما، وقد علمنا النور والظلمة، فما الصراط؟ قال: طريق بين الجنة والنار، يجاز الناس عليها، وهي مثل حد موسى، والملائكة صافون يميناً وشمالاً، يتخطفونهم بكلايب، مثل شوك السعدان، وهم يقولون: رب سلم سلم، أفندتهم هواء، فمن شاء الله عزَّجَلَّ سلمه، ومن شاء كبكبه فيها^(١).

٩٠٨ - حدثنا أبو بكر محمد بن محمد بن سليمان الباغندي قال: حدثنا هشام ابن عمار الدمشقي قال: حدثنا معاوية بن يحيى الأضرابلي قال: حدثنا محمد ابن الوليد الزبيدي عن جبير بن نفير عن سبرة بن الفاكه^(٢) قال: قال رسول الله ﷺ: «الميزان بيد الله عزَّجَلَّ، يرفع قوماً ويضع قوماً». وذكر الحديث^(٣).

(١) حديث أبي أمامة ضعيف، في إسناده عثمان بن أبي العاتكة، قال في «التقريب»: «صدوق، ضعفه في روايته عن علي بن يزيد الأهاني»، قلت: وهذه منها، وعلي بن يزيد هو الأهاني، وهو مشهور بالضعف. رواه الطبراني [٧٨٩٠] من طريق هشام بن عمار به.

والصحيح ما رواه الإمام مسلم في «الإيمان» حديث [٢٠٤] بإسناده إلى أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: لما أنزلت هذه الآية: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٤] دعا رسول الله ﷺ قريشاً فاجتمعوا فعم وخص فقال: «يا بني كعب بن لؤي أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني مرة بن كعب أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني عبد شمس أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني عبد مناف أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني هاشم أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني عبد المطلب أنقذوا أنفسكم من النار، يا فاطمة أنقذي نفسك من النار؛ فإني لا أملك لكم من الله شيئاً، غير أن لكم رحماً سألها ببلاها».

ونحوه عن ابن عباس في «صحيح مسلم» حديث [٢٠٨].

(٢) في الأصل: «فاتك»، وهو خطأ.

(٣) إسناده حديث سبرة بن الفاكه فيه إرسال محمد بن الوليد الزبيدي لم يدرك جبير بن نفير كما قال أبو زرعة، انظر «المراسيل» لابن أبي حاتم رقم الترجمة [٣٥٣]. ومعاوية بن يحيى الأضرابلي فيه

[٩٠٩] حدثنا أبو الفضل جعفر بن محمد الصندلي قال: حدثنا زهير بن محمد المروزي قال: أخبرنا المؤمل بن الفضل ومحمد بن سعيد الأصبهاني قالا: حدثنا الوليد بن مسلم قال: سمعت محمد بن يزيد بن جابر يقول: حدثني بسر بن عبيد الله الحضرمي أنه سمع أبا إدريس الخولاني يقول: سمعت النواس بن سمعان يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الميزان بيد الرحمن عز وجل، يرفع أقواماً، ويخفض آخرين إلى يوم القيامة»^(١).

كلام، قال في «التقريب»: «صدوق له أوهام».
رواه الطبراني [٦٥٥٧]، وأبو نعيم في «معرفة الصحابة» (٣/١٤١٩/٣٥٨٩)، وابن عدي في «الكامل» (٨/١٤٣) من طرق عن هشام بن عمار به.
ورواه ابن أبي عاصم في «السنة» [٢٢٠]، والطبراني في «مسند الشاميين» [١٨٣٥]، وابن منده في «معرفة الصحابة» (١/٨٢٢-٨٢٣) من طريق هشام بن عمار عن معاوية بن يحيى عن الزبيدي عن عبد الرحمن بن جبير عن جبير...، وهذا اختلاف على هشام بن عمار، ولعل الاضطراب منه، فإن فيه كلاماً، قال في «التقريب»: «صدوق، كبر فصار يتلقن، فحديثه القديم أصح».
ورواه البخاري في «التاريخ» (٤/١٨٧)، وابن أبي عاصم في «السنة» [٥٥١]، وابن قانع في «معجم الصحابة» (١/٣٠٤) من طرق عن محمد بن حرب عن الزبيدي عن جبير بن نفير...، ومحمد بن حرب هو الأبرش كاتب الزبيدي ثقة كما في «التقريب». ويبدو أن هذا الوجه هو الصحيح. وقد جاء عن الإمام أحمد أن الزبيدي لا يأخذ إلا عن الثقات. ذكره مغلطاي في «الإكمال» (١٠/٣٨٢) وابن حجر في «التهذيب» (٩/٥٠٣)، فإن صح هذا عن أحمد، فالحديث صحيح. والله أعلم.
ويشهد لهذا الحديث الحديث بعده عن النواس بن سمعان.

كما يشهد له حديث أبي هريرة رَوَاهُ اللَّهُ ﷺ الذي رواه مسلم في «الزكاة» حديث [٩٩٣] ونصه: «يمين الله ملائ لا يغيضها نفقة سحاء الليل والنهار أرايتم ما أنفق مذ خلق السماء والأرض فإنه لم يغيض ما في يمينه». قال: وعرضه على الماء ويده الأخرى القبض يرفع ويخفض»، ورواه الإمام أحمد في «مسنده» (٢/٥٠٠-٥٠١).

(١) إسناد حديث النواس بن سمعان حسن، وقد رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٤/١٨٢) بلفظ أطول، فقال: «حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ: سَمِعْتُ يَعْنِي ابْنَ جَابِرٍ يَقُولُ: حَدَّثَنِي بُسْرُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ الْحَضْرَمِيُّ

وقال ابن الأصبهاني: والميزان بيد رب العالمين.

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللَّهُ: وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «رأيتني دخلت الجنة، فأوتيت بكفة ميزان، فوضعت فيها، وجيء بأمتي، فوضعت بكفته الأخرى، فرجحت بأمتي وذكر الحديث»^(١).

فتعوذ بالله ممن يكذب بالميزان.

أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا إِدْرِيسَ الْخَوْلَانِيَّ يَقُولُ: سَمِعْتُ النَّوَاسَ بْنَ سَمْعَانَ الْكِلَابِيَّ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَا مِنْ قَلْبٍ إِلَّا وَهُوَ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ رَبِّ الْعَالَمِينَ إِنْ شَاءَ أَنْ يُقِيمَهُ أَقَامَهُ وَإِنْ شَاءَ أَنْ يُزِيغَهُ أَزَاغَهُ وَكَانَ يَقُولُ: يَا مُقَلَّبَ الْقُلُوبِ ثَبَّتْ قُلُوبَنَا عَلَى دِينِكَ وَالْمِيزَانَ بِيَدِ الرَّحْمَنِ عَزَّ وَجَلَّ يَخْفِضُهُ وَيَرْفَعُهُ».

وأخرجه ابن ماجة في «المقدمة» حديث [١٩٩]، وابن أبي عاصم في «السنة» حديث [٢١٩] كلاهما من حديث هشام بن عمار عن صدقة بن خالد عن ابن جابر عن بسر بن عبيد الله بنحو نص الإمام أحمد. فالحديث صحيح بحمد الله.

(١) حديث ضعيف. رواه أحمد في «المسند» (٢٢٢٣٢-الرسالة)، وفي «فضائل الصحابة» [٢١١] وهناد في «الزهد» [٦٠٣]، والحاثر بن أبي أسامة في «مسنده» (٩٦٢-البغية)، والطبراني [٧٨٦٤]، وابن شاهين في «شرح مذاهب أهل السنة» [١٥٢]، والآجري في «الشرعية» [١٣٣٢]، وأبو نعيم الأصبهاني في «فضائل الخلفاء الراشدين» [٩٩]، كلهم من طريق عبيد الله بن زحر عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة عن النبي ﷺ به، في حديث طويل. وهذا إسناد ضعيف جداً. عبيد الله بن زحر أكثر الأئمة على تضعيفه كما في «الميزان» (٣/٦-٧)، وعلي بن يزيد قال فيه البخاري: منكر الحديث. وقال النسائي: ليس بثقة. وقال أبو زرعة: ليس بقوي. وقال الدارقطني: متروك. «الميزان» (٣/١٦١).

ورواه الطبراني [٧٩٢٣] من طريق صدقة بن عبد الله، عن الوليد بن جميل، قال: سَمِعْتُ الْقَاسِمَ يحدث عن أبي أمامة، وذكره في حديث طويل.

وإسناده ضعيف أيضاً، فيه صدقة بن عبد الله، قال في «التقريب»: «ضعيف». والوليد بن جميل ليه أبو زرعة. وقال أبو حاتم: «له عن القاسم أبي عبد الرحمن أحاديث منكورة». «الميزان» (٤/٣٣٧).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الحمد لله والصلاة والسلام على رسول وعلى آله وصحبه
ومن اهتدى بهداه، أما بعد:

فإن من العقائد التي جاء بها الإسلام في القرآن والسنة اعتقاد أن هناك ميزاناً في
الآخرة يزن به الله أعمال عباده، وذكر هذا في عدد من الآيات القرآنية، وذكر في هذه
الأحاديث منها الصحيح ومنها الضعيف، وهو من عقائد أهل السنة التي آمنوا بها
وصدّقوا بها، وخالفهم في ذلك المعتزلة وما أكثر مخالفتهم؛ لأنهم بنوا دينهم على عقولهم
الكاسدة الفاسدة المتأثرة بمناهج الفلاسفة اليونان وغيرهم، درسوا هذه الفلسفة وتأثروا
بها وواجهوا بها النصوص القرآنية والنبوية، ما كان متواتراً تأولوه، وما زعموا أنه غير
متواتر قالوا أخبار آحاد؛ وأخبار الآحاد لا تفيد العلم عندهم، وإنما تفيد الظن، والعقيدة
لا تقام على الظنون وهكذا، لعب بهم الشيطان وزين لهم أن عقولهم هي الموازين في قضايا
العقيدة وغيرها فتاهوا والعياذ بالله، وإلا فعلى العقل أن يستسلم للشرع، وأن ينقاد له،
وأن يتلمذ عليه، لا أن يملأ آراءه على شرع الله ودينه وعقائده، فنعوذ بالله من هذا المنهج
الفاقد الذي تأثرت به كثير من الفرق المنحرفة عن هدي نبينا محمد ﷺ.

فالإنسان يقرأ سورة القارعة: ﴿فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ۖ ﴿٦﴾ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ۖ ﴿٧﴾ وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ۖ ﴿٨﴾ فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ ۖ ﴿٩﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَ ۖ ﴿١٠﴾ نَارُ حَامِيَةٍ ۖ ﴿١١﴾﴾ [القارعة: ٦ - ١١]، ويقرأ قول الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى في السور المكية: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ
الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى
بِنَا حَاسِبِينَ﴾ [الأنبياء: ٤٧]، ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ﴾: نص على أنها موازين.

ولا يظلم أحد، ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ (٧) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ [الزلزال: ٧ - ٨].

وقال تعالى: ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ (١١) ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ، فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (١٢) وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ، فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾ [المؤمنون: ١٠١ - ١٠٣]، فهذه آيات قرآنية واضحة في أن أعمال العباد توزن، فمن ثقلت موازينه ورجحت كفة حسناته فهذا من المفلحين، ومن خفت موازينه وطاشت - والعياذ بالله - كفة الحسنات ﴿فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾.

فأهل السنة دانوا بهذه النصوص القرآنية والنبوية، واعتبروا عقيدتهم في الميزان عقيدة أصيلة من عقائدهم التي فارقوا بها فرق الضلال والعياذ بالله، لأن كثيراً ممن ينكرون صفات الله عز وجل والصراط والميزان وعذاب القبر وأشياء كثيرة أوصلها الشيخ الألباني في أحد كتبه إلى ثمانين وأربعين عقيدة أو خمسين عقيدة ضلوا فيها وتاهوا فيها والعياذ بالله بعقولهم التائهة، يعني هذه كلها ترتبت على قول أن أخبار الآحاد لا تفيد العلم نسأل الله العافية.

ثم ساق المؤلف الحديث الأول: وهو موقوف على سلمان، قال: «يُوضَعُ الصِّرَاطُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَلَهُ حَدٌّ كَحَدِّ مُوسَى».

الموسى: هو الموس المعروف، الآن نسميه الموس مثل السكين الحاد.

قال: «ويوضع الميزان ولو وضعت في كفته السموات والأرض وما فيهن لوسعتهن، فتقول الملائكة: ربنا لمن تزن بهذا؟ فيقول: لمن شئت من خلقي، فيقولون: ربنا ما عبدناك حق عبادتك».

هذا ساقه المؤلف على أنه من قول سلمان، ولهذا قال المحقق أنه رواه الحاكم مرفوعاً وصححه ووافقه الذهبي، ونحن نستبعد أن يقول هذا سلمان من عقله، إلا أن سلمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كان على النصرانية الحقة؛ لأنه كان يبحث عن الحق، أصله مجوسي وكان يبحث عن الحق وترك قومه وأباه، وذهب يبحث عن دين الله الحق، قال رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «وَبَعَثْتُ إِلَى النَّصَارَى فَقُلْتُ لَهُمْ: إِذَا قَدِمَ عَلَيْكُمْ رَكْبٌ مِنَ الشَّامِ تَجَارٌّ مِنَ النَّصَارَى فَأَخْبِرُونِي بِهِمْ، قَالَ: فَقَدِمَ عَلَيْهِمْ رَكْبٌ مِنَ الشَّامِ تَجَارٌّ مِنَ النَّصَارَى، قَالَ: فَأَخْبِرُونِي بِهِمْ، قَالَ: فَقُلْتُ لَهُمْ: إِذَا قَضَوْا حَوَائِجَهُمْ وَأَرَادُوا الرَّجْعَةَ إِلَى بِلَادِهِمْ فَأَذِّنُونِي بِهِمْ، قَالَ: فَلَمَّا أَرَادُوا الرَّجْعَةَ إِلَى بِلَادِهِمْ أَخْبَرُونِي بِهِمْ، فَأَلْقَيْتُ الْحَدِيدَ مِنْ رِجْلِي، ثُمَّ خَرَجْتُ مَعَهُمْ حَتَّى قَدِمْتُ الشَّامَ، فَلَمَّا قَدِمْتُهَا، قُلْتُ: مَنْ أَفْضَلُ أَهْلِ هَذَا الدِّينِ؟ قَالُوا: الْأَسْقَفُ فِي الْكَنِيسَةِ، قَالَ: فَجِئْتُه، فَقُلْتُ: إِنِّي قَدْ رَغِبْتُ فِي هَذَا الدِّينِ، وَأَخْبَيْتُ أَنْ أَكُونَ مَعَكَ أَخْدُمَكَ فِي كَنِيسَتِكَ، وَاتَّعَلَّمْتُ مِنْكَ وَأَصَلِّيَ مَعَكَ، قَالَ: فَادْخُلْ فَدَخَلْتُ مَعَهُ، قَالَ: فَكَانَ رَجُلٌ سَوْءٍ يَأْمُرُهُمْ بِالصَّدَقَةِ وَيُرْغِبُهُمْ فِيهَا، فَإِذَا جَمَعُوا إِلَيْهِ مِنْهَا أَشْيَاءَ، اكْتَنَزَهَا لِنَفْسِهِ، وَلَمْ يُعْطِ الْمَسَاكِينَ، حَتَّى جَمَعَ سَبْعَ قِلَالٍ مِنْ ذَهَبٍ وَوَرِقٍ، قَالَ: وَأَبْغَضْتُهُ بَغْضًا شَدِيدًا لِمَا رَأَيْتُهُ يَصْنَعُ، ثُمَّ مَاتَ، فَاجْتَمَعَتْ إِلَيْهِ النَّصَارَى لِيَدْفِنُوهُ، فَقُلْتُ لَهُمْ: إِنَّ هَذَا كَانَ رَجُلًا سَوْءٍ يَأْمُرُكُمْ بِالصَّدَقَةِ وَيُرْغِبُكُمْ فِيهَا فَإِذَا جِئْتُمُوهُ بِهَا اكْتَنَزَهَا لِنَفْسِهِ، وَلَمْ يُعْطِ الْمَسَاكِينَ مِنْهَا شَيْئًا، قَالُوا: وَمَا عَلِمْتَ بِذَلِكَ؟ قَالَ: قُلْتُ أَنَا أَذْهَبُكُمْ عَلَى كَنْزِهِ، قَالُوا: فَذَلَّلْنَا عَلَيْهِ، قَالَ: فَأَرَيْتُهُمْ مَوْضِعَهُ، قَالَ: فَاسْتَخَرْنَا مِنْهُ سَبْعَ قِلَالٍ مَمْلُوءَةٍ ذَهَبًا وَوَرِقًا، قَالَ: فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا: وَاللَّهِ لَا نَدْفِنُهُ أَبَدًا فَصَلَبُوهُ، ثُمَّ رَجَمُوهُ بِالْحِجَارَةِ، ثُمَّ جَاءُوا بِرَجُلٍ آخَرَ، فَجَعَلُوهُ بِمَكَانِهِ، قَالَ: فَمَا رَأَيْتُ رَجُلًا لَا يُصَلِّيَ الْخُمُسَ، أَرَى أَنَّهُ أَفْضَلُ مِنْهُ، أَرْهَدُ فِي الدُّنْيَا، وَلَا أَرْغَبُ فِي الْآخِرَةِ، وَلَا أَذْأَبُ لَيْلًا وَنَهَارًا مِنْهُ، قَالَ: فَأَخْبَيْتُهُ حُبًّا لَمْ أُحِبَّهُ مِنْ قَبْلِهِ، فَأَقَمْتُ مَعَهُ زَمَانًا،

ثُمَّ حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ، فَقُلْتُ لَهُ: يَا فُلَانُ إِنِّي كُنْتُ مَعَكَ وَأَحْبَبْتُكَ حُبًّا لَمْ أُحِبَّهُ مِنْ قَبْلِكَ وَقَدْ حَضَرَكَ مَا تَرَى مِنْ أَمْرِ اللَّهِ، فَإِلَى مَنْ تُوصِي بِي، وَمَا تَأْمُرُنِي؟ قَالَ: أَيُّ بُنَيَّ وَاللَّهِ مَا أَعْلَمُ أَحَدًا الْيَوْمَ عَلَى مَا كُنْتُ عَلَيْهِ، لَقَدْ هَلَكَ النَّاسُ وَبَدَّلُوا وَتَرَكُوا أَكْثَرَ مَا كَانُوا عَلَيْهِ، إِلَّا رَجُلًا بِالْمَوْصِلِ، وَهُوَ فُلَانٌ، فَهُوَ عَلَى مَا كُنْتُ عَلَيْهِ، فَالْحَقُّ بِهِ، قَالَ: فَلَمَّا مَاتَ وَغَيَّبَ، لِحَقَّتْ بِصَاحِبِ الْمَوْصِلِ فَقُلْتُ لَهُ: يَا فُلَانُ، إِنْ فُلَانًا أَوْصَانِي عِنْدَ مَوْتِهِ أَنْ أَلْحَقَ بِكَ، وَأَخْبَرَنِي أَنَّكَ عَلَى أَمْرِهِ، قَالَ: فَقَالَ لِي: أَقِمْ عِنْدِي فَأَقِمْتُ عِنْدَهُ، فَوَجَدْتُهُ خَيْرَ رَجُلٍ عَلَى أَمْرِ صَاحِبِهِ، فَلَمْ يَلْبَثْ أَنْ مَاتَ، فَلَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ، قُلْتُ لَهُ: يَا فُلَانُ، إِنْ فُلَانًا أَوْصَى بِي إِلَيْكَ، وَأَمَرَنِي بِاللُّحُوقِ بِكَ، وَقَدْ حَضَرَكَ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَا تَرَى، فَإِلَى مَنْ تُوصِي بِي، وَمَا تَأْمُرُنِي؟ قَالَ: أَيُّ بُنَيَّ، وَاللَّهِ مَا أَعْلَمُ رَجُلًا عَلَى مِثْلِ مَا كُنَّا عَلَيْهِ إِلَّا بَنَصِييْنِ، وَهُوَ فُلَانٌ، فَالْحَقُّ بِهِ، قَالَ: فَلَمَّا مَاتَ وَغَيَّبَ لِحَقَّتْ بِصَاحِبِ نَصِييْنِ، فَجِئْتُهُ فَأَخْبَرْتُهُ خَبْرِي، وَمَا أَمَرَنِي بِهِ صَاحِبِي، قَالَ: فَأَقِمْتُ عِنْدِي، فَأَقِمْتُ عِنْدَهُ، فَوَجَدْتُهُ عَلَى أَمْرِ صَاحِبِيهِ، فَأَقِمْتُ مَعَ خَيْرِ رَجُلٍ، فَوَاللَّهِ مَا لَبِثَ أَنْ نَزَلَ بِهِ الْمَوْتُ، فَلَمَّا حَضَرَ، قُلْتُ لَهُ: يَا فُلَانُ، إِنْ فُلَانًا كَانَ أَوْصَى بِي إِلَى فُلَانٍ، ثُمَّ أَوْصَى بِي فُلَانٌ إِلَيْكَ، فَإِلَى مَنْ تُوصِي بِي، وَمَا تَأْمُرُنِي؟ قَالَ: أَيُّ بُنَيَّ، وَاللَّهِ مَا نَعْلَمُ أَحَدًا بَقِيَ عَلَى أَمْرِنَا أَمْرُكَ أَنْ تَأْتِيَهُ إِلَّا رَجُلًا بَعْمُورِيَّةَ، فَإِنَّهُ عَلَى مِثْلِ مَا نَحْنُ عَلَيْهِ، فَإِنْ أَحْبَبْتَ فَأْتِهِ، قَالَ: فَإِنَّهُ عَلَى أَمْرِنَا، قَالَ: فَلَمَّا مَاتَ وَغَيَّبَ لِحَقَّتْ بِصَاحِبِ عَمُورِيَّةَ، وَأَخْبَرْتُهُ خَبْرِي، فَقَالَ: أَقِمْ عِنْدِي، فَأَقِمْتُ مَعَ رَجُلٍ عَلَى هَذِي أَصْحَابِهِ وَأَمْرِهِمْ، قَالَ: وَاکْتَسَبْتُ حَتَّى كَانَ لِي بَقَرَاتٌ وَغَنِيْمَةٌ، قَالَ:

ثُمَّ نَزَلَ بِهِ أَمْرُ اللَّهِ، فَلَمَّا حَضَرَ قُلْتُ لَهُ: يَا فُلَانُ، إِنِّي كُنْتُ مَعَ فُلَانٍ، فَأَوْصَى بِي فُلَانٌ إِلَى فُلَانٍ، وَأَوْصَى بِي فُلَانٌ إِلَى فُلَانٍ، ثُمَّ أَوْصَى بِي فُلَانٌ إِلَيْكَ، فَإِلَى مَنْ تُوصِي بِي، وَمَا تَأْمُرُنِي؟ قَالَ: أَيُّ بُنَيَّ، وَاللَّهِ مَا أَعْلَمُهُ أَصْبَحَ عَلَى مَا كُنَّا عَلَيْهِ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ أَمْرُكَ أَنْ

تَأْتِيَهُ، وَلَكِنَّهُ قَدْ أَظْلَكَ زَمَانُ نَبِيِّ هُوَ مَبْعُوثٌ بِدِينِ إِبْرَاهِيمَ يَخْرُجُ بِأَرْضِ الْعَرَبِ، مُهَاجِرًا إِلَى أَرْضِ بَيْنَ حَرَّتَيْنِ بَيْنَهُمَا نَخْلٌ، بِهِ عَلَامَاتٌ لَا تَخْفَى: يَأْكُلُ الْهَدْيَةَ، وَلَا يَأْكُلُ الصَّدَقَةَ، بَيْنَ كِتْفَيْهِ خَاتَمُ النُّبُوَّةِ، فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَلْحَقَ بِتِلْكَ الْبِلَادِ فَافْعَلْ، قَالَ: ثُمَّ مَاتَ وَغَيَّبَ، فَمَكَثْتُ بِعَمُورِيَّةَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ أَمْكُثَ، ثُمَّ مَرَّ بِي نَفَرٌ مِنْ كَلْبٍ تِجَارًا، فَقُلْتُ لَهُمْ: تَحْمِلُونِي إِلَى أَرْضِ الْعَرَبِ، وَأَعْطِيكُمْ بَقَرَاتِي هَذِهِ وَغَنِيمَتِي هَذِهِ؟ قَالُوا: نَعَمْ فَأَعْطَيْتُهُمْوَهَا وَحَمَلُونِي، حَتَّى إِذَا قَدِمُوا بِي وَادِي الْقُرَى ظَلَمُونِي فَبَاعُونِي مِنْ رَجُلٍ مِنْ يَهُودَ عَبْدًا، فَكُنْتُ عِنْدَهُ، وَرَأَيْتُ النَّخْلَ، وَرَجَوْتُ أَنْ تَكُونَ الْبَلَدَ الَّذِي وَصَفَ لِي صَاحِبِي، وَلَمْ يَحِقْ لِي فِي نَفْسِي، فَبَيْنَمَا أَنَا عِنْدَهُ، قَدِمَ عَلَيْهِ ابْنُ عَمٍّ لَهُ مِنَ الْمَدِينَةِ مِنْ بَنِي قُرَيْظَةَ فَاِبْتَاعَنِي مِنْهُ، فَاحْتَمَلَنِي إِلَى الْمَدِينَةِ، فَوَاللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا أَنْ رَأَيْتُهَا فَعَرَفْتُهَا بِصِفَةِ صَاحِبِي، فَأَقَمْتُ بِهَا وَبَعَثَ اللَّهُ رَسُولَهُ، فَأَقَامَ بِمَكَّةَ مَا أَقَامَ لَا أَسْمَعُ لَهُ بِذِكْرِ مَعَ مَا أَنَا فِيهِ مِنْ شُغْلِ الرِّقِّ، ثُمَّ هَاجَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ، فَوَاللَّهِ إِنِّي لَفِي رَأْسِ عَذْقٍ لِسَيِّدِي أَعْمَلُ فِيهِ بَعْضَ الْعَمَلِ، وَسَيِّدِي جَالِسٌ، إِذْ أَقْبَلَ ابْنُ عَمٍّ لَهُ حَتَّى وَقَفَ عَلَيْهِ، فَقَالَ: فُلَانُ، قَاتَلَ اللَّهُ بَنِي قَيْلَةَ، وَاللَّهِ إِيْتَهُمُ الْآنَ لِمُجْتَمِعُونَ بِقُبَاءَ عَلَى رَجُلٍ قَدِمَ عَلَيْهِمْ مِنْ مَكَّةَ الْيَوْمَ، يَزْعُمُونَ أَنَّهُ نَبِيٌّ، قَالَ: فَلَمَّا سَمِعْتُهَا أَخَذَتْنِي الْعُرَوَاءُ، حَتَّى ظَنَنْتُ سَأَسْقُطُ عَلَى سَيِّدِي، قَالَ: وَنَزَلْتُ عَنِ النَّخْلَةِ، فَجَعَلْتُ أَقُولُ لِابْنِ عَمِّهِ ذَلِكَ: مَاذَا تَقُولُ؟ مَاذَا تَقُولُ؟ قَالَ: فَغَضِبَ سَيِّدِي فَلَكَمَنِي لَكَمَةً شَدِيدَةً، ثُمَّ قَالَ: مَا لَكَ وَهَذَا، أَقْبَلَ عَلَى عَمَلِكَ، قَالَ: قُلْتُ: لَا شَيْءَ، إِنَّمَا أَرَدْتُ أَنْ أَسْتَشِيبَهُ عَمَّا قَالَ: وَقَدْ كَانَ عِنْدِي شَيْءٌ قَدْ جَمَعْتُهُ، فَلَمَّا أَمْسَيْتُ أَخَذْتُهُ ثُمَّ ذَهَبْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ بِقُبَاءَ، فَدَخَلْتُ عَلَيْهِ، فَقُلْتُ لَهُ: إِنَّهُ قَدْ بَلَغَنِي أَنَّكَ رَجُلٌ صَالِحٌ، وَمَعَكَ أَصْحَابٌ لَكَ غُرَبَاءُ ذَوُو حَاجَةٍ، وَهَذَا شَيْءٌ كَانَ عِنْدِي لِلصَّدَقَةِ، فَرَأَيْتُكُمْ أَحَقَّ بِهِ مِنْ غَيْرِكُمْ، قَالَ: فَقَرَّبْتُهُ إِلَيْهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَصْحَابِهِ: «كُلُوا» وَأَمْسَكَ يَدَهُ فَلَمْ يَأْكُلْ،

قَالَ: فَقُلْتُ فِي نَفْسِي: هَذِهِ وَاحِدَةٌ، ثُمَّ انْصَرَفْتُ عَنْهُ فَجَمَعْتُ شَيْئًا، وَتَحَوَّلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْمَدِينَةِ، ثُمَّ جِئْتُ بِهِ، فَقُلْتُ: إِنِّي رَأَيْتُكَ لَا تَأْكُلُ الصَّدَقَةَ، وَهَذِهِ هَدِيَّةٌ أَكْرَمْتُكَ بِهَا، قَالَ: فَأَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْهَا وَأَمَرَ أَصْحَابَهُ فَأَكَلُوا مَعَهُ، قَالَ: فَقُلْتُ فِي نَفْسِي: هَاتَانِ اثْنَتَانِ، قَالَ: ثُمَّ جِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَبْقِعُ الْغَرَقِدَ، قَالَ: وَقَدْ تَبَعَ جَنَازَةٌ مِنْ أَصْحَابِهِ، عَلَيْهِ شِمْلَتَانِ لَهُ، وَهُوَ جَالِسٌ فِي أَصْحَابِهِ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ، ثُمَّ اسْتَدْرْتُ أَنْظُرُ إِلَى ظَهْرِهِ، هَلْ أَرَى الْخَاتَمَ الَّذِي وَصَفَ لِي صَاحِبِي؟ فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اسْتَدْبَرْتُهُ، عَرَفَ أَنِّي أَسْتَشِيتُ فِي شَيْءٍ وَوَصَفَ لِي، قَالَ: فَأَلْقَى رِذَاءَهُ عَنْ ظَهْرِهِ، فَنَظَرْتُ إِلَى الْخَاتَمِ فَعَرَفْتُهُ، فَاَنْكَبْتُ عَلَيْهِ أَقْبَلُهُ وَأَبْكِي، فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تَحَوَّلْ» فَتَحَوَّلْتُ، فَقَصَصْتُ عَلَيْهِ حَدِيثِي كَمَا حَدَّثْتُكَ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ، قَالَ: فَأَعْجَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَسْمَعَ ذَلِكَ أَصْحَابَهُ..» **الْحَدِيثُ (١)**.

فهذا ربما يكون أخذه من النبي ﷺ أو أخذه من الإسرائيليات، ويحتمل أنه مرفوع إلى النبي ﷺ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ؛ لأنه جاء من طريق أصح مرفوعاً إلى النبي ﷺ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

الشاهد فيه الإيمان بالميزان وأنه لو وضعت فيه السموات لوسعهن، وليس ذلك بعيد على الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى، توزن به أعمال العباد، من ثقلت حسناته ففي الجنة إن شاء الله، ومن رجحت سيئاته ففي النار والعياذ بالله، لو تزيد حسنة مثل مثقال ذرة للمؤمن، يرجح الله بها حسناته، الله لا يظلم أحداً، ويرجح الميزان بمثقال الذرة ويدخل بسبب ذلك الجنة ولا يظلم ربك أحداً ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَعِفَهَا

(١) جزء من حديث رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٢٣٧٣٧-الرسالة)، والبخاري [٢٥٠٠]، والطبراني

[٦٠٦٥]، وأبو نعيم في «دلائل النبوة» (١/٢٥٨-٢٦٤)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٢/٩٢-٩٣)

(٩٧). وحسن إسناده الألباني في «الصحيحة» [٨٩٤].

وَيُؤْتِي مِنَ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿[النِّسَاءُ: ٤٠]﴾، والحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة، والذي تطيش كفة حسناته بعد هذا فيا حسرتاه عليه يعني هذا الخير الكثير والعطاء الجزيل والمضاعفات الكثيرة والسيئة بواحدة فقط ثم ترجح كفة سيئاته! فلا حول ولا قوة إلا بالله إلا أن تدركه رحمة الله؛ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ، وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ ﴿[النِّسَاءُ: ٤٨]﴾، كما سيأتي في حديث صاحب السجلات، والذي فيه عبد الرحمن بن زياد الأفريقي وهو ضعيف لا شك، لكن الحديث له شواهد أو متابعات تقويه يصل إلى درجة الحسن على الأقل أو إلى درجة الصحيح: «يؤتي يوم القيامة برجل إلى الميزان، ويؤتى بتسعة وتسعين سجلاً، كل سجل منها مد البصر، فيها خطايا وذنوبه، فتوضع في كفة الميزان، ثم يخرج بطاقة بقدر أنملة فيها شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، فتوضع في الكفة الأخرى، فترجح بخطايا وذنوبه»: هذا يا إخوة لبيان فضل التوحيد لا للتجربة على المعاصي، فالمعاصي لا يحتقرها المسلم أبداً، حتى ولو كانت من الصغائر والمحقرات، فقد حذر النبي ﷺ عنها وأمر بالسلامة من هذه المحقرات، فإنهن إن إذا اجتمعن على المرء أهلكته^(١)، ولا سيما إذا أصر عليها، أما الكبائر فلا حول ولا قوة إلا بالله، فقد ورد في كل كبيرة منها وعيد شديد؛ قتل النفس والزنا والسحر وإلى آخر السبع الموبقات المعروفة، وتصل إلى سبعين^(٢)، وتصل إلى

(١) إشارة إلى الحديث الذي رواه أحمد (٢٢٨٠٨-الرسالة) وغيره عن سهل بن سعد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، ولفظه: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِيَّاكُمْ وَمُحَقَّرَاتِ الدُّنُوبِ فَإِنَّمَا مَثَلُ مُحَقَّرَاتِ الدُّنُوبِ كَقَوْمٍ نَزَلُوا فِي بَطْنٍ وَّادٍ، فَجَاءَ ذَا بَعُودٍ، وَجَاءَ ذَا بَعُودٍ حَتَّى أَنْصَجُوا خُبْرَتَهُمْ، وَإِنَّ مُحَقَّرَاتِ الدُّنُوبِ مَتَى يُؤْخَذَ بِهَا صَاحِبُهَا تَهْلِكُ». وله شاهد من حديث ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عند أحمد (٣٨١٨-الرسالة) وغيره. والحديثان ثابتان. انظر: «الصحيحة» للألباني (٣٨٩، ٣١٠٢).

(٢) رواه عبد الرزاق في «تفسيره» (١/٤٤٧)، والقاضي إسماعيل بن إسحاق في «أحكام القرآن»

سبعمائة كما يقول ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(١)، فالموبقات كثيرة، فليحترز المسلم على نفسه من الموبقات يعني المهلكات، وليحذر من الصغائر، ولينظر إلى من يعصي، فإذا نظر المؤمن إلى من يعصي وهو الله رب العالمين فإنها بهذا الاعتبار تكون كبيرة ولو كانت من أصغر المعاصي، انظر إلى من تعصيه ومن تخالف أمره ومن تخالف نهيه، إذا نظرت بهذا المنظار الجيد أدركت أن الصغيرة ليست بصغيرة؛ ولهذا قال أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - كما في البخاري -: «إنكم لتعملون أعمالاً هي في أعينكم أدق من الشعر كنا نعدها في عهد رسول الله من الموبقات»^(٢).

انظر كيف ضعف الحس الإسلامي في مدة يسيرة، أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أدرك الرسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وعهد الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ لا يحتقرون شيئاً من المعاصي، وأن الصغيرة يرونها عظيمة جداً - كما قال ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

روى البخاري في «صحيحه» في «الدعوات» حديث [٦٣٠٨] بإسناده إلى ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أنه قال: «إِنَّ الْمُؤْمِنَ يَرَى ذُنُوبَهُ كَأَنَّهُ قَاعِدٌ تَحْتَ جَبَلٍ يَخَافُ أَنْ يَقَعَ عَلَيْهِ، وَإِنَّ الْفَاجِرَ يَرَى ذُنُوبَهُ كَذُبَابٍ مَرَّ عَلَى أَنْفِهِ فَقَالَ بِهِ هَكَذَا»، قَالَ أَبُو شَهَابٍ يَسِدُهُ فَوْقَ أَنْفِهِ. ورواه أحمد في «مسنده» (٣٨٣ / ١)، ورواه الترمذي في «صفة القيامة والرقائق» حديث [٢٤٩٧].

(١) (٣٩ / ٨٦)، وابن جرير في «التفسير» (٢٤٦، ٢٤٥ / ٨)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٩٣٤ / ٣)، وابن المنذر في «تفسيره» (٦٧١ / ٢)، واللالكائي في «شرح أصول الاعتقاد» (١٩١٨، ١٩١٧).
(٢) رواه ابن جرير (٢٤٥ / ٨)، وابن أبي حاتم (٩٣٤ / ٣)، وابن المنذر (٦٧١ / ٢)، واللالكائي في «شرح أصول الاعتقاد» [١٩١٩].

(٢) صحيح البخاري «كتاب الرقاق» حديث [٦٤٩٢].

الصغيرة يراها المؤمن الصادق كأنها جبل يسقط عليه؛ لشدة الخوف من الله وشدة المراقبة لله **عَزَّوَجَلَّ** وتعظيمه، فالأمر الصغير يرونه كالجبل ويرونه من الموبقات، ومن بعدهم ولو كانوا من خير القرون هناك فرق بينهم وإن كان بقي في التابعين من عنده هذا الإحساس، ولكن يمكن غلب هذا الإحساس على من أدركوا أنسًا وابن مسعود **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا**، فكيف بعهدنا أناس يمارسون الكبائر طول حياتهم ولا يحسون بشيء ما عندهم هذا الإحساس، فنسأل الله أن يهدينا وإياهم.

الشاهد أن هذا وقع في معاصٍ كثيرة يعني ملأت تسعة وتسعين سجلاً كل سجل مد البصر، لكن هل لك أن تغتر بهذا الحديث؟ لا يغتر به إلا المرجئة الذين يتهاونون بالمعاصي ويقولون: لا يضر مع الإيمان ذنب، الرسول **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** نص على واحد، فالله يفعل ما يشاء **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**، ويتفضل على من يشاء من عباده، ويدخل أناسًا من المذنبين إلى الجنة برحمته، ويدخل آخرين في النار، وهو لا يظلم أحداً **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**، ولو عذب الناس جميعاً ما كان ظالماً؛ لأن العباد لا يستطيعون أن يقوموا بشكر أقل نعمه، ومع ذلك فالله يتفضل على عباده ويؤتي فضله من يشاء، وقد فضل الله **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** هذه الأمة على اليهود والنصارى، ضرب رسول الله **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** مثلاً لمن قبلنا منهم اليهود والنصارى، فقال: «مَثَلُكُمْ وَمَثَلُ أَهْلِ الْكِتَابَيْنِ، كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَأْجَرَ أَجْرَاءً، فَقَالَ: مَنْ يَعْمَلْ لِي مِنْ غُدْوَةٍ إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ عَلَى قِيرَاطٍ؟ فَعَمِلَتِ الْيَهُودُ، ثُمَّ قَالَ: مَنْ يَعْمَلْ لِي مِنْ نِصْفِ النَّهَارِ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ عَلَى قِيرَاطٍ؟ فَعَمِلَتِ النَّصَارَى، ثُمَّ قَالَ: مَنْ يَعْمَلْ لِي مِنَ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَغِيبَ الشَّمْسُ عَلَى قِيرَاطَيْنِ؟ فَأَنْتُمْ هُمْ»، فَغَضِبَتِ الْيَهُودُ، وَالنَّصَارَى، فَقَالُوا: مَا لَنَا أَكْثَرَ عَمَلًا، وَأَقَلَّ عَطَاءً؟ قَالَ: «هَلْ نَقَصْتُكُمْ مِنْ حَقِّكُمْ؟»

قَالُوا: لَا، قَالَ: «فَذَلِكَ، فَضْلِي أُوتِيهِ مَنْ أَشَاءُ»^(١)، فالله يختص برحمته من يشاء، لكن المؤمن الصادق لا يغتر بشيء من نصوص الوعد، بل يعمل ويرجو ويخاف، وقلنا لكم إن الرسول ﷺ كان أشد الناس خوفاً من الله تبارك وتعالى، وكان الصحابة أشد الناس خوفاً من الله عز وجل، وأنهم فتحوا الدنيا وملئوها عدلاً وكانوا يريدون السلامة والكفاف، كان عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ على ما قام به من فتوحات وعدل يريد أن يبقى له ما عمله في عهد الرسول ﷺ، وما بعده يرضى منه بالكفاف لاله ولا عليه^(٢)، يريد السلامة فلا يغتر أحد منا بعمله، وكان بعض السلف يقول: «لئن أعلم أن الله قبل مني ركعتين لكان خيراً لي من الدنيا وما عليها؛ لأن الله يقول: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ [الْمَائِدَةُ: ٢٧]»^(٣)، فنسأل الله أن يتقبل منا ومنكم صالح الأعمال، وأن يرزقنا وإياكم الإخلاص في القول والعمل، وأن يجنبنا الرياء وحب السمعة.

الشاهد: أن مسألة التوحيد قضية التوحيد قضية عظيمة أشاد بها رسول الله ﷺ في أحاديث كثيرة لبيان فضلها، وأنه يخرج بها من النار من كان في قلبه أدنى أدنى مثقال ذرة من إيمان، ولكن هل أنت تطيق النار؟ وتصبر حتى تأتيك الشفاعة وتخرج؟ نسأل الله العافية، عند أهل السنة الذنوب كلها خطيرة، وعند المرجئة الغلاة قَبَّحَهُمُ اللَّهُ يقولون: لا يضر مع الإيمان ذنب. وأسقطوا العمل من الإيمان؛ فالعمل عندهم ليس من الإيمان؛ وهذا جهل وضلال، ومصادم لنصوص كثيرة في القرآن والسنة، لو تستعرض الآيات: ﴿ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الْجَنَّةُ: ٣٢]، ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا

(١) رواه البخاري في صحيحه: في «الإجارة» حديث [٢٢٦٨]، وفي مواضع أخرى.

(٢) انظر: «صحيح البخاري» كتاب: «المناقب» حديث [٣٩١٥].

(٣) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» عن أبي الدرداء رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، كما في «تفسير» الحافظ ابن كثير (٣/ ٨٥ - سامي سلامة).

بِمَا أَسَلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ﴿[الْحَاقَّةُ: ٢٤]﴾، كل هذا مترتب على الأعمال، فالأعمال عظيمة في الإسلام؛ ولهذا نجد أن أهل السنة والجماعة قالوا: الإيمان قول وعمل واعتقاد يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية.

وبعضهم يقول: «قول وعمل» ويدخل العمل القلبي وعمل الجوارح في العمل، فهنا العبارة اختلفت لكن مؤداها واحد.

الشاهد: أن هناك فرقاً بين أهل السنة وبين المرجئة، فأهل السنة يعتبرون العمل من الإيمان وأنه يزيد بالطاعة وينقص بالعصيان، ينقص بالمعاصي إلى أن لا يبقى منه إلا أدنى مثقال ذرة من الإيمان وأدنى من ذلك بالمعاصي، ينقص بارتكاب المعاصي والإصرار عليها حتى لا يبقى منه إلا هذا القدر الضئيل وقد يزول والعياذ بالله، بعضهم يزيغ قلبه فيقع في الكفر - نسأل الله العافية - ويدخل في النفاق، وبعضهم تدركه رحمة الله فيبقى عنده شيء ضئيل ينجوه به من النار في آخر الأمر لكن متى؟ الله أعلم فلا يغالط الإنسان نفسه، الإنسان الآن لو قيل له: إنك تدخل السجن، يرتعش ويضطرب ولا يتحمل، لو أدخلوه في الزنزانة يومين ثلاثة لا يتحمل هذا؟ فكيف بالنار؟ فيجب أن نحذر النار أشد الحذر.

ورسول الله ﷺ لما قال لمعاذ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «يا معاذ» قال: لبيك يا رسول الله وسعديك، قال: «يا معاذ». قال: لبيك يا رسول الله وسعديك، قال: «يا معاذ» قال: لبيك يا رسول الله وسعديك، قال: «أتدري ما حق الله على العباد وما حق العباد على الله؟» قال: الله ورسوله أعلم، قال: «حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به

شيئاً، وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به شيئاً»، قال: ألا أبشر الناس يا رسول الله؟، قال: «لا تبشرهم فيتكلوا»^(١).

عليه الصلاة والسلام الرحيم الحكيم، حجب عنهم هذه البشري خشية أن يقعوا في مفسدة عظيمة وهي الاتكال على قضية التوحيد فينكلوا عن العمل، ثم يتساهلون ويقعون في المعاصي، فسدّ هذا الباب سدّاً باب الفتنة وسدّاً باب الضرر عن الأمة، **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ**، ولا ينبغي أن تشاع هذه الأحاديث عند العوام فيحصل لهم الاتكال على العمل، فإن رسول الله **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** شرع لنا هذا، فيعني هذا أن لا نبشر بهذه الأمور من يجهل ويحمله الجهل والسفه على ترك العمل، رسول الله **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** بَشَّرَ جماعة من أصحابه بالجنة منهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي والله ما ازدادوا إلا خوفاً من الله **عَزَّ وَجَلَّ** ولم يغترّوا، وعمر **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ** فتح الفتوحات وأقام العدل وملأ الدنيا عدلاً وما كان يغتر بهذه الفتوحات وهذه الأمور العظيمة ما كان يغتر بها يريد السلامة منها، يقول لأبي موسى **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ**: «أرأيت أعمالنا التي عملناها وجهادنا وصلاتنا مع رسول الله **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** ليت أن الأمر يرد لنا على ذلك وما كان بعد ذلك نود أن يكون كفافاً لا لنا ولا علينا»^(٢)، هذه الفتوحات العظيمة يريد منها السلامة فقط، فانظروا للخوف من الله **عَزَّ وَجَلَّ** ومراقبة الله **عَزَّ وَجَلَّ**.

في زماننا هذا الإنسان يعمل أقل الأعمال فيصيح بها: عملت أنا.. وينشر هذا في الصحف والمجلات.

أما المؤمن فيبني عمله على الإخلاص ويتستر بأعماله، وإذا أنفق لا تدري شماله ما أنفقت يمينه، وأنا أعرف كثيراً من أهل الخير على هذا النوع الطيب، قد يبني مساجد

(١) رواه البخاري «الجهاد والسير» حديث [٦٨٥٦]، ومسلم في «الإيمان» حديث [٣٠].

(٢) سبق تخريجه قريباً.

ويعمل مشاريع ولا يُعرف من هو، ولكنهم قليل، ولكن قليل منهم، وكثير من الناس يتبجحون بأعمالهم والعياذ بالله.

هذا ومن أجل الأعمال وأثقلها في ميزان المؤمن مكارم الأخلاق كما مر بنا في حديث أبي الدرداء: «ما من شيء أثقل في ميزان المؤمن من حسن الخلق»^(١)، وحسن الخلق يشمل الصدق والكرم والتواضع وحسن الجوار وبر الوالدين وصلة الأرحام والعطف على الضعفاء والمساكين وخفض الجناح للمؤمنين... الخ.

والله سبحانه مدح رسوله ﷺ: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [الْقَلَمُ: ٤]، ويقول الرسول الكريم ﷺ: «إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق»^(٢).

فعلينا أن نتحلى بالأخلاق العالية وأن نجتنب سفاسفها، لنلقى الله بعد التوحيد والقيام بالفرائض بأحسن الأخلاق التي تثقل بها موازيننا، وفق الله الجميع لذلك.



(١) سبق برقم: (٨٩٦-٩٠٠).

(٢) سبق تخريجه.

الأسئلة

سؤال: حديث البطاقة يدل على عدم التخليد أو عدم التعذيب مطلقاً؟

جواب: يدل على عدم دخول هذا الرجل، هذا ما دخل النار، هذا عند الميزان قبل دخول النار أو الجنة، لأن الناس يدخلون بعد الوزن؛ ﴿وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (٨) وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِعَابَتِنَا يُظْلِمُونَ ﴿[الأعراف: ٨ - ٩]، فدخول النار أو الجنة بعد الميزان، وهذا عفا الله عنه قبل دخول النار بفضلِهِ ورحمته، على كل حال: حديث البطاقة يدل على فضل التوحيد، أما الاتكال فلا، حاربه رسول الله ﷺ فلا تتكل، دخلت امرأة النار في هرة حبستها^(١)، وقال رسول الله ﷺ: «مَنْ اقْتَطَعَ حَقَّ امْرِئٍ مُسْلِمٍ بِيَمِينِهِ فَقَدْ أَوْجَبَ اللَّهُ لَهُ النَّارَ وَحَرَّمَ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: وَإِنْ كَانَ شَيْئًا يَسِيرًا يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: وَإِنْ قَضِيًّا مِنْ أَرَاكَ»^(٢).

فلا ينظر إلى أحاديث الوعد بمنظار المرجئة، ولا ينظر فقط إلى أحاديث الوعيد كما فعل المعتزلة والخوارج، بل نجمع بين نصوص الوعد والوعيد فنخاف ونرجو نجمع بين الخوف والرجاء، -وكما يقال-: «من عبد الله بالخوف وحده فهو حروري، ومن عبد الله بالحب وحده فهو زنديق، ومن عبد الله بالرجاء وحده فهو مرجئي، ومن عبد الله بالجمع بين الحب والخوف والرجاء فهو المؤمن الموحد»^(٣)، فلا بد من الجمع بين الخوف من الله ومراقبته وحبهِ ورجاء فضلِهِ ورحمته في نفس الوقت، ولا نغتر ولا نأمن مكر الله؛ ﴿فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [الأعراف: ٩٩] ولا يغتر إلا جاهل.

(١) كما في «صحيح البخاري»، «بدء الخلق» حديث [٣٣١٨]، و«صحيح مسلم» «الآداب» حديث [٢٢٤٢].

(٢) رواه مسلم في «الإيمان» حديث [١٣٧].

(٣) «مجموع فتاوى» شيخ الإسلام ابن تيمية (٨١/١٠).

سؤال: ما الذي يوزن في الميزان؟

جواب: الأعمال، وقد يكون الأشخاص، ورد في الأشخاص، وورد في الأعمال نفسها، ورد أن الأشخاص أنفسهم يوزنون وأن الأعمال توزن، المتكبر الجافي الغليظ يوزن فلا يزن جناح بعوضة، هذا المتكبر المتنفخ الذي يرى نفسه قد ملأ الدنيا وكل الناس تحت أقدامه فيأتي يوم القيامة فلا يزن جناح بعوضة، ويأتي هؤلاء المتكبرون في صورة النمل في أصغر صورة، فيعاقب المتكبر بنقيض قصده والعياذ بالله، وهذا الحديث يدل على أن الصحف والأعمال توزن.

سؤال: يقول السائل: عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الأفريقي وثقه العلامة

أحمد شاكر في سنن الترمذي، فما الراجح فيه؟

جواب: الراجح أنه ضعيف، الشيخ أحمد شاكر من علماء الحديث الكبار، ولكن كل يؤخذ من قوله ويرد، عنده شيء من التساهل مثل تساهل ابن حبان أو أقل، ومن أئمة الجرح والتعديل من يتشدد ومنهم من يتوسط وفيهم المتساهل. والمنصف يعذر هؤلاء، ويعتبرهم مجتهدين، ويتحرى الحق ويدرس الترجمة التي يحتاج إليها دراسة واعية في ضوء منهجهم وقواعدهم حتى يتوصل إلى النتيجة التي يقتنع بها أمام الله عز وجل، ثم بعد ذلك يبني حكمه إما بالضعف وإما بالثقة والعدالة.

سؤال: يقول السائل: ذكر المحقق أن حديث عائشة عندما سألت النبي

ﷺ: «هل يذكر الحبيب حبيبه يوم القيامة؟» أنه ضعيف؛ لأن فيه ابن لهيعة، والذي روى عنه هذا الحديث هو يحيى بن إسحاق، فيحیی من الذين قد روى عن ابن لهيعة قبل اختلاطه ويحسن حديثه أم لا؟

جواب: العلماء القدامى علماء الحديث يعتبرون أن من روى عنه قبل الاختلاط أربعة وهم: عبد الله بن المبارك وعبد الله بن يزيد المقرئ وعبد الله بن مسلمة القعنبي وعبد الله ابن وهب هؤلاء روايتهم عنه صحيحة، ومن عداهم تعتبر رواياتهم عنه ضعيفة، وزاد بعض الناس - وأعتقد أنهم قد تكلفوا - وأوصلوا من روى عنه قبل الاختلاط إلى سبعة عشر أو ثمانية عشر رجلاً، وهذه تحتاج إلى نظر أولاً في ثبوت ما يقولون، وثانياً الدرجة، هل هم من طراز عبد الله بن المبارك وأمثاله أو هم من طراز آخر، هذا يحتاج دراسة، لكن وجدنا الأولين على هذا، ورأيهم لنا أحمد من رأينا.

سؤال: يقول السائل: ثبت عند أبي داود بسند حسنه الألباني رَحِمَهُ اللهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَنْ شَفَعَ لِأَخِيهِ شَفَاعَةً فَأَهْدَى لَهُ هَدِيَّةً فَقَبِلَهَا فَقَدْ أَتَى بَاباً مِنْ أَبْوَابِ الرَّبِّ»^(١) كيف نوفق بين هذا الحديث وبين قوله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «مَنْ صَنَعَ إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافَتْهُ»^(٢).

جواب: الصورة غير الصورة: «صنع إليكم معروفاً»؛ لأنك ما خدمته، صنع إليك معروفاً ابتداء فكافته، هذا أمر محبوب، أما هذا لا، هذه الشفاعة يجب أن يحتسب فيها المسلم: «اشفعوا تؤجروا»^(٣)، فالإنسان يتقرب إلى الله بالشفاعة لأخيه ونفعه، فلا يأخذ في مقابلها شيئاً، فإذا أعطاه شيئاً فقبله يكون قد أتى باباً من أبواب الرب، فلا يجوز أن يأخذ على شفاعته شيئاً.

يحتاج الإنسان إلى مسؤول فيشفع له، فإذا أخذ منه مالا صار كالربا.

(١) رواه أبو داود في «البيوع» حديث [٣٥٤١]، وأحمد (٢٢٢٥١-الرسالة).

(٢) رواه أبو داود في «الزكاة» حديث [١٦٧٢]، والنسائي في «الزكاة» حديث [٢٥٦٧]، وأحمد (٥٣٦٥)، ٥٧٠٣، ٥٣٤٧، ٦١٠٦-الرسالة)، وابن حبان [٣٤٠٨]، والحاكم (١٥٠٢-١٥٠٤)، وصححه على شرط الشيخين.

(٣) رواه البخاري في «الزكاة» حديث [١٤٣٢]، ومسلم في «البر والصلة» حديث [٢٦٢٧].

سؤال: يقول السائل: هل هذا الحديث صحيح: «أعلى درجات الجهاد كلمة

حق عند سلطان جائر»^(١)؟

جواب: لكن بأي طريقة؟ الطريقة التي كان عليها الصحابة، أسامة بن زيد، قالوا: لماذا لا تكلم عثمان في قضية الوليد؟ قال: «أتريدون أن لا أقول شيئاً إلا أسمعكم إياه، فقد كلمته فيما بينه وبينني»^(٢)، **الشاهد:** أنه كلمه فيما بينه وبينه، وآخر من سادة قريش كلم عثمان سرّاً، ولو أنك تقول لإنسان جاهل ضعيف لا حاكم ولا كبير وليس له مكانة ومن أجهل الناس وتقول له أمام الناس: يا فلان افعل كذا ولم لا تفعل كذا يغضب منك، فكيف بالحاكم؟ فالذي يريد الخير للمسلمين ويريد إبعاد الخطأ والشر عنهم يسلك الطرق الحكيمة والتي تنفع وليس بالصعود على المنبر والتشهير بفلان وفلان، هل ترضى أن يشهر بك إنسان على المنبر وهل تقبل منه؟ وأنت ضعيف مسكين ما تقبل هذا الأسلوب، إنسان قد يضرب شخصاً ضرباً فيقبل منه ولا يراه عاراً، وقد تقول كلمة خبيثة ما يقبلها منك فالناس يتفاوتون، بعضهم يعتبره الحاكم كأنه أبوه، مثل ابن تيمية لو كلم إنساناً أمام الناس يمكن أن يخجل، ويأتي واحد أصغر من ابن تيمية بمئات المراحل ويريد التطاول لا يقبل منه أحد.

(١) رواه النسائي في «البيعة» حديث [٤٢٠٩]، وأحمد (١٨٨٣٠-الرسالة)، ولفظه: عَنْ طَارِقِ بْنِ شَهَابٍ، أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ وَقَدْ وَضَعَ رِجْلَهُ فِي الْعَرِزِ: أَيُّ الْجِهَادِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «كَلِمَةُ حَقٍّ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ».

ورواه ابن ماجه في «الفتن» حديث [٤٠١٢]، وأحمد (٢٢١٥٨ و ٢٢٢٠٧)، عن أبي أمامة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: عَرَضَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَجُلٌ عِنْدَ الْجُمُرَةِ الْأُولَى، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْجِهَادِ أَفْضَلُ؟ فَسَكَتَ عَنْهُ، فَلَمَّا رَمَى الْجُمُرَةَ الثَّانِيَةَ، سَأَلَهُ، فَسَكَتَ عَنْهُ، فَلَمَّا رَمَى جُمُرَةَ الْعَقَبَةِ، وَضَعَ رِجْلَهُ فِي الْعَرِزِ لِيَرْكَبَ، قَالَ: «أَيُّنَ السَّائِلُ؟» قَالَ: أَنَا، يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «كَلِمَةُ حَقٍّ عِنْدَ ذِي سُلْطَانٍ جَائِرٍ».

(٢) رواه البخاري في «الفتن» حديث [٧٠٩٨]، ومسلم في «الفتن» حديث [٢٩٨٩].

سؤال: يقول السائل: إمام مسجد سلفي في أمريكا يسأل: يصلي في مسجدنا من يقوم ببيع المخدرات المحرمة في الشوارع، هل لنا أن نبعده عنا على أنه قد يكون وجوده معنا يؤدي إلى دخول الشرطي الكافر للمسجد ومشاكل أخرى كثيرة؟

جواب: والله يعلمونه ويبينون له أن هذا ذنب كبير، وأكبر من شرب الخمر، ولعن رسول الله شارب الخمر^(١)، ولعن آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه^(٢)، فبين له خطورة المخدرات وهي أخبث من الخمر، وقد لعن رسول الله شارب الخمر، وهذه أخبث منها، يخوف بالله ويحذر من عقابه، ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۖ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ [الطلاق: ٢ - ٣]، ويقال له: خذ بالأسباب المشروعة في اكتساب الرزق وبين له، لعل الله أن ينفعه ولا يطرده من الصلاة، وإذا دخل الكافر المسجد لغرض لا مانع، نصارى نجران دخلوا مسجد النبي^(٣) عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، ورسول الله أسر ثمانية وهو مشرك في المسجد^(٤)، فإذا دخل فأنت ما ترضى هذا، لكن أنت معذور، لكن تطرد الناس من الصلاة واحد ضال ضائع مسكين لعل الله أن يهديه بهذه الصلاة، لعله يسمع ذكرى في المسجد فيستفيد، تحول بينه وبين هذا الخير هذا غلط، دعه يصلي ويسمع الصلاة ويسمع التلاوة للقرآن، وذكره بالله وخوفه بالحكمة والموعظة الحسنة، لعله يستفيد، ولا يمنع من الصلاة، هذا رأيي. والله أعلم.

(١) رواه أبو داود في «الأشربة» حديث [٣٦٧٤]، وابن ماجه في «الأشربة» حديث [٣٣٨٠]، وأحمد (٤٧٨٧، ٥٣٩٠، ٥٧١٦-الرسالة)، عن ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

ورواه الترمذي في «البيوع» حديث [١٢٩٥]، وابن ماجه في «الأشربة» حديث [٣٣٨١]، عن أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. قال الترمذي: «حَدِيثٌ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ وَقَدْ رُوِيَ نَحْوُ هَذَا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَابْنِ مَسْعُودٍ، وَابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ».

(٢) رواه مسلم في «البيوع» حديث [١٥٩٨].

(٣) رواه ابن إسحاق في «السيرة» (٢/ ١٦٠-مختصر ابن هشام).

(٤) رواه البخاري في «الصلاة» حديث [٤٦٩]، ومسلم في «الجهاد والسير» حديث [١٧٦٤].

سؤال: يقول السائل: نحن طلبة علم مبتدئون وقد التحقنا هذا العام بمعهد الحرم، فما توجيهكم لنا حفظكم الله؟

جواب: أنصحكم بتقوى الله والإخلاص له والجد في طلب العلم، والبعد عن الأفكار والآراء التي تتعارض مع كتاب الله وسنة الرسول ﷺ ومنهج السلف الصالح، فإن الإنسان الآن أينما ذهب يجد دعاة للشر، أينما ذهب في المدارس، في الجامعات، في أي مكان.

احذروا من مجالسة الدعاة إلى الشر لا تجالسوهم أبداً، لأن رسول الله قد حذر من ذلك وقال: «مثل المجلس السوء والمجلس الصالح كحامل المسك ونافخ الكير فحامل المسك إما أن يحذيك وإما أن تبتاع منه وإما أن تجد منه ريحاً طيبة، ونافخ الكير إما أن يحرق ثيابك وإما أن تجد منه ريحاً منتنة»^(١). فالجلس السوء لا بد أن يؤذيكَ في دينك ويضركَ في دينك وعقلك، والمجلس الخير الصالح يعطيك الخير ولا تجد منه إلا خيراً، على كل الأحوال تستفيد منه، وذاك على كل الأحوال تتضرر منه، ولهذا حذر رسول الله ﷺ من جلساء السوء، وحذر من مجالسة أهل الأهواء عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، كما حذر الله من ذلك أيضاً، قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾ [الأنعام: ٧]، يبين الله مقاصد أهل الزيغ وأنهم يتقصّدون فتنة الناس وتضليل الناس وصرّفهم عن الحق، ثم لما تلا رسول الله هذه الآية قال: «إذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمى الله فاحذروهم»^(٢)، ما قال: فادخلوا معهم وتعلموا منهم، فلتكن على غاية الحيلة والحذر لا تجالسهم ولا تسمع لهم، إلا إذا كنت

(١) رواه البخاري في «اليوع» حديث [٢١٠١]، ومسلم في «البر والصلة» حديث [٢٦٢٨].

(٢) سبق تحريجه.

قويًا أقوى منهم وأشد تأثيرًا، فوجههم وانصحهم، وإذا كنت ضعيفًا فابتعد عنهم، ترون قد يكون المتصدي لهم عالمًا كبيرًا والله يؤثر عليه مبتدع صغير، قد يكون عالمًا كبيرًا، ويأتي مبتدع شيطاني فيحرفه ويدخله في البدعة، وقد عرفنا هذا في التاريخ وعرفناه من واقعنا، أناس عندهم علم ولكن شخصياتهم ضعيفة ومهزوزة، فيأتي صغير من صغار أهل البدع فيحرفه عن المنهج الصحيح، عرفنا هذا في الواقع وفي السابق.

فالبدع شر، والسلامة لا يعدلها شيء، فمن كان قويًا متمكنًا يدعوهم بمختلف الوسائل، يدعوهم بالشريط وبالكتاب وبالكلمة وبقدر ما يستطيع يدعوهم إلى الله ويبين لهم، وينظر إذا كان عنده قدرة على المناظرة، وإذا كان عنده ثقة بنفسه أنه ينصر الحق، أما إذا كان يُهزم فلا، فهذا يضر بالدعوة السلفية، وأنصح كثيرًا ممن يدخلون في باب المناظرات وهم ضعفاء أن لا يشوهوا الدعوة السلفية ويعرضوها للطعن.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه نستعين

كِتَابُ



الإيمان والتصديق بأن الجنة والنار
مخلوقتان وأن نعيم أهل الجنة لا ينقطع
عن أهلها أبداً، وأن عذاب النار
لا ينقطع عن أهلها الكفار أبداً

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللَّهُ: اعلموا - رحمنا الله وإياكم - أن القرآن شاهد:
أن الله عَزَّجَلَّ خلق الجنة والنار، قبل أن يخلق آدم عَلَيْهِ السَّلَامُ، وخلق للجنة أهلاً، وللنار
أهلاً، قبل أن يخرجهم إلى الدنيا، لا يختلف في هذا من شمله الإسلام، وذاق حلاوة
طعم الإيمان، دل على ذلك القرآن والسنة، فتعوذ بالله مم كذب بهذا.

فإن قال قائل: بين لنا ذلك.

قيل له: أليس خلق الله عَزَّجَلَّ آدم وحواء عَلَيْهِمَا السَّلَامُ، وأسكنهما الجنة؟ وقال
عَزَّجَلَّ: ﴿وَقُلْنَا يَتَادُمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ
الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ٣٥].

وقال عَزَّجَلَّ: ﴿وَيَتَادُمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا
مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأعراف: ١٩].

وقال عز وجل: ﴿يَنْبِئُ آدَمَ لَا يَفْنِيَنَّكُمْ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْآتِهِمَا إِنَّهُ يَرِنُّكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾ [الأنفال: ٢٧].

وقال عز وجل: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى ﴿٣٦﴾ فَقُلْنَا يَتَّعِدُ أَنْ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ﴿٣٧﴾ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى ﴿٣٨﴾ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَضْحَى ﴿٣٩﴾ فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَتَّعِدُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبُلَى ﴿٤٠﴾ فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَّتْ لُهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴿٤١﴾﴾ [طه: ١١٦ - ١٢١].

وقال عز وجل لإبليس: ﴿فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ﴾ [الحجر: ٣٤].

فأخرج الله عز وجل آدم وحواء من الجنة، ثم تاب عليهما، ووعدهما أن يردهما إلى الجنة، ولعن إبليس وأخرج من الجنة، وآيسه من الرجوع إلى الجنة.

٩١٠- حدثنا أبو القاسم عبد الله بن محمد العطشي قال: حدثنا العباس بن عبد الله الترقضي قال: حدثنا محمد بن يوسف الفريابي قال: حدثنا قيس، عن ابن أبي ليلى، عن المنهال بن عمرو، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس رضي الله عنهما في قول الله عز وجل: ﴿فَلَقَى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتٍ فَلَبَّ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ٣٧] قال: «أي رب، ألم تخلقني بيدك؟ قال: بلى، قال: أي رب، ألم تنفخ في من روحك؟ قال: بلى، قال: أي رب، ألم تسبق رحمتك إلي قبل غضبك؟ قال: بلى، قال: أي رب، ألم تسكني جنتك؟ قال: بلى، قال: أي رب، أرايت إن تبت وأصلحت أراجعي أنت إلى الجنة؟ قال: نعم»^(١).

٩١١- وأخبرنا الفريابي قال: حدثنا هشام بن عمار الدمشقي قال: حدثنا الوليد بن مسلم قال: قال أبو عمرو الأوزاعي، عن حسان بن عطية قال: «بكى آدم على الجنة ستين عاماً، وعلى ابنه حين قتل أربعين عاماً»^(١).

٩١٢- وحدثنا أبو بكر محمد بن أحمد بن هارون العسكري قال: حدثنا إبراهيم ابن الجنيد الختلي، قال: حدثنا محمد بن الحسين قال: حدثني يحيى بن إسحاق قال: حدثنا عمارة بن زاذان الصيدلاني، عن يزيد الرقاشي قال: «لما طال بكاء آدم ﷺ على الجنة، قيل له في ذلك، فقال: أبكي على جوارري في دار تربيتها طيبة، أسمع فيها أصوات الملائكة»^(٢).

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللهُ:

وسنذكر من السنن الثابتة في أن الله عزَّ وجلَّ قد خلق الجنة والنار، وأعد في كل واحدة لأهلها ما شاء، مما لا يدفعها العلماء، والحمد لله على ذلك.

٩١٣- أخبرنا الفريابي قال: حدثنا إسحاق بن راهويه قال: أخبرنا الفضل بن موسى قال: حدثنا محمد بن عمرو قال: حدثنا أبو سلمة، عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، عن رسول الله ﷺ قال: «لما خلق الله عزَّ وجلَّ الجنة والنار، أرسل جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ

(١) أثر ضعيف: وإسناده صحيح إلى حسان بن عطية، وهو من صغار التابعين، ولم يذكر عن من أخذه. ولعله أخذه من الإسرائيليات. رواه ابن أبي الدنيا في «الرقعة والبكاء» [٣٢١]، وأبو نعيم في «الحلية» (٧٧/٦) من طريق الوليد بن مسلم به.

(٢) أثر ضعيف: الرقاشي تابعي ضعيف، ولم يذكر عن من أخذه، ولا يبعد أن يكون من الإسرائيليات. والله أعلم.

رواه ابن أبي الدنيا في «الرقعة والبكاء» [٣١٧]، وفي «العقوبات» [١١٣] عن محمد بن الحسين البرجلاني به.

إلى الجنة فقال: انظر إليها، وما أعددت فيها لأهلها، فنظر إليها فرجع إليه فقال: وعزتك لا يسمع بها أحد إلا دخلها، فأمر بها فحجبت بالمكاره، فقال: اذهب فانظر إليها، فإذا هي قد حجبت بالمكاره، فقال: وعزتك، لقد خشيت أن لا يدخل أحد، ثم قال: اذهب فانظر إلى النار وإلى ما أعددت لأهلها، فنظر إليها فإذا هي يركب بعضها بعضاً، فرجع فقال: وعزتك لا يدخلها أحد، فأمر بها فحفت بالشهوات، فقال: ارجع إليها، فرجع فقال: وعزتك، لقد خشيت أن لا ينجو منها أحد إلا دخلها».

٩١٤- وأخبرنا الفريابي قال: حدثنا وهب بن بقية قال: أخبرنا خالد بن عبد الله الواسطي، عن محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله صلّى الله عليه وآله قال... فذكر مثله^(١).

٩١٥- حدثنا أبو شعيب عبد الله بن الحسين الحزامي^(٢) قال: حدثنا عبد العزيز بن أبي رؤاد^(٣) الحراني قال: حدثنا حماد بن سلمة، عن ثابت، عن أنس

(١) حديث حسن: رواه المصنف بإسنادين، في كليهما محمد بن عمرو بن علقمة، وهو صدوق له أوهام. رواه النسائي في «الأيان والنذور» حديث [٣٧٦٣] عن إسحاق بن راهويه به. ورواه أبو يعلى في «مسنده» [٥٩٤٠]، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٣٧٩-الرشد)، من طريق وهب ابن بقية به. ورواه أبو داود في «السنة» حديث [٤٧٤٤]، والترمذي في «أبواب صفة الجنة» حديث [٢٥٦٠]، وأحمد-الرسالة- (٨٣٩٣، ٨٦٤٨، ٨٨٦١)، وابن حبان [٧٣٩٤]، والحاكم (٧٢، ٧١)، من طرق عن محمد بن عمرو به. قال الترمذي: «حديث حسن صحيح». وقال الحاكم: «صحيح على شرط مسلم». ووافقه الذهبي.

(٢) كذا، والصواب: أبو شعيب عبد الله بن الحسن الحراني. ثقة مشهور يروي عنه المصنف كثيراً في هذا الكتاب، وثقه الدارقطني وغيره. وكان مولده سنة (٢٠٦هـ). تاريخ بغداد (١١/ ٩٤-بشار) و«سير أعلام النبلاء» (١٣/ ٥٣٦-٥٣٧).

(٣) كذا، والصواب: عبد العزيز بن داود الحراني. وثقه أبو حاتم كما في «الجرح والتعديل» (٥/ ٣٨١)، وابن حبان في «الثقات» (٨/ ٣٩٥) وأرخ وفاته سنة (٢٢٤هـ).

ابن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «**حفت الجنة بالمكاره، وحفت النار بالشهوات**».

٩١٦- وحدثنا أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي قال: حدثنا أبو نصر التمار، وعبد الله بن محمد العبسي^(١) قالوا: حدثنا حماد بن سلمة، عن ثابت، عن أنس قال: قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**حفت النار بالشهوات، وحفت الجنة بالمكاره**»^(٢).

٩١٧- حدثنا أبو محمد يحيى بن محمد بن صاعد قال: حدثنا يوسف بن موسى القطان ومحمد بن إسماعيل البخاري وأحمد بن الوليد بن أبان قالوا: حدثنا إسماعيل ابن أبي أويس قال: حدثني مالك بن أنس، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «**حجبت النار بالشهوات، وحجبت الجنة بالمكاره**»^(٣).

٩١٨- حدثني موسى بن هارون قال: حدثنا علي بن الجعد قال: أخبرني صخر ابن جويرية قال: سمعت أبا رجاء قال: حدثنا ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قال: قال محمد

(١) كذا والصواب: عبيد الله بن محمد العيشي.

(٢) حديث صحيح. رواه «المصنف» بإسنادين صحيحين.

رواه مسلم في «الجنة» حديث [٢٨٢٢]، والترمذي في «أبواب صفة الجنة» حديث [٢٥٥٩]، وأحمد - الرسالة - (١٣٦٧١، ١٤٠٣٠) من طرق عن حماد بن سلمة عن حميد وثابت عن أنس به مثله.

(٣) حديث صحيح متفق عليه. وإسناد المصنف حسن، فيه إسماعيل بن أبي أويس، قال في «التقريب»: «صدوق أخطأ في أحاديث من حفظه».

رواه البخاري في «الرقاق» حديث [٦٤٨٧] عن ابن أبي أويس به. ورواه مسلم في «الجنة» حديث [٢٨٢٣] عن ورقاء عن أبي الزناد به مثله.

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اطلعت على الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء والمساكين، وإلى النار - أو في النار - فرأيت أكثر أهلها النساء».

٩١٩- وأخبرنا أبو عبيد علي بن الحسين بن حرب القاضي قال: حدثنا أبو الأشعث قال: حدثنا محمد بن عبد الرحمن قال: حدثنا أيوب، عن أبي رجاء قال: سمعت ابن عباس يحدث عن النبي ﷺ قال: «اطلعت في النار، فرأيت أكثر أهلها النساء، واطلعت في الجنة، فإذا أكثر أهلها الفقراء»^(١).

٩٢٠- حدثنا أبو علي الحسن بن محمد بن شعبة الأنصاري قال: حدثنا أحمد ابن بديل الياامي قال: حدثنا ابن فضيل قال: حدثنا عطاء بن السائب، عن عون بن عبد الله بن عتبة، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله ﷺ: «اختصمت الجنة والنار، فقالت النار: ما لي لا يدخلني إلا المتكبرون وأصحاب الأموال؟ وقالت الجنة: ما لي لا يدخلني إلا الضعفاء والمساكين؟ فقال الله عزَّ وجلَّ للجنة: أنت رحمتي، أدخلك من شئت، وقال للنار: أنت عذابي، أعذب بك من شئت، وكلاكما سأملاً».

(١) حديث صحيح متفق عليه: أخرجه المصنف من طريقين، فالطريق الأولى صحيحة. والثانية حسنة، في إسنادهما محمد بن عبد الرحمن الطفاوي، قال في «التقريب»: «صدوق يهم».

قلت: هو متابع كما سيأتي في «التخريج».

رواه البغوي في «مسند» ابن الجعد [٣٠٤٤]، وعلقه البخاري في صحيحه في «الرقاق» عقب حديث [٦٤٤٩]، ووصله في «تاريخه» (١٨٢/٤) من طريق صخر بن جويرية به.

ورواه البغوي -أيضاً- [٣٠٤٧] عن أبي الأشعث أحمد بن المقدام عن الطفاوي به.

وتابع الطفاوي ثقتان عن أيوب به، فرواه مسلم في «الرقاق» حديث [٢٧٣٧]، والترمذي في «صفة النار» حديث [٢٦٠٢] كلاهما من طريق ابن علية، والنسائي في «الكبرى» [٩٢١٧] من طريق عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي.

٩٢١- حدثنا أبو أحمد هارون بن يوسف قال: حدثنا ابن أبي عمر-يعني محمد العدني - قال: حدثنا سفيان بن عيينة، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «احتجت النار والجنة، فقالت هذه: يدخلني الجبارون والمتكبرون، وقالت هذه: يدخلني الضعفاء والمساكين، فقال الله عز وجل لهذه: أنت عذابي أصيب بك من أشياء - وربما قال: أعذب بك من أشياء - وقال لهذه: أنت رحمتي أرحم بك من أشياء، ولكل واحدة منكما ملؤها»^(١).

٩٢٢- حدثنا الضريابي قال: حدثنا قتيبة بن سعيد، عن مالك بن أنس، عن نافع، عن ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «إن أحدكم إذا مات عرض

(١) حديث صحيح متفق عليه: رواه المصنف من طريقين، الأولى ضعيفة؛ فيها أحمد بن بديل الياامي، قال في «الكاشف»: «قال النسائي: لا بأس به، وليثنه ابن عدي والدارقطني». وقال في «التقريب»: «صدوق له أو هام». لكنه لم يتفرد به كما سيأتي. وفيه عطاء بن السائب صدوق اختلط. وفي حديث ابن فضيل عنه غلط واضطراب، قاله أبو حاتم. «التهذيب» (٢٠٥/٧).
رواه ابن أبي شيبة (٥١/٧-الحوت)، وابن أبي حاتم في «التفسير» (٢٠٩٦/٦) من طريق ابن فضيل به مثله.

وقد اضطرب عطاء في إسناده، فرواه عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ به مثله، أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (٢١٥/١) من طريق جرير عنه.
ورواه عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً بلفظ: «افتخرت الجنة والنار..» وذكره نحوه.

أخرجه أحمد - الرسالة - (١١٠٩٩، ١١٧٤٠)، وأبو يعلى [١٣١٣]، وابن أبي عاصم في «السنة» [٥٢٨]، وابن خزيمة في «التوحيد» (٢١١-٢١٢)، وابن حبان [٧٤٥٤]، والدارقطني في «الصفات» (١٢، ٦) من طرق عن حماد بن سلمة عنه.
أما الطريق الثانية فصحيحة.

رواه البخاري في «التفسير» حديث [٤٨٥٠]، وفي «التوحيد» حديث [٧٤٤٩]، ومسلم في «صفة القيامة والجنة والنار» حديث [٢٨٤٦]، من طرق عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نحوه.

على مقعده بالغداة والعشي، إن كان من أهل الجنة؛ فمن أهل الجنة، وإن كان من أهل النار، فمن أهل النار، يقال: هذا مقعدك حتى يبعثك الله عَزَّجَلَّ إليه يوم القيامة»^(١).

٩٢٣- وحدثنا الفريابي قال: حدثنا عبد الرحمن بن إبراهيم الدمشقي قال: حدثنا ابن أبي فديك قال: حدثني ابن أبي ذئب، عن محمد بن عمرو بن عطاء، عن سعيد بن يسار، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّ الْمَيِّتَ تَحْضُرُهُ الْمَلَائِكَةُ، فَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ الصَّالِحَ قَالُوا: أَخْرِجِي أَيْتَهَا النَّفْسُ الطَّيِّبَةُ، كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الطَّيِّبِ، أَخْرِجِي حَمِيدَةً، وَأَبْشُرِي بِرُوحٍ، وَرِيحَانٍ وَرَبِّ غَيْرِ غَضْبَانٍ، قَالَ: فَيَقُولُونَ ذَلِكَ حَتَّى تَخْرُجَ - فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوْلِهِ - قَالَ: فَيَجْلِسُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ فِي قَبْرِهِ غَيْرَ فَرْعٍ، ثُمَّ يَقَالُ: فِيمَ كُنْتَ؟ فَيَقُولُ فِي الْإِسْلَامِ، قَالَ: فَيَقَالُ: مَا هَذَا الرَّجُلُ؟ فَيَقُولُ: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ، جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ قَبْلِ اللَّهِ عَزَّجَلَّ، فَأَمَنَّا وَصَدَقْنَا، فَيُفْرَجُ لَهُ فَرْجَةٌ مِنْ قَبْلِ النَّارِ، فَيَنْظُرُ إِلَيْهَا يَحْطُمُ بَعْضُهَا بَعْضًا، فَيَقَالُ: انْظُرْ إِلَى مَا وَقَاكَ اللَّهُ عَزَّجَلَّ، ثُمَّ يُفْرَجُ لَهُ فَرْجَةٌ إِلَى الْجَنَّةِ، فَيَنْظُرُ إِلَى زَهْرَتِهَا وَمَا فِيهَا، فَيَقَالُ: هَذَا مَقْعَدُكَ». وَذَكَرَ الْحَدِيثَ^(٢).

(١) حديث صحيح متفق عليه: رواه المصنف بإسناد صحيح.

رواه مالك في «الموطأ» في «الجنائز» حديث [٤٧].

ورواه البخاري في «الجنائز» حديث [١٣٧٩]، وفي «بدء الخلق» حديث [٣٢٤٠]، وفي «الرقاق» [٦٥١٥]، ومسلم في «صفة القيامة والجنة والنار» حديث [٢٨٦٦]، كلاهما من طريق مالك وغيره عن نافع به مثله.

(٢) حديث صحيح: وإسناد المصنف حسن. فيه محمد بن إسماعيل ابن أبي فديك، قال في «التقريب»:

«صدوق». قلت: وهو متابع كما سيأتي في «التخريج». رواه ابن جرير الطبري في «تهذيب الآثار» حديث (٧٢٦-مسند عمر)، وفي «التفسير» (٤٢٥/١٢) عن محمد بن عبد الحكم عن ابن أبي فديك به. =

٩٢٤- وحدثنا الفريابي قال: حدثنا قتيبة بن سعيد، عن مالك بن أنس، عن ابن شهاب، عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك: أن أباه كعب بن مالك كان يحدث: أن رسول الله ﷺ قال: «إنما نسمة المؤمن طائر يعلق في شجرة الجنة، حتى يرجعه الله عزَّجَل في جسده يوم يبعثه»^(١).

٩٢٥- وأخبرنا الفريابي قال: حدثنا عثمان بن أبي شيبة قال: حدثنا عبد الله ابن إدريس، عن محمد بن إسحاق، عن إسماعيل بن أمية، عن أبي الزبير، عن سعيد ابن جبير، عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قال: قال رسول الله ﷺ: «لما أصيب إخوانكم بأحد، جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر، ترد أنهار الجنة، وتأكل من ثمارها، وتأوي إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش، فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم ومقيلهم قالوا: من يبلغ إخواننا عنا: أنا أحياء في الجنة نرزق ثلثا يزهدوا في الجهاد، ولا ينكلوا عند الحرب؟» قال: «فقال الله عزَّجَل: أنا أبلغهم»، فأنزل الله تَعَالَى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرَزِّقُونَ﴾^(٢) فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴿[الْعَنْكَر: ١٦٩]^(٢).

ورواه ابن ماجه في «الزهد» حديث [٤٢٦٨]، والنسائي في «الكبرى» (١١٣٧٨، ١١٩٢٥)، وأحمد -الرسالة- (٨٧٦٩، ٢٥٠٩٠)، وابنه عبد الله في «السنة» (٣٠٨/١)، وابن خزيمة في «التوحيد» (٢٧٦-٢٧٧)، والطبري في «تهذيب الآثار» حديث (٧٢٥-مسند عمر)، وفي «التفسير» (٤٢٤/١٢)، وابن منده في «الإيمان» [١٠٦٨]، من طرق عن ابن أبي ذئب به.

(١) حديث رجال إسناده ثقات رجال الشيخين. رواه مالك في «الموطأ» في «الجنائز» حديث [٤٩]، ومن طريقه: النسائي في «الجنائز» حديث [٢٠٧٣]، وابن ماجه في «الزهد» حديث [٤٢٧١]، وأحمد (١٠٧٧٨-الرسالة).

ورواه الترمذي في «أبواب فضل الجهاد» حديث [١٦٤١]، وأحمد (١٥٧٨٠، ٢٧١٦٦) من طريق الزهري عَنْ ابْنِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِيهِ، مَرْفُوعًا، نحوه. وقال الترمذي: «حسن صحيح».

(٢) إسناده ضعيف: فيه محمد بن إسحاق بن يسار صدوق إلا أنه مدلس. وفيه أبو الزبير المكي صدوق،

٩٢٦- حدثنا أبو بكر بن محمد بن الليث الجوهري قال: حدثنا محمد بن سليمان ثوين قال: حدثنا أبو الأحوص، عن أبي إسحاق، عن بريد بن أبي مريم - مالك السلولي - عن أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «من سأل الله عزَّ وجلَّ الجنة ثلاث مرات، قالت الجنة: اللهم أدخله الجنة، ومن استجار الله تعالى من النار ثلاث مرات، قالت النار: اللهم أجره من النار».

٩٢٧- وحدثنا ابن صاعد قال: حدثنا محمد بن سليمان ثوين - وذكر الحديث مثله - (١).

= وهو مدلس أيضًا.

رواه أبو داود في «الجهاد» حديث [٢٥٢٠]، وأبو يعلى [٢٣٣٣١]، وعبد الله بن أحمد في «زوائد المسند» (٢٣٨٩-الرسالة)، والحاكم في «المستدرک» [٢٤٤٤]، وغيرهم، من طريق عثمان بن أبي شيبة به. قال الحاكم: «صحيح على شرط مسلم». ووافقه الذهبي.

وأخرجه الواحدي في «التفسير الوسيط» (٥١٩/١) من طريق أبي كريب عن ابن إدريس به. ورواه عبد بن حميد في «مسنده» (٦٧٩-المنتخب) عن يوسف بن بهلول عن ابن إدريس به. وليس فيه سعيد بن جبیر.

ومن هذا الوجه رواه ابن إسحاق في «السيرة» (١١٩/٢-السقا)، ومن طريقه: أحمد (٢٣٨٨-الرسالة)، وابن أبي شيبة (٢٠٤/٤-الحوت)، والبزار [٤٩٩٤]، والطبري في «التفسير» (٣٨٥/٧)، وابن المبارك في «الجهاد» [٦٢]، وهناد في «الزهد» [١٥٥] من طرق عنه. وفي «السيرة» ورواية أحمد، وابن المبارك تصريح ابن إسحاق بالسماع.

أما أول هذا الحديث، فقد صح من رواية ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أخرجه مسلم في «الإمارة» حديث [١٨٨٧].

(١) حديث صحيح. وإسناد المصنف صحيح رجاله ثقات. وفيه أبو إسحاق السبيعي ثقة متفق عليه، إلا أنه اختلط بأخرة، وهو مدلس وقد عنعن، وقد رواه عنه ابن ابنه إسرائيل وهو من أثبت الناس فيه، وتابعه ابنه يونس.

رواه النسائي في «الاستعاذة» حديث [٥٥٢١]، والترمذي في «أبواب صفة الجنة» حديث [٢٥٧٢] وابن ماجه في «الزهد» حديث [٤٣٤٠] من طريق أبي الأحوص به مثله.

=

٩٢٨- وحدثنا عمر بن أيوب السقطي قال: حدثنا الحسن بن عرفة قال: حدثنا عباد بن عباد المهلبى، عن هشام بن زياد، عن يحيى بن عبد الرحمن، عن عطاء، عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قال: قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّجَلَّ خَلَقَ الْجَنَّةَ بَيَاضاً، وَإِنْ أَحَبَّ الرَّزَى إِلَى اللَّهِ الْبَيَاضَ، فَلْيَلْبَسْهُ أَحْيَاؤُكُمْ وَكَفَنُوا فِيهِ مَوْتَاكُمْ»^(١).

٩٢٩- وحدثنا أبو بكر قاسم بن زكريا المطرزي قال: حدثنا أبو كريب محمد ابن العلاء قال: حدثنا أبو بكر بن عياش، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «إِذَا كَانَ أَوَّلُ لَيْلَةٍ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ صَفَتْ الشَّيَاطِينُ، وَمَرَدَةُ الْجِنِّ، وَغُلِقَتْ أَبْوَابُ النَّارِ، فَلَمْ يَفْتَحْ مِنْهَا بَابٌ، وَفُتِحَتْ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ، فَلَمْ يَغْلَقْ مِنْهَا بَابٌ، وَيَنَادِي مُنَادٍ: يَا بَاغِيَ الْخَيْرِ أَقْبِلْ، وَيَا بَاغِيَ الشَّرِّ أَقْصِرْ، فَلِلَّهِ عَزَّجَلَّ عِتْقَاءُ مِنَ النَّارِ كُلِّ لَيْلَةٍ»^(٢).

ورواه أحمد (١٣١٧٣- الرسالة)، والحاكم [١٩٦٠]، والطبراني في «الدعاء» [١٣١٠] من طريق إسرائيل عن أبي إسحاق به. قال الحاكم: «صحيح الإسناد».

ورواه أحمد (١٢١٧٠، ١٢٤٣٩، ١٢٥٨٥، ١٣٧٥٥)، وابن حبان [١٠١٤]، وغيرهما، من طرق عن يونس بن أبي إسحاق عن بريد بن أبي مريم به مثله.

(١) حديث ضعيف جداً. في إسناده هشام بن زياد، قال في «التقريب»: «متروك».

رواه ابن شاهين في «الناسخ والمنسوخ» [٥٩٤] من طريق الحسن بن عرفة به.

ورواه ابن شاهين في «الناسخ والمنسوخ» [٥٩٣]، وأبو نعيم الأصبهاني في «صفة الجنة» [١٢٩] من طريق هشام بن زياد عن عبد الرحمن بن حبيب عن عطاء به.

(٢) في إسناده أبو بكر بن عياش، قال في «التقريب»: «ثقة عابد إلا أنه لما كبر ساء حفظه، وكتابه صحيح».

والحديث رواه الترمذي في «أبواب الصوم» حديث [٦٨٢]، وابن ماجه في «الصيام» حديث [١٦٤٢] كلاهما عن أبي كريب به.

قال الترمذي: «حديث أبي هريرة الذي رواه أبو بكر بن عياش، حديث غريب لا نعرفه من رواية أبي بكر بن عياش عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة، إلا من حديث أبي بكر. وسألت محمد ابن إسماعيل عن هذا الحديث؟ فقال: حدثنا الحسن بن الربيع، حدثنا أبو الأحوص، عن الأعمش،

٩٣٠- أخبرنا الفريابي قال: حدثنا إبراهيم بن عبد الله الهروي قال: حدثنا خلف بن خليفة، عن يزيد بن كيسان، عن أبي حازم، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: بينا نحن يوماً عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ سمعنا وجبة، فقال لنا النبي صلى الله عليه وسلم: «أتدرون ما هذا؟». قلنا: الله ورسوله أعلم، قال: «هذا حجر أرسل في جهنم منذ سبعين خريفاً، الآن حين انتهى إلى قعرها»^(١).

عن مجاهد، قوله: إذا كان أول ليلة من شهر رمضان، فذكر الحديث. قال محمد: وهذا أصبح عندي من حديث أبي بكر بن عياش.

أما متنه فقد روى البخاري في «الصوم» حديث [١٨٩٩]، وفي «بدء الخلق» [٣٢٧٧]، ومسلم في «الصيام» حديث [١٠٧٩] من طريق نافع بن أبي أنس عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا دخل رمضان فتحت أبواب الجنة، وغلقت أبواب جهنم، وسلسلت الشياطين». ليس فيه الزيادة.

وروى النسائي [٢١٠٨]، وأحمد - الرسالة - (١٨٧٩٤، ١٨٧٩٥، ٢٣٤٩١)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٣٣٢٩ - الرشد)، من طريق شعبة وغيره عن عطاء بن السائب عن عرفة قال: «كنت في بيت فيه عتبة بن فرقد، فأردت أن أحدث بحديث، قال: فكان رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، كأنه أولي بالحديث منه، قال: فحدث الرجل، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «في رمضان تفتح أبواب السماء، وتغلق أبواب النار، ويصفد فيه كل شيطان مريد، ويتنادي مناد كل ليلة: يا طائب الخير هلم، ويا طائب الشر أمسك». وفي إسناده عرفة بن عبد الله الثقفي، قال في «التقريب»: «مقبول».

وروى أحمد في المسند [٧٤٥٠] عن أبي معاوية، وأبو نعيم في «الحلية» (٢٥٧ / ٨) عن أبي إسحاق الفزاري، كلاهما عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه وزاد أبو معاوية: أو أبي سعيد رضي الله عنه، شك الأعمش - عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن لله عتقاء من النار في كل يوم وليلة، ولكل عبده منهم دعوة مستجابة».

(١) حديث حسن: في إسناده يزيد بن كيسان وهو الإشكري، قال في «التقريب»: «صدوق يخطئ». وفيه خلف بن خليفة، قال في «التقريب»: «صدوق اختلط في الآخر».

قلت: رواه مسلم في «صفة القيامة والجنة والنار» حديث [٢٨٤٤] من طريق خلف بن خليفة ومروان ابن معاوية الفزاري كلاهما عن يزيد بن كيسان به.

٩٣١- وأخبرنا الفريابي قال: حدثنا إسحاق بن راهويه قال: حدثنا أبو معاوية عن يزيد الرقاشي، عن أنس: أن رسول الله ﷺ سمع دويًا، فقال لجبريل: ما هذا؟ فقال: «حجر ألقى من شفير جهنم منذ سبعين خريفًا، الآن حين استقر قرارها»^(١).

قال أبو بكر: هكذا أصبته في الأصل، عن يزيد الرقاشي فلا أدري سقط علي أو هو مرسل عن يزيد، وأكثر الأحاديث: أبو معاوية، عن الأعمش، عن يزيد، والله أعلم.

قال محمد بن الحسين رحمه الله: هذه السنن وغيرها مما يطول ذكرها تدل العقلاء وغيرهم ممن لم يكتب العلم على أن الله عز وجل قد خلق الجنة والنار.

وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال: «دخلت الجنة» في غير حديث، سند ذكر منها ما ينبغي ذكره. كل ذلك ليعرف الناس: أن الله عز وجل قد خلق الجنة والنار.

٩٣٢- وحدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا محمد بن عبد الملك بن زنجويه قال: حدثنا أبو اليمان قال: حدثنا إسماعيل بن عياش، عن عمارة بن غزية أنه سمع حميد بن عبيد مولى بني المعلى يقول: سمعت ثابتًا البناني يحدث عن أنس رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ: «أنه قال لجبريل عليه السلام: ما لي لم أرميكائيل ضاحكًا قط؟ قال: ما ضحك ميكائيل منذ خلقت النار»^(٢).

(١) إسناده ضعيف جدًا: يزيد الرقاشي ضعيف، وفيه انقطاع بين يزيد وأبي معاوية، وبينهما الأعمش كما في «التخريج». رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٧/ ٥٢-الحوت)، وهناد في «الزهد» [٢٤٩]، وابن أبي الدنيا في «صفة النار» [١٦]، والبيهقي في «البعث والنشور» [٤٨٤] من طريق أبي معاوية عن الأعمش عن الرقاشي به.

(٢) إسناده ضعيف: فيه إسماعيل بن عياش روايته ضعيفة عن غير الشاميين، وعمار بن غزية مدني. وفي

٩٣٣- وحدثنا ابن أبي داود قال: حدثنا محمد بن عوف قال: حدثنا أبو اليمان قال: أخبرنا شعيب، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «ناركم هذه - التي يوقد بنو آدم - جزء واحد من سبعين جزءاً من نار جهنم، فقليل؛ والله إن كانت لكافية يا رسول الله، قال: فإنها فضلت عليها بتسعة وستين جزءاً، كلهن مثل حرها» ^(١).

ولهذا الحديث طرق، والله أعلم.

أهل السنة متفقون مجمعون على أن الجنة والنار موجودتان مخلوقتان، ولهم أدلتهم القاطعة من الكتاب والسنة.

وقد احتج الإمام الآجري بعدد من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية لإثبات أنهما مخلوقتان موجودتان حقيقة. وأضيف بعض الآيات التي تدل على أنهما مخلوقتان موجودتان.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [التكوير: ١٣٣].

وقوله تَعَالَى: ﴿سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [الحديد: ٢١].

الإسناد - أيضاً -: حميد بن عبيد مولى بني المولى مجهول كما في «تعجيل المنفعة» (١/ ٤٧٣).

رواه أحمد في «المسند» [١٣٣٤٣]، وفي «الزهد» [٣٥٩] عن أبي اليمان به.

ورواه ابن أبي الدنيا في «صفة النار» [٢١٩]، وأبو الشيخ في «العظمة» (٣/ ٨١٤) من طريق إسماعيل ابن عياش به مثله.

(١) حديث صحيح متفق عليه: وإسناد المصنف صحيح.

رواه البخاري في «بدء الخلق» حديث [٣٢٦٥]، ومسلم في «صفة القيامة والجنة والنار» حديث

[٢٨٤٣]، كلاهما من طريق أبي الزناد به مثله.

فمعنى قوله **تَعَالَى**: ﴿أَعَدَّتْ﴾ أي هيئت، فهي موجودة مهياً لعباده المتقين.
وقوله **تَعَالَى**: ﴿وَالسَّيْقُوتِ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ١٠٠].

وقال **تَعَالَى** في رؤية رسوله محمد ﷺ لجبريل على هيئته التي خلقه الله عليها ورؤية غيره في السموات من الآيات الكبرى: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ (١١) ﴿أَفَتَمْتَرُونَ عَلَىٰ مَا بَرَأَ﴾ (١٢) ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ﴾ (١٣) ﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ﴾ (١٤) ﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ﴾ (١٥) ﴿إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾ (١٦) ﴿مَا رَآهُ الْبَصَرُ وَمَا طَفَى﴾ (١٧) ﴿لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ ءَايَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ﴾ [الحجرات: ١١-١٨].

فقد أرى رسوله ﷺ كثيراً من آيات الله الكبرى، ومنها الجنة، ومنها سدرة المنتهى عندها جنة المأوى.

وعن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «قَالَ اللَّهُ: أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ، فَاقْرَءُوا إِن شِئْتُمْ: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ [السجدة: ١٧]» (١).

وأما الأدلة على أن النار موجودة مخلوقة:

فمنها قول الله **تَعَالَى**: ﴿فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَٰكِن تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٢٤].

وقوله **تَعَالَى**: ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [الحجرات: ١٣١].

(١) متفق عليه: أخرجه البخاري في «بدء الخلق» حديث [٣٢٤٤]، ومسلم من طرق في «كتاب الجنة» حديث [٢٨٢٤].

فأهل السنة والجماعة، وعلى رأسهم أصحاب رسول الله ﷺ يؤمنون بوجود الجنة والنار، وأنها مخلوقتان، وإيمانهم هذا مبني على نصوص الكتاب والسنة، وما علم من الدين بالضرورة من أخبار الرسل ﷺ وخالفهم أهل الضلال والبدع من القدرية والمعتزلة فلا علم ولا هدى.

قال الإمام ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ في كتابه «حادي الأرواح» ص: (١٨-١٩):

«لم يزل أصحاب رسول الله ﷺ والتابعون وتابعوهم وأهل السنة والحديث قاطبة وفقهاء الإسلام وأهل التصوف والزهد على اعتقاد ذلك وإثباته مستنديين في ذلك إلى نصوص الكتاب والسنة وما علم بالضرورة من أخبار الرسل كلهم من أولهم إلى آخرهم، فإنهم دعوا الأمم إليها، وأخبروا بها إلى أن نبغت نابغة من القدرية والمعتزلة فأنكرت أن تكون مخلوقة الآن، وقالت بل الله ينشئها يوم القيامة، وحملهم على ذلك أصلهم الفاسد الذي وضعوا به شريعة فيما يفعله الله، وأنه ينبغي له أن يفعل كذا ولا ينبغي له أن يفعل كذا، وقاسوه على خلقه في أفعالهم فهم مشبهة في الأفعال، ودخل التجهم فيهم فصاروا مع ذلك معطلة في الصفات، وقالوا خلق الجنة قبل الجزاء عبث، فإنها تصير معطلة مددًا متطاولة ليس فيها سكانها، قالوا: من المعلوم أن ملكًا لو اتخذ دارًا وأعد فيها ألوان الأطعمة والآلات والمصالح وعطلها من الناس ولم يمكنهم من دخولها قرونًا متطاولة لم يكن ما فعله واقعًا على وجه الحكمة، ووجد العقلاء سبيلًا إلى الاعتراض عليه!! فحجروا على الرب تعالى بعقولهم الفاسدة وآرائهم الباطلة!! وشبهوا أفعاله بأفعالهم وردوا من النصوص ما خالف هذه الشريعة الباطلة التي وضعوها للرب أو حرفوها عن مواضعها وضللوا وبدعوا من خالفهم فيها، والتزموا فيها لوازم أضحكوا

عليهم فيها العقلاء ولهذا يذكر السلف في عقائدهم أن الجنة والنار مخلوقتان ويذكر من صنف في المقالات أن هذه مقالة أهل السنة والحديث قاطبة لا يختلفون فيها.

ثم ذكر رَحِمَهُ اللهُ شبيه هؤلاء الضالين ص: (٤٥-٤٦)، ثم كرَّرَ عليها بالإبطال من آخر ص: (٤٦-٤٩).





قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللهُ: قد تقدم ذكرنا في الباب الذي مضى مثل قوله ﷺ: «اطلعت في الجنة، فرأيت أكثر أهلها الفقراء، واطلعت في النار، فرأيت أكثر أهلها النساء».

وسنذكر في هذا الباب ما لا يجهله العلماء بالحديث أنها حق.

٩٣٤- أخبرنا أبو بكر جعفر بن محمد الفريابي قال: حدثنا عبد الأعلى بن حماد النرسي قال: حدثنا يزيد بن زريع قال: حدثنا سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، أن أنس بن مالك رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: أنبأهم أن رسول الله ﷺ قال: «بينما أنا أسير في الجنة، إذ عرض لي نهر حافتاه قباب اللؤلؤ المجوف، فقال الملك: أتدري ما هذا؟ هذا الكوثر الذي أعطاك ربك، وضرب بيده إلى أرضه، فأخرج من طينه المسك»^(١).

٩٣٥- وحدثنا أبو محمد بن صاعد قال: حدثنا الحسين بن الحسن المروزي قال: حدثنا محمد بن أبي عدي قال: حدثنا حميد الطويل، عن أنس قال: قال

(١) حديث صحيح متفق عليه: أخرجه المصنف بإسناد صحيح، وفيه قتادة مدلس وقد عنعن، لكنه صرح بالتحديث عند البخاري.

رواه ابن حبان [٦٤٧٤] عن الحسن بن سفيان عن عبد الأعلى به مثله.
وأخرجه أحمد (١٣٤٢٥-الرسالة) من طريق سعيد بن أبي عروبة به نحوه.
ورواه البخاري في «الرقاق» حديث [٦٥٨١] من طريقين عن همام عن قتادة به نحوه.

رسول الله ﷺ: «دخلت الجنة، فرأيت فيها نهراً، حافتاه خيام اللؤلؤ، فضربت بيدي إلى ما يجري فيه الماء فإذا مسك أذقر، فقلت: يا جبريل، ما هذا؟ قال: هذا الكوثر الذي أعطاك الله عزَّ وجلَّ».

٩٣٦- وأخبرنا أبو جعفر محمد بن صالح بن ذريح العكبري قال: حدثنا هناد ابن السري قال: حدثنا عبيدة بن حميد، عن حميد الطويل، عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «دخلت الجنة فإذا أنا بنهر، حافتاه خيام اللؤلؤ، فضربت بيدي في مجرى مائه، فإذا مسك أذقر، فقلت: يا جبريل، ما هذا؟ قال: هذا الكوثر الذي أعطاك الله عزَّ وجلَّ»^(١).

٩٣٧- حدثنا أبو بكر قاسم بن زكريا المطرزي قال: حدثنا أبو كريب قال: حدثنا أبو بكر بن عياش قال: حدثنا حميد الطويل، عن أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله ﷺ: «أدخلت الجنة، فرفع لي فيها قصر، فقلت: لمن هذا؟ فقالوا: لرجل من قريش وظننت أني أنا هو، فقلت: من هو؟ قالوا: عمر بن الخطاب...»، وذكر باقي الحديث.

(١) حديث صحيح: أخرجه المصنف من طريقين الأولى صحيحة والثانية حسنة. وحميد مدلس وقد عنعن، وقد صرح بالتحديث عند اللالكائي.

رواه الحسين المروزي في «زوائد الزهد» لابن المبارك [١٦١٢]. ورواه هناد في «الزهد» [١٣٤]. ورواه أحمد في «المسند» (١٢٠٠٨، ١٢١٥١، ١٣٧٧٦)، وابن أبي شيبة (٣٠٥/٦-الحوت)، وأبو يعلى (٣٧٢٦، ٣٨٢٣)، وابن حبان [٦٤٧٢]، والحاكم [٢٦٦]، واللالكائي في «شرح أصول الاعتقاد» [٢٢٥١]، من طرق عن حميد به بألفاظ متقاربة نحوه. قال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين. ووافقه الذهبي. وأخرجه أحمد [١٣٥٧٨]، وأبو يعلى [٣٥٢٩]، وابن حبان [٦٤٧١] من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس مرفوعاً نحوه. وهذا سند صحيح على شرط مسلم.

قال أبو بكر بن عياش: «قلت لحميد: في النوم؟ أو في اليقظة؟ قال: لا، بل في اليقظة»^(١).

٩٣٨- حدثنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبد الحميد الواسطي قال: حدثنا محمد بن رزق الله الكلوذاني قال: حدثنا زيد بن الحباب قال: حدثني الحسين ابن واقد قال: حدثني عبد الله بن بريدة الأسلمي قال: سمعت أبي يقول: «أصبح رسول الله ﷺ يوماً فقال: «إني دخلت الجنة البارحة، فرأيت فيها قصرًا مربعًا من ذهب، فقلت: لمن هذا القصر؟ ف قيل: لرجل من العرب، فقلت: فأنا من العرب، فلمن هذا؟ ف قيل: لرجل من المسلمين، من أمة محمد، قلت: فأنا محمد، فلمن

(١) حديث صحيح: وإسناد المصنف صحيح رجاله ثقات، إلا أبا بكر بن عياش فقد تكلم بعض الأئمة في حفظه، وحديثه هذا متابع عليه كما سيأتي في «التخريج».

رواه المصنف مكرراً [١٣٧٧]، والضياء المقدسي في «الأحاديث المختارة» (٢٠٧٧/٦) من طريق قاسم بن زكريا المطرز به مثله. وذكر المصنف تمام الحديث: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: فَمَا مَنَعَنِي أَنْ أَدْخُلَهُ إِلَّا غَيْرُكَ يَا أَبَا حَفْصٍ، قَالَ: أَعَلَيْكَ أَغَارُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ وَهَلْ رَفَعَنِي اللَّهُ تَعَالَى إِلَّا بِكَ وَهَدَانِي؟ وَهَلْ مَنَّ اللَّهُ عَزَّجَلَّ عَلَيَّ إِلَّا بِكَ؟ قَالَ: وَبِكَيِّ».

ورواه أبو نعيم في «معرفة الصحابة» [١٩٧] من طريق محمد بن العلاء به.

ورواه الترمذي في «أبواب المناقب» حديث [٣٦٨٨]، والنسائي في «الكبرى» [٨٠٨٣]، وأحمد (١٢٠٤٦، ١٢٨٣٤، ١٢٩٨٣، ١٣٧٧٥)، وفي «فضائل الصحابة» [٧١٥]، وابنه عبد الله [٤٥١]، وابن أبي عاصم في «السنن» [١٢٦٦]، وأبو يعلى (٣٧٣٦، ٣٨٦٠)، وابن حبان [٦٨٨٧]، وغيرهم من طرق عن حميد عن أنس نحوه مطوّلًا ومختصرًا. إلا قول عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «وَهَلْ رَفَعَنِي اللَّهُ تَعَالَى إِلَّا بِكَ وَهَدَانِي؟ وَهَلْ مَنَّ اللَّهُ عَزَّجَلَّ عَلَيَّ إِلَّا بِكَ؟» فلم يذكروه في رواياتهم. قال الترمذي: «حسن صحيح».

ورواه أحمد (١٢٩٨٣، ١٣٨٤٧)، وابنه عبد الله في «فضائل الصحابة» [٤٥١]، وأبو يعلى (٣٧٣٦، ٤١٨٢)، وابن حبان [٥٤] من طريقين عن أنس نحو رواية الجماعة عن حميد.

هذا القصر؟ فقيل: لعمر بن الخطاب، فقال رسول الله ﷺ: «فلولا غيرتك يا عمر، لدخلت القصر»، فقال له عمر: يا رسول الله، ما كنت لأغار عليك^(١).

٩٣٩- وحدثنا أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي قال: حدثنا كامل بن طلحة الجحدري قال: حدثنا الليث بن سعد، عن عقيل بن خالد، عن ابن شهاب، عن سعيد بن المسيب: أن أبا هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: بينا نحن عند رسول الله ﷺ فقال: «بينا أنا نائم رأيتني في الجنة، فإذا أنا بامرأة شوهاء^(٢) - يعني: حسناء - إلى جانب قصر، فقلت: لمن هذا القصر؟ فقالوا: لعمر بن الخطاب، فذكرت غيرتك، فوليت مدبراً»، قال أبو هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: فبكى عمر، فقال: بأبي وأمي، أعليك أغار؟^(٣).

(١) إسناده حسن: فيه زيد بن الحباب صدوق يخطئ في حديث الثوري، قاله في «التقريب». قلت: لقد توبع كما سيأتي في «التخريج».

رواه أحمد في «المسند» (٢٢٩٩٦-الرسالة)، وفي «فضائل الصحابة» [١٧٣١]، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٦/٣٥٥ و٣٩٦-الحوت)، وابن حبان [٧٠٨٦] من طريق زيد بن الحباب به. ورواه الترمذي في «أبواب المناقب» حديث [٣٦٨٩]، وأحمد في «المسند» [٢٣٠٤٠]، وفي «فضائل الصحابة» [٧١٣]، وابن خزيمة [١٢٠٩]، والحاكم في «المستدرک» (١١٧٩، ٥٢٤٥) من طريقين آخرين عن حسين بن واقد به نحوه، تأمناً ومختصراً. قال الترمذي: «هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ. وَمَعْنَى هَذَا الْحَدِيثِ: «أَنِّي دَخَلْتُ الْمَبَارِحَةَ الْجَنَّةَ» يَعْنِي: رَأَيْتُ فِي النَّامِ كَأَنِّي دَخَلْتُ الْجَنَّةَ، هَكَذَا رُوِيَ فِي بَعْضِ الْحَدِيثِ، وَيُرْوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّهُ قَالَ: «رُؤْيَا الْأَنْبِيَاءِ وَحْيٌ». وقال الحاكم: «صحيح على شرط الشيخين».

(٢) في البخاري ومسلم «تتوضأ»، وهو الصواب.

(٣) حديث صحيح متفق عليه: رواه المصنف بإسناد حسن. رجاله ثقات خلا كامل بن طلحة الجحدري، فقد تكلم فيه ابن معين، وسئل أحمد بن حنبل عنه وعن أحمد بن محمد بن أيوب، فقال: «ما أعلم أحداً يدفعهما بحجة». وقال أبو حاتم: «لا بأس به». «التهذيب» (٨/٤٠٨-٤٠٩).

قلت: لقد تابعه جمع من الثقات عن الليث.

حدثنا ابن صاعد أبو محمد قال: حدثنا بحر بن نصر الخولاني قال: حدثنا عبد الله بن وهب قال: حدثني زمعة بن صالح^(١)، عن عيسى بن عاصم، عن زر ابن حبيش، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «صلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح، فبينما هو في الصلاة مدّ يده ثم أخرها، فلما فرغ من الصلاة قلنا: يا رسول الله، صنعت في صلاتك هذه ما لم تصنع في صلاة قبلها؟ قال: «إني أريت الجنة عرضت علي، ورأيت فيها دائية قطوفها دائية حبها كالدُّبَا، فأردت أن أتناول منها فأوحى إلي: أن استأخر، فاستأخرت، ثم عرضت علي النار بيني وبينكم، حتى رأيت ظلي وظلكم، فأومأت إليكم أن استأخروا». وذكر الحديث^(٢).

بعد أن ساق المؤلف في الباب السابق الأدلة من الكتاب والسنة على إثبات أن الجنة والنار مخلوقتان موجودتان أضاف في هذا الباب الأدلة على رؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم

= رواه ابن أبي عاصم في «السنة» [١٢٧٢]، وابن شاهين في «شرح مذاهب أهل السنة» [٩٧]، واللالكائي [٢٤٧٧] من طريق كامل بن طلحة به. ورواه البخاري في «بدء الخلق» حديث [٣٢٤٢] عن سعيد بن أبي مريم، وفي «التعغير» حديث [٧٠٢٣] عن سعيد بن غفير، و[٧٠٢٥] عن يحيى بن بكير، ثلاثتهم عن الليث بن سعد به نحوه. ورواه البخاري في «النكاح» حديث [٥٢٢٧]، ومسلم في «فضائل الصحابة» حديث [٢٣٩٥] من طريق الزهري عن ابن المسيب به نحوه. (١) كذا، والصواب معاوية بن صالح، كما في جميع المصادر التي ورد فيها هذا الحديث. وانظر: «التاريخ الكبير» للبخاري (٣٩٥/٦)، و«الجرح والتعديل» لابن أبي حاتم (٢٨٣/٦)، و«التهذيب» (٢١٦-٢١٧/٨).

(٢) في إسناده معاوية بن صالح قاضي الأندلس، صدوق له أوهام. رواه ابن خزيمة في «صحيحه» [٨٩٢]، والطحاوي في «مشكل الآثار» [٥٧٦٢] كلاهما عن بحر بن نصر الخولاني عن ابن وهب عن معاوية بن صالح به مثله. ورواه الطبراني في «الشاميين» [٢٠٧٨]، والحاكم في «المستدرک» [٨٤٠٨]، وأبو نعيم في «صفة الجنة» [٣٤٩]، والضياء المقدسي في «الأحاديث المختارة» (٢١٣٦/٦) من طرق عن ابن وهب عن معاوية ابن صالح به نحوه. وقال الحاكم: «صحيح الإسناد». ووافقه الذهبي. قلت: في سند رواية الحاكم نعيم بن حماد الخزاعي، وفي حديثه بعض المخالفة لرواية الجماعة.

للجنة ودخوله فيها وسيره فيها ورؤيته لبعض قصورها وبعض أنهارها، وأهل السنة يؤمنون بذلك ولا يرتابون فيه.

وهذا من فضائل الرسول الكريم ﷺ ومن جملة الدلائل على منزلته عند ربه جَلَّ وَعَلَا.



بَاب



ذكر الإيمان بأن أهل الجنة
خالدون فيها أبداً، وأن أهل
النار من الكفار والمنافقين،
خالدون فيها أبداً

قال محمد بن الحسين رحمه الله:

بيان هذا في كتاب الله عز وجل وفي سنن رسول الله ﷺ.

قال الله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا شُلَّالٌ طَلِيلًا﴾ [النساء: ٥٧].

وقال عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ [النساء: ١٢٢].

وقال عز وجل: ﴿هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّالِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [المائدة: ١١٩].

وقال عز وجل: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْبَرُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٢٠﴾ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُقِيمٌ ﴿٢١﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ [التوبة: ٢٠ - ٢٢].

وقال عَزَّجَل: ﴿وَالسَّيْقُوتَ الْأَوْثَنَ مِنَ الْمُهَجَّرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَنٍ رَزِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتَهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التَّوْبَةُ: ١٠٠].

وقال عَزَّجَل: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ﴿٤٧﴾ لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾ [الحَجَّز: ٤٧ - ٤٨].

وقال عَزَّجَل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴿٣٠﴾ أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتٌ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [الكَافَّة: ٣٠ - ٣١].

وقال أيضًا: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ﴿١٠٧﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا﴾ [الكَافَّة: ١٠٧ - ١٠٨].

وقال عَزَّجَل: ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ﴿٢٧﴾ فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ ﴿٢٨﴾ وَطَلْحٍ مَبْضُودٍ ﴿٢٩﴾ وَظِلِّ مَمْدُودٍ ﴿٣٠﴾ وَمَاءٍ مَسْكُوبٍ ﴿٣١﴾ وَفَنَكِهِةٍ كَثِيرَةٍ ﴿٣٢﴾ لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ ﴿٣٣﴾ وَفُرُشٍ مَرْفُوعَةٍ﴾

[الْوَاغِيَّة: ٢٧ - ٣٤]

وقال عَزَّجَل: ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [الْبَقَاء: ٩].

وقال عَزَّجَل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ﴿٧﴾ جَزَاءُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ﴾ [الْبَيِّنَات: ٧ - ٨].

قال محمد بن الحسين رحمه الله:

ولهذا في القرآن نظائر كثيرة، تخبر أن المتقين في الجنة خالدين فيها آمنين، لا يذوقون فيها الموت أبداً، ولا يخرجون من الجنة أبداً.

قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ﴿٥١﴾ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿٥٢﴾ يَلْبَسُونَ مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَقَابِلِينَ ﴿٥٣﴾ كَذَلِكَ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ﴿٥٤﴾ يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ آمَنِينَ ﴿٥٥﴾ لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ وَوَقَّعْنَا لَهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿٥٦﴾﴾

[الأنعام: ٥١ - ٥٦]

قال محمد بن الحسين رحمه الله:

وقد ذكر الله عز وجل في كتابه أهل النار الذين هم أهلها، يخلدون فيها أبداً.

قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لَهُمْ فِيهِمْ طَرِيقًا ﴿١٦٨﴾ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿١٦٩﴾﴾ [النساء: ١٦٨ - ١٦٩].

وقال عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا ﴿٦١﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿٦٢﴾﴾ [الأنعام: ٦٤ - ٦٥].

وقال عز وجل: ﴿لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فِيمَوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ ﴿٣٦﴾﴾ [فاطر: ٣٦].

وقال عز وجل: ﴿وَنَادُوا بِمَلِكٍ لِّيَقْضِيَ عَلَيْهِمُ تِلْكَ الْآيَةُ الَّتِي كُنتُمْ تُنْكِرُونَ ﴿٧٧﴾﴾ [الحج: ٧٧].

وقال عز وجل: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ مَا بَيْنَ يَدَيْهِمْ تُكَلِّمُهُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَكُنتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ﴿٣١﴾ وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُستَقْبِرِينَ ﴿٣٢﴾ وَبَدَا لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٣٣﴾ وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنسِفُكُمْ كَمَا نَسَفْنَا لُقَاقِئَهُمْ يَوْمَ الْقَوْمِ

هَذَا وَمَاؤُنْكَ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَصِيرِينَ ﴿٣١﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ أَخَذُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ هُزُوا وَغَرَّكُمْ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿[الْبَاقِيَاتُ: ٣١ - ٣٥].

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللَّهُ: فالقرآن شاهد: أن أهل الجنة خالدون فيها أبداً، في جوار الله عَزَّجَلَّ، في النعيم يتقلبون.

قال الله عَزَّجَلَّ: ﴿وَفِيكَهٗ كَثِيرٌ ﴿٣٢﴾ لَا مَقْطُوعَةٌ وَلَا مَمْنُوعَةٌ ﴿٣٣﴾ وَفُشِّ مَرْفُوعَةٌ ﴿٣٤﴾﴾

[الْبَاقِيَاتُ: ٣٢ - ٣٤]

وأن أهل النار الذين هم أهلها في العذاب الشديد أبداً ﴿لَا يُفْرَقُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ﴾ [الْحَجَر: ٧٥].

٩٤١- أخبرنا الضريابي قال: حدثنا إسحاق بن راهويه قال: أخبرنا النضر بن شميل، عن حماد بن سلمة، عن عاصم بن أبي النجود، عن أبي صالح، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عن رسول الله ﷺ قال: «يجاء بالثوت يوم القيامة، كأنه كبش أملح أعقر، فيوقف بين الجنة والنار، ثم يقال: يا أهل الجنة، فيشرئبون وينظرون، ثم يقال: يا أهل النار، فيشرئبون وينظرون، فيرون أن الضرج قد جاءهم فيدعى فيذبح بين الجنة والنار، ويقال: يا أهل الجنة، خلود لا موت فيه، ويا أهل النار، خلود لا موت فيه»^(١). قال إسحاق: قال النضر: الأعقر الذي فيه بياض وسواد.

(١) **حديث صحيح:** وإسناد المصنف فيه عاصم بن أبي النجود، قال في «التقريب»: «صدوق له أوهام». رواه أحمد - الرسالة - (٩٤٤٩، ١٠٦٥٧)، والدارمي [٢٨٥٣]، والبزار [٩٠٢١] من طرق عن حماد بن سلمة به نحوه.

ورواه ابن ماجه في «الزهد» حديث [٤٣٢٧]، وأحمد (٧٥٤٦، ١٠٦٥٦)، وابن حبان [٧٤٥٠]، والحاكم [٢٧٨] من طرق عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عن النبي

٩٤٢- أخبرنا الضريابي قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعلي بن المديني قالا: حدثنا أبو معاوية محمد بن خازم قال: حدثنا الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يُوتَى بِالْمَوْتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، كَأَنَّهُ كَبْشٌ أَمْلَحُ، فَيُوقَفُ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، فَيُقَالُ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ، أَتَعْرِفُونَ هَذَا؟ فَيُشَرِّبُونَ وَيَنْظُرُونَ، فَيَقُولُونَ: هَذَا الْمَوْتُ، وَيُقَالُ: يَا أَهْلَ النَّارِ، أَتَعْرِفُونَ هَذَا؟ فَيُشَرِّبُونَ وَيَنْظُرُونَ، وَيَقُولُونَ: هَذَا الْمَوْتُ، فَيُؤْمَرُ بِهِ فَيَذْبَحُ، ثُمَّ يُقَالُ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ، خُلُودٌ وَلَا مَوْتَ، وَيَا أَهْلَ النَّارِ، خُلُودٌ وَلَا مَوْتَ»، ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ﴿وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [مَرْكَاة: ٣٩] (١).

ولهذين الحديثين طرق جماعة.

ساق الإمام الأجري رَحِمَهُ اللَّهُ في هذا الباب عدداً من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية لإثبات أن أهل الجنة خالدون فيها أبداً في نعيم دائم لا انقطاع له، وأن أهل النار من الكفار والمنافقين خالدون فيها أبداً في عذاب مقيم ودائم أبداً لا انقطاع له.

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ معناه. قال الحاكم: «صحيح على شرط مسلم». ووافقه الذهبي.

ورواه الترمذي في «أبواب صفة الجنة» حديث [٢٥٥٧]، وأحمد [٨٨١٧]، وابن خزيمة في «التوحيد» (١/ ٢١٥-٢١٧)، وابن منده في «الإيمان» [٨١٥] من طريقين عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعاً نحوه، في حديث طويل. وقال الترمذي: «حديث حسن». وروى البخاري في «الرقاق» حديث [٦٥٤٥] من طريق الأعرج عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يُقَالُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ خُلُودٌ لَا مَوْتَ، وَلِأَهْلِ النَّارِ: يَا أَهْلَ النَّارِ خُلُودٌ لَا مَوْتَ».

(١) حديث صحيح، متفق عليه: أخرجه المصنف بإسناد صحيح.

رواه مسلم في «الجنة وصفة نعيمها» حديث [٢٨٤٩] عن أبي بكر بن أبي شيبة وأبي كريب، كلاهما عن أبي معاوية به مثله.

ورواه البخاري في «التفسير» حديث [٤٧٣٠] عن حفص بن عمر عن أبيه عن الأعمش به نحوه.

ومن الأدلة القرآنية الكثيرة الدالة على خلود أهل الجنة:

قول الله تَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ [النساء: ١٢٢].

ساق المؤلف هذه الآية وغيرها من الآيات الدالة دلالات واضحة على خلود أهل الجنة فيها خلوداً مؤبداً لا انقطاع له.

وقوله ﷺ: «يُجَاءُ بِالْمَوْتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُ كَبُشْ أَمْلَحٌ... ثُمَّ يُقَالُ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ خُلُودٌ فَلَا مَوْتَ وَيَا أَهْلَ النَّارِ خُلُودٌ فَلَا مَوْتَ».

والقول بدوام الجنة والنار دواماً لا ينقطع هو قول أهل السنة والجماعة وأدلتهم نصوص الكتاب والسنة القاطعة بذلك، وخالفهم في ذلك الجهمية، فقالوا بفناء الجنة والنار، ولم يرفعوا رؤوسهم بهذه النصوص القطعية من الكتاب والسنة، كما هو منهجهم في سائر مخالفاتهم للكتاب والسنة ولأهل الحق وعلى رأسهم الصحابة الكرام، ومن مخالفاتهم الخطيرة قولهم بتعطيل صفات الله وأسمائه.

ومن ذلك إنكار علو الله واستوائه على عرشه اللذين قامت عليهما الأدلة الكثيرة والبراهين القاطعة من النقل والعقل.

نسأل الله أن يثبت قلوبنا على الحق وأن لا يزيغ قلوبنا بعد إذ هدانا إنه سميع الدعاء.





قال محمد بن الحسين الأجري رَحِمَهُ اللهُ: الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، والحمد لله على كل حال، وصلى الله على محمد النبي وآله وسلم.

أما بعد: فينبغي أن نبين للمسلمين من شرائع الحق التي ندبهم الله عزَّ وجلَّ إليها، وأمرهم بلزوم الجماعة، وأمرهم بطاعته وطاعة رسوله ﷺ، فإني أبين لهم فضل نبيهم ﷺ، ليعلموا قدر ما خصهم الله عزَّ وجلَّ به، إذ جعلهم من أمة، ليشكروا الله عزَّ وجلَّ على ذلك.

قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿ كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿١٥١﴾ فَأَذْكُرُوا لِي آيَاتِي وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ ﴾ [البقرة: ١٥١ - ١٥٢].

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللهُ:

قبيح بالمسلمين أن يجهلوا معرفة فضائل نبيهم ﷺ، وما خصه الله عزَّ وجلَّ به من الكرامات والشرف في الدنيا والآخرة، وقد رسمت في هذه أربعة أجزاء مختصرة، حسنة جميلة، مما خص الله تعالى به النبي ﷺ، حالاً بعد حال.

وقد أحببت أن أذكر في هذا الكتاب الذي وسمته بكتاب الشريعة من فضائل نبينا محمد ﷺ ما لا ينبغي للمسلمين جهله، بل يزيدهم علماً

وفضلاً وشكراً لمولاهم الكريم، والله الموفق لما قصدت له، والمعين عليه إن شاء الله تعالى.

ذكر الإمام الأجرى في هذا الباب فضائل النبي ﷺ ومزاياه؛ الأمور التي دلَّ عليها كتاب الله:

منها: أن الله أرسله يتلو على أمته آيات الله ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة، وفي هذا المعنى ثلاث آيات، ذكر الأجرى آية واحدة من سورة البقرة، وبقيت اثنتان من سورة آل عمران ومن سورة الجمعة.

وهذه الآيات فيها بيان فضائل رسول الله ﷺ، وهذه الفضائل من أكثر النعم على هذه الأمة، ولذا قال في آخر هذه الآية من سورة البقرة: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ﴾ [البقرة: ١٥٢].



بَاب



ذكر ما نعت الله عز وجل
به نبيه محمداً ﷺ
في كتابه من الشرف العظيم،
مما تقربه أعين المؤمنين

قال محمد بن الحسين رحمه الله:

اعلموا - رحمنا الله وإياكم - أن الله عز وجل شرف نبيه ﷺ بأعلى شرف،
ونعته بأحسن النعت، ووصفه بأجمل الوصف، وأقامه في أعلى الرتب.

أخبرنا مولانا الكريم: أنه بعثه بشيراً ونذيراً، وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً
منيراً، فقال الله عز وجل: ﴿يَأَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً ﴿٤٥﴾ وَدَاعِياً إِلَى اللَّهِ
بِإِذْنِهِ وَسِرَاجاً مُنِيراً ﴿٤٦﴾ وَيَشِرُّ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلاً كَبِيراً ﴾ [الجزأب: ٤٥ - ٤٧].

وقال عز وجل: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيراً وَنَذِيراً وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾

[فأط: ٢٤]

قال محمد بن الحسين رحمه الله: فقد حذر ﷺ، وأنذر وبشروا قصر.

ثم أخبرنا مولانا الكريم: أن محمداً دعوة أبيه إبراهيم، ودعوة أبيه إسماعيل
عليهما السلام، وبشر به عيسى ابن مريم عليه السلام.

قال الله عز وجل: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ١٢٧﴾ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ١٢٨ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿[البقرة: ١٢٧ - ١٢٩].

قال محمد بن الحسين رحمه الله: فاستجاب الله عز وجل لإبراهيم وإسماعيل عليهما السلام، فاختص من ذريتهما من أحب، وهو محمد ﷺ من أشرف قريش نسباً، وأعلاها قدراً، وأكرمها بيتاً، وأفضلها عترة، فبعثه بشيراً ونذيراً.

وقال عز وجل: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَتَّبِعْ إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ [الصافات: ٦].

فأثبت الله عز وجل على النصارى بيشارة عيسى ابن مريم عليه السلام لهم بمحمد ﷺ.

ثم إن الله جل ذكره: أخبر عن أهل الكتابين اليهود والنصارى: أنهم يجدون صفة محمد ﷺ في التوراة والإنجيل، وأنه نبي، وأوجب عليهم اتباعه ونصرته، فقال جل ذكره: ﴿عَذَابِي أَصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ١٥٦﴾ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَاَلَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ١٥٧ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿[الأعراف: ١٥٦ - ١٥٧].

وقال عز وجل: ﴿يَتَاهَلُ الْكِتَابَ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ١٥ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [المائدة: ١٥ - ١٦].

وقال عز وجل: ﴿يَتَاهَلُ الْكِتَابَ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِن بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [المائدة: ١٩].

قال محمد بن الحسين رحمه الله: فقطع الله عز وجل حجج أهل الكتابين بما أخبر عن صفته في كتبهم، وأن الذي جاء به محمد ﷺ هو النور، وهو الحق، وأنه يخرجهم به من الظلمات إلى النور، وأنه يهديهم به إلى صراط مستقيم.

ثم أخبر الله عز وجل: أن الذي يدعو إليه محمد ﷺ هو الحق وهو الصراط المستقيم، فأوجب على الخلق: الإنس والجن، قبوله، وأخبر عن الجن، لما سمعوا من رسول الله ﷺ، ما أمره الله عز وجل أن يبلغهم، عرفوا أنه الحق، وآمنوا به وصدقوا واتبعوه.

فقال جل ذكره: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلُوا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ١٩ قَالُوا يَتَّبِعُونَآ إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِن بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَىٰ طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ٢٠ يَتَّبِعُونَآ أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ﴾ [الجن: ٢٩ - ٣١].

وقال عز وجل: ﴿وَإِنَّكَ لَتَدْعُهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الجن: ٧٣].

ثم أخبر عَزَّجَلَّ: أنه يظهر دين نبيه ﷺ على كل دين خالفه، فقال
عَزَّجَلَّ: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾.

ثم أخبر الله عَزَّجَلَّ: أنه لا يتم لأحد الإيمان بالله عَزَّجَلَّ وحده، حتى يؤمن بالله
ورسوله.

ثم أخبر عَزَّجَلَّ أن من لم يؤمن بالله ورسوله: لم يصح له الإيمان، فقال جل
ذكره: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَىٰ أَمْرٍ جَامِعٍ لَّمْ يَذْهَبُوا حَتَّىٰ
يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَفِئُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [التوبة: ٦٢].

وقال عَزَّجَلَّ: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ
وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ [الحجرات: ١٥].

وقال عَزَّجَلَّ: ﴿وَمَنْ لَّمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا﴾ [التنج: ١٣].
وقال عَزَّجَلَّ: ﴿فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورَ الَّذِي أَنزَلْنَا وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [التجاثين: ٨].
وقال عَزَّجَلَّ: ﴿آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ
وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿٧﴾ وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِنُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِن كُنْتُمْ
مُؤْمِنِينَ﴾ [الحجديد: ٧ - ٨].

وقال عَزَّجَلَّ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ
وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنزَلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ
ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [النساء: ١٣٦].

ثم أعلمنا مولانا الكريم: أن علامة صحة محبة من ادعى محبة الله عَزَّجَلَّ: أن
يكون محباً لرسوله محمد ﷺ متبعاً له، وإلا لم تصح له المحبة لله عَزَّجَلَّ.

قال الله عز وجل: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾
[التوبة: ٢٤]

وقال عز وجل: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [المائدة: ٣١].

فجعل الله عز وجل محبة رسوله واتباعه علماً ودليلاً لصحة محبتهم له، مع اتباعهم رسوله فيما جاء به، وأمر به، ونهى عنه.

ثم أخبر عز وجل أن من كفر برسوله: فهو كمن كفر بالله عز وجل، ومن كذب رسوله فقد كذب الله عز وجل.

وقال عز وجل في قصة المنافقين: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ﴾ [التوبة: ٨٤].

وقال عز وجل: ﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [التوبة: ٩٠].

ثم إن الله عز وجل أمر المؤمنين أن لا يرغبوا بأنفسهم عن نفس رسول الله ﷺ في جهاد معه، والصبر معه على كل مكروه يلحقهم.

فقال عز وجل: ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ

اللَّهُ وَلَا يَطْشُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نِيْلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢٠﴾ [التَّوْبَةُ: ١٢٠].

ثم إن الله عزَّ وجلَّ أقام نبيه ﷺ مقام البيان عنه.

فقال عزَّ وجلَّ: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾

[الْبَقَرَةُ: ١٢٩]

وكان مما بينه لأمته: أن الله - جل اسمه - أوجب عليهم الطهارة والصلاة في كتابه، ولم يخبرهم بأوقات الصلاة، ولا بعدد الركوع، ولا بعدد السجود، ولا بما يطلب من القراءة فيها، وما تحريمها؟ وما تحليلها؟ ولا كثير من أحكامها، فبين ﷺ مراد الله عزَّ وجلَّ من كل ذلك.

وكذلك أوجب الزكاة في كتابه، ولم يبين: كم في الورق؟ ولا كم في الذهب؟ ولا كم في الغنم؟ ولا كم في الإبل؟ ولا كم في البقر؟ ولا كم في الزرع والثمر؟ فبين النبي ﷺ مراد الله عزَّ وجلَّ من كل ذلك.

وكذلك الصيام بين ما يحل فيه للصائم، وما يحرم عليه فيه.

وكذلك فرض الله عزَّ وجلَّ على عباده الحج على من استطاع إليه سبيلاً، ولم يخبرنا كيف الإهلال بالحج؟ ولا ما يلزم المحرم من كثير من الأحكام؟ فبينه ﷺ حالاً بعد حال.

وكذلك أحكام الجهاد، وكذلك أحكام البيع والشراء.

وكذلك حرم الله عزَّ وجلَّ الربا على المسلمين، وتوعدهم عليه بعظيم العقاب، ولم يبين لهم في الكتاب: كيف الربا؟ فبينه الرسول ﷺ.

وهذا في كثير من الأحكام، مما يطول شرحه، لم يعقل ما في الكتاب إلا ببيان الرسول ﷺ، زيادة من الله عز وجل لنبيه ﷺ، فيما أعطاه من الفضائل التي شرفه بها.

ثم فرض على جميع الخلق طاعته، وحرم عليهم معصيته، وذلك في غير موضع من كتابه، فقد قرن طاعة رسوله ﷺ إلى طاعته عز وجل، وأعلمهم أنه من عصى رسول الله فقد عصى الله.

قال عز وجل: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾

[الأنعام: ٣٢]

وقال عز وجل: ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ۖ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الأنعام: ١٣١ - ١٣٢].

وقال عز وجل: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِغِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۚ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾

[النساء: ١٣ - ١١٤]

وقال عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ [النساء: ٩٥].

وقال عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ﴾

[الأنعام: ٢٠]

وقال عَزَّجَلَّ: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾

[مُحَمَّدٌ : ٣٣]

ثم قال عَزَّجَلَّ: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النِّسَاءُ : ٨٠].

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللَّهُ: هذا في القرآن كثير في نيف وثلاثين موضعاً، أوجب طاعة رسوله ﷺ، وقرنها مع طاعته عَزَّجَلَّ، ثم حذر خلقه مخالفة رسوله ﷺ، وأن لا يجعلوا أمر نبيه ﷺ - إذا أمرهم بشيء، أو نهاهم عن شيء - كسائر الخلق، وأعلمهم عظيم ما يلحق من خالفه: من الفتنة التي تلحقه.

فقال عَزَّجَلَّ: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضاً قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [التَّوْبَةُ : ٦٣].

ثم إن الله عَزَّجَلَّ أوجب على من حكم عليه النبي ﷺ حكماً، أن لا يكون في نفسه حرج أو ضيق مما حكم به عليه الرسول ﷺ، بل يسلم لحكمه ويرضى، وإلا لم يكن مؤمناً.

فقال عَزَّجَلَّ: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيماً﴾ [النِّسَاءُ : ٦٥].

فالحرج ههنا: أن لا يشك.

ثم إن الله عَزَّجَلَّ أثنى على من رضي بما حكم له النبي ﷺ، أو حكم عليه، ورضي بما أعطاه من الغنيمة، من قليل أو كثير، وذم من لم يرض.

فقال جل اسمه: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ﴾ [التوبة: ٥٩].

ثم إن الله جل ذكره أخبرنا عن أهل النار - إذا هم دخلوها - كيف يتأسفون ويتحسرون على ترك طاعتهم لله عز وجل ورسوله إذ لم يطيعوا الله ورسوله، يوم كانوا في الحياة الدنيا ميسراً لهم طاعة الله ورسوله، فندموا حيث لم ينفعهم الندم وأسفوا حيث لم ينفعهم الأسف، فقال جل ذكره: ﴿يَوْمَ نُقَلِّبُ وُجُوهَهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلَيِّنَا اللَّهُ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ﴾ ٦٦ ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَ﴾ ٦٧ ﴿رَبَّنَا آتِنَاهُمْ مِمَّنْ ضَعُفَيْنَ مِنْ الْعَذَابِ وَالْعَنَاهُمْ لَعْنَا كَثِيرًا﴾ [الأعراف: ٦٦ - ٦٨].

وقال الله عز وجل: ﴿وَيَوْمَ يَعْزُزُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلَيِّنِي أَنْتَ اللَّهُمَّ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا﴾ ٦٨ ﴿يَوَيْلَ لِي لِمَ أَتَخَذْتُ فُلَانًا خَلِيلًا﴾ [الفرقان: ٢٧] إلى قوله: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا﴾ [الفرقان: ٣١].

قال محمد بن الحسين رحمه الله:

ألا ترون - رحمكم الله - كيف شرف الله نبينا محمداً ﷺ، في كل حال؟ يزيده شرفاً إلى شرف في الدنيا والآخرة. ثم اعلّموا: يا أمة محمد، يا مؤمنين، أن الله أوجب على جميع الخلق أن يعظموا قدر نبيه عليه الصلاة والسلام بالتوقير له والتعظيم، وأن لا يرفعوا أصواتهم فوق صوته، ولا يجهروا له في المخاطبة، كجهر بعضهم لبعض، بل يخفضوا أصواتهم عند صوته، كل ذلك إجلالاً له، وأعلمهم أن من خالف ما أمر الله به من ذلك التعظيم لرسوله: أنه يحبط عمله وهو لا يشعر.

فقال جل ذكره: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۖ وَأَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ ۖ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ۝﴾ [الحجرات: ١ - ٢].

ثم وعد جل ذكره من قبل من الله عز وجل ما أمر به في رسوله: من خفض الصوت والتوقير له: المغفرة مع الأجر العظيم، فقال جل ذكره: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلنَّقَاةِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ۝﴾

[الحجرات: ٣]

وقال عز وجل: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا ۝﴾ [النور: ٦٣].
وقال عز وجل: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ۖ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۝﴾ [الأنفال: ٢٤].

كل ذلك يحذر الله تعالى عباده مخالفة رسوله ﷺ، ويعظم قدره عندهم.

ثم أمر جل ذكره خلقه، إذا هم أرادوا أن يناجوا النبي ﷺ بشيء مما لهم فيه حظ: أن لا يناجوه حتى يقدموا بين يدي نجواهم صدقة، وكان الرجل إذا أراد أن يناجيه بشيء تصدق بصدقة، كل ذلك تعظيماً للرسول، وشرفاً له، فلما فعلوا ذلك ضاقت على بعضهم الصدقة، فاحتاج إلى مناجاته، فتوقف عن مناجاته، فخفض الله عز وجل ذلك على المؤمنين رافة منه بهم، فقال جل ذكره في ابتداء الأمر: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ جُودِكُمْ صَدَقَةٌ ذَٰلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ ۝﴾ [الحجرات: ١٢]. هذا لمن قدر على الصدقة.

ثم قال تفضلاً على من لم يجد صدقة: ﴿فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

[الْحَجَّالَةَ: ١٢]

ثم قال تفضلاً على الجميع على من قدر على الصدقة وعلى من لم يقدر، فقال عَزَّجَلَّ: ﴿أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ نَجْوَتِكُمْ صَدَقَاتٍ فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَاللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [الْحَجَّالَةَ: ١٣].

فخفف عنهم الصدقة، وأمرهم بإقام الصلاة وإيتاء الزكاة والطاعة لله عَزَّجَلَّ، ورسوله ﷺ.

ثم إن الله جل ذكره أعلم جميع خلقه، وأعلم نبيه ﷺ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: أنه قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، وأنه قد تمت نعمة الله عَزَّجَلَّ على نبيه، بأن هداه إلى الصراط المستقيم، وأعلمه أنه ينصره نصراً عزيزاً، فقال جل ذكره: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ۚ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝ وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا﴾ [الْبَقْع: ١ - ٣].

ثم أخبر الله عَزَّجَلَّ أن الذين يبايعون رسول الله ﷺ فَإِنَّمَا يَبَايِعُونَ اللَّهَ عَزَّجَلَّ، وكل ذلك تعظيماً لقدر محمد ﷺ عند ربه عَزَّجَلَّ، فقال جل ذكره: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمُسَوِّبُهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الْبَقْع: ١٠].

ثم أخبرنا عَزَّجَلَّ برضائه عنهم، إذ بايعوا نبيه ﷺ وَصَدَقُوا فِي بَيْعَتِهِ بِقُلُوبِهِمْ، فقال عَزَّجَلَّ: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ [الْبَقْع: ١٨].

ثم أمر الله جل ذكره المؤمنين أن يتأسوا في أمورهم برسول الله ﷺ، فقال جل ذكره: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَذِكْرٍ﴾ [الْجُرْأَتِ: ٢١].

ثم أوجب الله عز وجل على المؤمنين أن ينصحوا لله عز وجل، ثم أعلمهم أن من نصح لله فلينصح لرسوله وقرنهما جميعاً، ولم يفرق بينهما، فقال عز وجل: ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُوثُ مَا يَفْقُوثُ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِن سَبِيلٍ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [التَّوْبَةِ: ٩١].

ثم أخبرنا الله عز وجل أنه من خان رسول الله ﷺ فهو كمن خان الله عز وجل فقال: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنَتَكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾

[الْأَنْفَالُ: ٢٧]

ثم حذر الخلق من إيذاء رسول الله ﷺ، لا يؤذوه في حياته ولا بعد موته، وأخبر أن المؤذي لرسول الله ﷺ كمن أذى الله عز وجل، وأخبر أن المؤذي لله ولرسوله مستحق اللعنة في الدنيا والآخرة، فقال جل ذكره: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ، مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ عِندَ اللَّهِ عَظِيمًا﴾

[الْجُرْأَتِ: ٥٣]

وقال عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [التَّوْبَةِ: ٦١].

وقال عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا﴾ [الْجُرْأَتِ: ٥٧].

ثم أخبرنا الله عَزَّجَلَّ: أنه من حاد الرسول بالعداوة فقد حاد الله عَزَّجَلَّ، فقال الله عَزَّجَلَّ: ﴿لَا تَحِدْ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾

[الْحَاجُّونَ: ٢٢]

وقال عَزَّجَلَّ: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ﴾ [التَّوْبَةُ: ٦٣].

ثم أعلمنا مولانا الكريم أن النبي ﷺ أولى بالمؤمنين من أنفسهم، وأنه إذا أمر فيهم بأمر فعليهم قبول ما أمر به، ولا اختيار لهم إلا ما اختار رسولهم لهم: في أهليهم، وفي أموالهم وفي أولادهم، فقال جل ذكره: ﴿الَّتِي أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجَهُمْ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ [الْأَحْزَابُ: ٦].

وقال عَزَّجَلَّ: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾ [الْأَحْزَابُ: ٣٦].

ثم إن الله عَزَّجَلَّ رفع قدر نبيه ﷺ، وزاده شرفاً إلى شرفه، وفضله على سائر خلقه، بأن حرم أزواجه على جميع العالمين أن يتزوجوهن بعد موته، وكذلك إذا طلق امرأة من نسائه دخل بها أو لم يدخل بها، فقد حرمت على كل أحد أن يتزوجها، لأنهن أمهات المؤمنين.

فقد خصه الله الكريم بكل خلق شريف عظيم.

ثم فرض على خلقه أن يصلوا على رسول الله ﷺ وأعلمهم أنه يصلي عليه هو وملائكته شرفاً له.

قال عَزَّجَلَّ: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [الْأَحْزَابُ: ٥٦].

فصلى الله عليه وعلى آله أجمعين في الليل والنهار، صلاة له فيها رضى، ولنا بها مغفرة من الله عَزَّجَلَّ، ورحمة إن شاء الله، وعلى آله الطيبين، ولا حرمانا الله النظر إليه، وحشرنا على سنته، والاتباع لما أمر، والانتفاء عما نهى.

واعلموا - رحمنا الله وإياكم - لو أن مصلياً صلى صلاة فلم يصل على النبي ﷺ فيها في تشهده الأخير وجب عليه إعادة الصلاة.

واعلموا رحمكم الله أن جميع ما نهى عنه النبي ﷺ فحرام على الناس مخالفته والنهي على التحريم، حتى يأتي عنه دلالة تدل على أنه نهى عنه لمعنى دون التحريم، وإلا فنهيه على التحريم بجميع ما نهى عنه. قال الله عَزَّجَلَّ: ﴿وَمَا ءَاتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الْحِشْرِ: ٧].

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللهُ:

فهذا الذي حضرني ذكره مما شرفه الله عَزَّجَلَّ به في القرآن، فذكرت منه ما فيه بلاغ لمن عقل.

وأنا أذكر بعد هذا مما شرفه الله عَزَّجَلَّ به ما جاءت به السنن عنه والآثار عن صحابته، حالاً بعد حال، مما يقر الله به أعين المؤمنين، ويزدادوا بها إيماناً إلى إيمانهم، ومحبة لرسول الله ﷺ وتعظيماً له، والله الموفق لذلك، والمعين عليه.

عقد الإمام الأجري رَحِمَهُ اللهُ في كتابه هذا «الشرعة» في فضائل النبي ﷺ ودلائل نبوته ستة وعشرين باباً.

وألف كتابًا خاصًا في فضائل النبي ﷺ.

وقد ألف في دلائل نبوته ﷺ عدد من العلماء منهم الإمام الطبراني المتوفى سنة [٣٦٠] وهو ممن عاصر الأجري.

وأبو الشيخ الإمام الحافظ عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان، المتوفى سنة [٣٦٩].

والحافظ أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق الأصبهاني، المتوفى سنة [٤٣٠].

وهو من تلاميذ أبي الشيخ، وكتابه في مجلد كبير.

والحافظ أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي، المتوفى سنة [٤٥٨] وكتابه في سبع مجلدات.

وألف في حقوقه ﷺ القاضي عياض كتابه «الشفاء في حقوق المصطفى».

وألف شيخ الإسلام ابن تيمية في الذب عن النبي ﷺ كتابه «الصارم المسلول على شاتم الرسول»، وغيرهم رحم الله الجميع.

في هذا الباب ساق الإمام الأجري آيات تدل على الشرف العظيم والمكانة العالية التي أنعم الله بها على رسوله الكريم.

ومنها أن الله أرسل هذا الرسول الكريم بشيرًا ونذيرًا وداعيًا إلى الله وسراجًا منيرًا، بشيرًا للمؤمنين يبشرهم برضى الله عنهم وبجنت النعيم والنعيم المقيم، ونذيرًا للكافرين بغضب الله عليهم وإدخالهم الجحيم خالدين في عذابها المقيم.

وأن محمداً ﷺ من أسباب بعثته دعوة أبيه إبراهيم وابنه إسماعيل عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٢٧﴾ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٢٨﴾ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٢٩﴾﴾ [البقرة: ١٢٧ - ١٢٩].

وأنه ﷺ بشرى عيسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

وأنه ﷺ قد أشادت بذكره وبعثته التوراة والإنجيل، وأن أهل الكتاب يجدون صفات هذا النبي فيهما.

ومنها أنه النبي الأمي يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم، وهذا من ميزاته ﷺ وميزات شريعته الغراء.

وقد أقام الله على أهل الكتابين الحجج والبراهين بما في هذه الآية وغيرها مما ذكره المؤلف ومما لم يذكره.

ومنها: أن الله أرسله إلى الثقلين الجن والإنس.

وساق الآية من سورة الأحقاف، وفيها أن نفراً من الجن استمعوا القرآن وأنهم بعد أن سمعوه ذهبوا إلى قومهم من الجن يخبرونهم بهذا الكتاب، القرآن المنزل من الله وأنه مصدق لما بين يديه من الكتب السماوية وأنه يهدي إلى صراط مستقيم.

والله يقول في عموم رسالة محمد ﷺ للناس كافة: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [مائدة: ٢٨].

ويقول: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧].

والعالمين يشمل الجن والإنس جميعاً إلى يوم القيامة.

وفي أحاديث لا يتسع المقام لذكرها.

ومن مزايا هذا الرسول ﷺ أن الله وعده بإظهار دينه على الأديان كلها،

ساق بهذا الصدد آية التوبة: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى

الَّذِينَ كَفَرُوا وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: ٢٣].

ومثلها آية من سورة الصف.

وقد أنجز الله وعده فأظهر دينه فعلاً، ونصره على سائر الأديان.

ثم ساق المؤلف في هذا الباب عدداً من الآيات التي تدل على أنه لا يكون أحد من

العباد مؤمناً إلا إذا آمن بهذا الرسول وبما جاء به وانقاد له وأطاعه وأحبه.

وأن دعوى محبة الله لا تغني شيئاً حتى يتبع المدعي هذا الرسول الكريم، وأن محبة

الله ورسوله يجب أن تقدم على الأبناء والآباء والإخوان والأزواج والتجارة والأموال

والمساكن، وأن من لا يكون حاله هكذا فاسق معرض للوعيد الشديد.

وساق المؤلف آيات لبيان أن من كفر بهذا الرسول فقد كفر بالله وكذلك سائر

الرسل عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

وذكر المؤلف أن مما أكرم الله به نبيه ﷺ أن أسند إليه بيان المجملات من

آيات القرآن وتخصيص العمومات وتقييد المطلقات منه، فقام ﷺ بذلك أفضل

قيام.

ومن ذلك بيان عدد الصلاة ومواقيتها وما لها من أحكام وأقوال لا تقوم الصلاة إلا بها، ومنها القيام والقراءة فيها والركوع والسجود وسائر الأعمال والأذكار المشروعة.

وكذلك جاءت نصوص الزكاة في القرآن مجملة، فبين رسول الله ﷺ الأموال التي تجب فيها من الزروع والثمار والأنعام والذهب والفضة، وبين مقاديرها في كل هذه الأنواع، وكذلك الصيام والحج والجهاد ومحل تفاصيلها كتب السنة وكتب الفقه.

ثم ذكر المؤلف بعض النصوص التي توجب طاعته ﷺ على جميع المكلفين، وتحرم عليهم معصيته، وأن من يطع هذا الرسول ﷺ فقد أطاع الله، ومن يعصه فقد عصى الله.

ثم قال المؤلف: «هذا في القرآن كثير في نيف وثلاثين موضعاً، أوجب طاعة رسوله ﷺ، وقرنها مع طاعته عز وجل، ثم حذر خلقه مخافة رسوله ﷺ، وأن لا يجعلوا أمر نبيه ﷺ - إذا أمرهم بشيء، أو نهاهم عن شيء - كسائر الخلق، وأعلمهم عظيم ما يلحق من خالفه: من الفتنة التي تلحقه».

وساق آيات في هذا المعنى، منها قوله تعالى: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَسْتَلُونَكُمْ لِيُذَوِّا فُلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور: ٦٣].

ثم دعا المؤلف أمة محمد ﷺ أن يوقروه وأن يدرکوا ما أوجبه الله على جميع الخلق أن يعظموا قدر هذا الرسول ﷺ وأن يخفضوا أصواتهم عنده احتراماً له وتوقيراً.

وساق آيات في هذا المعنى، منها: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور: ٦٣].

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ [الأنفال: ٢٤].

ثم ذكر إكرام الله لنبيه محمد ﷺ أن فتح الله له فتحاً مبيناً، وغفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، وهداية الله له إلى الصراط المستقيم، ونصر الله له النصر العزيز، ورضاه عنه وعن أصحابه الكرام الذين بايعوه تحت الشجرة.

وأمر الله - جل ذكره - المؤمنين أن يتأسوا به ﷺ في جميع أمورهم الدينية، قال تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾ [الاحزاب: ٢١].

قال: ثم أوجب الله عز وجل على المؤمنين أن ينصحوها الله عز وجل ولرسوله. وأخبر الله أن من خان رسول الله ﷺ فهو كمن خان الله عز وجل وساق الآية في ذلك.

قال: ثم حذر الخلق من إيذاء رسول الله ﷺ لا يؤذوه في حياته ولا بعد موته وأخبر أن المؤذي لرسول الله ﷺ كمن آذى الله عز وجل.

أقول: إن مذهب السلف ومن تبعهم أن من يسب رسول الله ﷺ كافر سواء كان مستحلاً أو غير مستحل.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا﴾ [الْأَحْزَابُ: ٥٧].

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «الصَّارِمِ الْمَسْلُوقِ عَلَى شَاتِمِ الرَّسُولِ» ص: (٣-٤):

«المسألة الأولى أن من سبَّ النبي ﷺ من مسلم أو كافر فإنه يجب قتله. هذا مذهبٌ عليه عامة أهل العلم، قال ابن المنذر: «أجمع عوام أهل العلم على أن حدَّ من سبَّ النبي ﷺ القتل». ومن قاله مالك والليث وأحمد وإسحاق، وهو مذهب الشافعي.

قال: وحكي عن النعمان لا يقتل، يعني الذي هم عليه من الشرك أعظم. وقد حكى أبو بكر الفارسي من أصحاب الشافعي إجماع المسلمين على أن حدَّ من سبَّ النبي ﷺ القتل كما أن حدَّ من سبَّ غيره الجلد. وهذا الإجماع الذي حكاه هذا محمولٌ على إجماع الصدر الأول من الصحابة والتابعين أو أنه أراد به إجماعهم على أن سبَّ النبي ﷺ يجب قتله إذا كان مسلماً، وكذلك قيَّده القاضي عياض فقال: أجمعت الأمة على قتل متَّقِصه من المسلمين وسابه، وكذلك حكي عن غير واحد الإجماع على قتله وتكفيره.

وقال الإمام إسحاق بن راهويه أحد الأئمة الأعلام: «أجمع المسلمون على أن من سبَّ الله، أو سبَّ رسوله ﷺ، أو دفع شيئاً مما أنزل الله عزَّ وجلَّ، أو قتل نبياً من أنبياء الله عزَّ وجلَّ: أنه كافر بذلك وإن كان مقرّاً بكل ما أنزل الله.

قال الخطابي: لا أعلم أحداً من المسلمين اختلف في وجوب قتله.

وقال محمد بن سحنون: أجمع العلماء على أن شاتم النبي ﷺ والمتنقص له كافر، والوعيد جاء عليه بعذاب الله له، وحكمه عند الأمة القتل، ومن شك في كفره وعذابه كفر.

وتحرير القول فيه: «أن الساب إن كان مسلماً فإنه يكفر ويُقتل بغير خلاف، وهو مذهب الأئمة الأربعة وغيرهم، وقد تقدم ممن حكى الإجماع على ذلك إسحاق ابن راهويه وغيره، وإن كان ذمياً فإنه يقتل أيضاً في مذهب مالك وأهل المدينة، وسيأتي حكاية ألفاظهم، وهو مذهب أحمد وفقهاء الحديث»^(١).

وذكر الإمام الأجري حال الكفار في الآخرة الذين كذبوا رسول الله ﷺ كيف يتأسفون ويتحسرون ويندمون، حيث لا ينفعهم الأسف ولا الندم، ويقولون يوم تقلب وجوههم في النار: ﴿يَلَيْتَنَّا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ﴾^(٢) وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَ^(٣) رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَ^(٤) رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَ^(٥) رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَ^(٦) رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَ^(٧) رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَ^(٨) رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَ^(٩) رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَ^(١٠)

[الجزء ٦٦: ٦٨]

وذكر أن من يجاد الرسول ﷺ فقد حاد الله، وساق آيتين في ذلك.

وذكر أن من ميزات رسول الله ﷺ أنه أولى بالمؤمنين من أنفسهم وساق الآية في ذلك.

وذكر أنه إذا قضى الله ورسوله أمراً لم يكن للمؤمن خيرة في طاعة الله ورسوله، وأن من يخالف ما قضاه الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً.

(١) وانظر: ص: [٥١٧] من «الصارم المسلول».

ولمكانة رسول الله ﷺ وعظم قدره أن حرم الله أزواجه على جميع العالمين؛
لأنهن أمهات المؤمنين.

وذكر أن الله قد فرض على المؤمنين أن يُصلوا على رسوله الكريم ﷺ
وساق الآية في ذلك.

وذكر أن من لم يصل على النبي ﷺ في التشهد الأخير وجبت عليه الإعادة؛
لأن صلاته باطلة.

وذكر أن نواهي النبي ﷺ تقتضي التحريم إلا أن يوجد صارف يصرفها
عن التحريم إلى الكراهية.

وبعد أن ذكر الآجري هذه الفضائل والخصائص للنبي ﷺ قال: وأنا أذكر
بعد هذا مما شرفه الله... الخ.





[٩٤٣] قال الأجري رحمه الله: أخبرنا أبو بكر جعفر بن محمد الضريابي قال: حدثنا يعقوب ابن إبراهيم الدورقي قال: حدثنا عبد الرحمن بن مهدي قال: حدثنا منصور ابن سعد، عن بديل يعني ابن ميسرة العقيلي، عن عبد الله بن شقيق، عن ميسرة الضجر قال: قلت: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَتَى كُنْتُ نَبِيًّا؟ قَالَ: «وَأَدَمُ بَيْنَ الرُّوحِ وَالْجَسَدِ».

[٩٤٤] حدثنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبد الحميد الواسطي قال: حدثنا زيد بن أخزم قال: حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، عن منصور بن سعد، عن بديل، عن عبد الله بن شقيق، عن ميسرة الضجر قال: قلت: يَا رَسُولَ اللَّهِ: مَتَى كُنْتُ نَبِيًّا؟ قَالَ: «وَأَدَمُ بَيْنَ الرُّوحِ وَالْجَسَدِ».

[٩٤٥] حدثنا أبو عبد الله أحمد بن محمد بن شاهين قال: حدثنا هارون بن عبد الله البرزاز قال: حدثنا شعيب بن حرب قال: حدثنا إبراهيم بن طهمان قال: حدثنا بديل بن ميسرة العقيلي، عن عبد الله بن شقيق، عن ميسرة الضجر قال: سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ مَتَى كُنْتُ نَبِيًّا؟ قَالَ: «كُنْتُ نَبِيًّا وَأَدَمُ بَيْنَ الرُّوحِ وَالْجَسَدِ»^(١).

(١) أسانيد حديث ميسرة كلها صحيحة. والحديث أخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (٥/ ٥٩)، وعبد الله ابن أحمد في «السنة» حديث [٨٦٤]، وابن أبي عاصم في «السنة» حديث [٤١٠]، كلهم من طريق

[٩٤٦] وأخبرنا الفريابي قال: حدثنا عمر بن حفص بن يزيد الدمشقي قال: حدثنا الوليد بن مسلم قال: حدثنا الأوزاعي قال: حدثنا يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَتَى وَجِبَتْ لَكَ النُّبُوءَةُ؟ قَالَ: «بَيْنَ خَلْقِ آدَمَ وَنَفْخِ الرُّوحِ فِيهِ».

[٩٤٧] حدثنا أبو عبد الله أحمد بن محمد بن شاهين قال: حدثنا أبو همام الوليد بن شجاع قال: حدثنا الوليد بن مسلم، عن الأوزاعي قال: حدثني يحيى ابن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة قال: سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَتَى وَجِبَتْ لَكَ النُّبُوءَةُ؟ فَقَالَ: «بَيْنَ خَلْقِ آدَمَ وَنَفْخِ الرُّوحِ فِيهِ»^(١).

[٩٤٨] حدثنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبد الحميد الواسطي قال: حدثنا محمد بن رزق الله الكلوذاني قال: حدثنا عبد الله بن صالح قال: حدثني معاوية بن صالح قال: حدثني سعيد بن سويد، عن عبد الأعلى بن هلال السلمي، عن العرياض ابن سارية السلمي قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ، وَإِنَّ آدَمَ لَمُنْجِدِلٌ فِي طِينَتِهِ»^(٢).

⁼ عبد الرحمن بن مهدي به. وبلغظ: «متى كتبت نبياً»، وهو الصواب، ولعل لفظه: «كنت» تحرفت على بعض الرواة.

(١) حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ صحيح، روي من طرق إلى الوليد بن مسلم به. رواه الترمذي في «المنقب» حديث [٣٦٠٩]، لكن الوليد عند الترمذي عن عن الأوزاعي، قال الترمذي عقبه: «حسن غريب»، وأشار المحقق في الحاشية بقوله: في (م) و(ي) حسن صحيح غريب. ورواه اللالكائي في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة» (٤/ ٨٣٠) حديث [١٤٠٣] بإسناده إلى أحمد ابن محمد بن عثمان قال: حدثنا الوليد بن مسلم، قال: حدثنا الأوزاعي... به، فصرح الوليد هنا بالتحديث.

(٢) حديث العرياض بن سارية هنا ضعيف، في إسناده سعيد بن سويد الكلبي، قال الذهبي فيه في

[٩٤٩] حدثنا أبو عبد الله بن شاهين قال: حدثنا محمد بن حماد أبو بكر بن حماد المقرئ قال: حدثنا خلف قال: حدثنا سعيد بن راشد قال: سَأَلْتُ عَطَاءً: هَلْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ نَبِيًّا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُخْلَقَ؟ قَالَ: «إِي وَاللَّهِ، وَقَبْلَ أَنْ تُخْلَقَ الدُّنْيَا بِأَنْفِي عَامٍ مَكْتُوبًا أَحْمَدُ»^(١).

[٩٥٠] أخبرنا أبو أحمد هارون بن يوسف بن زياد التاجر قال: حدثنا أبو مروان العثماني قال: حدثني أبي عثمان بن خالد عن عبد الرحمن بن أبي الزناد، عن أبيه قال: «مِنْ الْكَلِمَاتِ الَّتِي تَابَ اللَّهُ بِهَا عَلَى آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ ﷺ عَلَيْكَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: يَا آدَمُ! وَمَا يُدْرِيكَ بِمُحَمَّدٍ؟ قَالَ: يَا رَبِّ! رَفَعْتَ رَأْسِي، فَرَأَيْتُ مَكْتُوبًا عَلَى عَرْشِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ؛ فَعَلِمْتُ أَنَّهُ أَكْرَمُ خَلْقِكَ عَلَيْكَ»^(٢).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن اتبع هداه؛ أما

بعد:

«الميزان» (٢/ ١٤٥): «ذكره ابن عدي مختصرًا، وقال البخاري: لا يتابع في حديثه». رواه أحمد في «مسنده» (٤/ ١٢٧) من طريقين، مدارهما على سعيد بن سويد. وعبد الله بن أحمد في «السنة» حديث [٨٦٥] من طريق سعيد بن سويد هذا، ورواه البغوي في «شرح السنة» (١٣/ ٢٠٧)، وفي إسناده سعيد بن سويد.

(١) أثر عطاء ضعيف جدًا؛ لأن في إسناده سعيد بن راشد أبو محمد، قال النسائي في «الضعفاء» رقم [٢٩٥] فيه: «يروي عن عطاء، متروك بصري»، وقال الذهبي في «الميزان» (٢/ ١٣٥) فيه: «قال البخاري: منكر الحديث، وقال عباس عن يحيى: ليس بشيء»، وقال النسائي: متروك.

(٢) أثر أبي الزناد ضعيف جدًا، فيه عثمان بن خالد الأموي، قال فيه الذهبي في «الميزان» (٣/ ٣٢): «قال البخاري: ضعيف، عنده منكير، وقال أبو حاتم: منكر الحديث، وقال ابن حبان: لا يحل الاحتجاج بخبره»، وقال الحافظ ابن حجر: «متروك الحديث».

فإن نبينا محمداً ﷺ كما أخبر عليه الصلاة والسلام سيد ولد آدم^(١)؛ آدم ومن دونه تحت لوائه يوم القيامة^(٢) عليه الصلاة والسلام، والله تبارك وتعالى أشاد به في التوراة والإنجيل، وهو دعوة إبراهيم وإسماعيل عليهما الصلاة والسلام؛ قال الله تبارك وتعالى ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝١٢٧ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝١٢٨ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝﴾ [البقرة: ١٢٧ - ١٢٩]، ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ

(١) كما ثبت في «صحيح مسلم» في «المناقب» برقم: [٢٢٧٨]، من رواية أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) رويت هذه اللفظة في حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عند البزار، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٤٨١/٨): «إسناده جيد».

ومن حديث أبي سعيد الخدري عند الطيالسي برقم: [٢٧١١]، والترمذي برقم: (٣١٤٨، ٣٦١٥)، وابن ماجه برقم: [٤٣٠٨]، قَالَ الترمذي: «هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ، وَقَدْ رَوَى بَعْضُهُمْ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ».

قلت: هو مختصر، وفيه علي بن زيد بن جدعان، قال البوصيري في «إتحاف الخيرة» (٥٢/٧): «علي ابن زيد بن جدعان ضعيف، لكن يتقوى بحديث عبد الله بن سلام الآتي» ثم ساقه بتمامه. وقد رواه حديث ابن سلام رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الطبراني (٣٩٩/١٦١/١٣)، وأبو يعلى (٧٤٩٣/٤٠١/١٣)، وعنه ابن حبان في «صحيحه» (٦٤٧٨/٣٩٨/١٤)، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٣٩٢٣/٤٥٦/٨): «فيه عمرو بن عثمان الكلابي، وثقه ابن حبان على ضعفه، وبقيّة رجاله ثقات».

ورواه الحاكم في «المستدرک» (٨٢/٨٣/١) من حديث عبادة بن الصامت، وصححه على شرط الشيخين، قال الذهبي: «إنه منقطع فإن إسحاق لم يدرك عبادة، قاله غير واحد من الحفاظ»، وقال الهيثمي (١٨٥١٢/٦٨٤/١٠): «رواه الطبراني وإسحاق بن يحيى لم يدرك عبادة، وبقيّة رجاله ثقات».

وجاء من حديث أنس عند البزار - كما في «تخريج الكشاف» للزيلعي (١٧٠/٢) -، «وقال: لا نعلم رواه عن عبد العزيز إلا مبارك وقد حدث عنه بمنكير، ولا نعلم روى مبارك عن غير عبد العزيز». وقد صححه وتحدث عنه الإمام الألباني بما يغني في «السلسلة الصحيحة» (٩٩/٤) رقم: [١٥٧١].

عَايَنَتْهُ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١٦٤﴾، ولهذا جاء في بعض الأحاديث^(١) أنه دعوة إبراهيم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وبشارة عيسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ [الزَّيْنَبُ: ٦]، والله تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَشَادُ بِهِ فِي الْكِتَابِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ حَمَدَ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرْتَنِّمُ رُكْعًا مُبْتَدِئًا فَلْيُتَوْنَ فُضَّلًا مِنَ اللَّهِ وَرَضُونَ بِسِيَماهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَفَازَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيُغَيِّظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾ [التَّحْقِيقُ: ٢٩]، فمحمَّد ﷺ وأصحابه مذكورون في التوراة والإنجيل كما وصف الله وضرب الله لهم هذين المثليين العظميين.

لا شك أن هذا من ميزات الرسول الكريم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وأُمَّته؛ ميزاته على الأنبياء، وميزات أُمَّته على سائر الأمم فأبراهيم يدعو هو وإسماعيل: ﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ﴾ [البَقَرَةُ: ١٢٨]؛ يعني: العرب، وقالوا: ﴿رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ

(١) روى ابن إسحاق في «السيرة» - كما في «السيرة النبوية» لابن هشام - (١/ ٣٠٢ - الجليل)، وعنه ابن جرير في «التفسير» (٨٢/ ٣)، و«التاريخ» (٤٥٨/ ١)، والحاكم في «المستدرک» (٤١٧٤/ ٢/ ٦٥٦)، وعنه البيهقي في «دلائل النبوة» (٨٣-٨٤/ ١)، عن خالد بن معدان أن نفراً من أصحاب رسول الله ﷺ قالوا له: يا رسول الله! أخبرنا عن نفسك. قال: «نعم، أنا دعوة أبي إبراهيم، وبشرى أخي عيسى، ورأت أمي حين حملت بي أنه خرج منها نور أضاء لها قصور الشام». ورواه ابن سعد في «الطبقات الكبرى» (١/ ١٥٠ - صادر) عن خالد بن معدان مراسلاً. قال الحاكم: «صحيح الإسناد ولم يخرجناه»، ووافقه الذهبي. قال ابن كثير في «تفسيره» (٨/ ١١٠ - سامي بن سلامة): «إسناده جيد، وزُوي له شواهد من وجوه آخر».

وصححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» برقم: (١٥٤٥، ١٥٤٦).

يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ ﴿البقرة: ١٢٩﴾، فاستجاب الله دعوة إبراهيم وإسماعيل عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وبعث محمداً في هذه الأمة يزكيها ويعلمها الكتاب والحكمة.

وهذه الأحاديث التي ساقها المؤلف ترجع إلى تقدير الله السابق، فالله تَبَارَكَ وَتَعَالَى قدر المخلوقات كلها عِلْمَهَا وقدرها وكتبها في اللوح المحفوظ، قدرها في علمه وفيما كتبه في اللوح المحفوظ، ومحمد عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ من أفضل مخلوقاته التي علمها وكتبها في اللوح المحفوظ، وكتبه مرة ثانية ميزة له على غيره وآدم بين الجسد والروح، بعد أن خلق الله جسم آدم وقبل أن يركب فيه الروح كتب الله نبوته مرة أخرى.

والكتابة أنواع: الكتابة في اللوح المحفوظ، والكتابة عند خلق الإنسان عندما تُرَكَّب الروح في الجسد كما في حديث ابن مسعود^(١)، والكتابة السنوية، والكتابة الشهرية، والكتابة اليومية^(٢)، هذه كتابات متعددة، فهذه من جملة الكتابات التي يكتبها الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى.

فمعنى هذا أن محمداً ﷺ لم يكن موجوداً حينئذ، لكن الصوفية يقولون: إن الرسول موجود قبل أن يخلق الخلق جميعاً، بل خلق الله السموات والأرض واللوح والقلم والعرش والكرسي كلها من نور محمد، الله انتزع من نوره نور العزة - نور محمد - وقسمه عشرة أجزاء، فخلق من القسم الأول اللوح، ومن الثاني القلم، ومن الثالث العرش، ومن الرابع الكرسي والسموات والأرض والأنبياء وإلى آخره.. هذا

(١) رواه البخاري: برقم: [٦٥٩٤]، ومسلم: برقم: [٢٦٤٣].

(٢) انظر: «شفاء العليل» لابن القيم ص: (٦-٢٤)، و«شرح الطحاوية» لابن أبي العز الحنفي (٢٦٧-٢٦٨) ط: السلام. و«معارج القبول» لحافظ الحكمي (٣/٩٢٨-٩٤٠)، ط: دار ابن القيم.

كله من أساطير وأكاذيب الروافض والصوفية - والعياذ بالله -، فالنبي ما كان موجوداً عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إلا بعد أن ولد في التاريخ المعين عام الفيل بين أبوين آمنة وعبد الله، هذا وجوده الحقيقي، أما الكتابة والإشادة به في الكتب؛ فهذا متقدم عليه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، أما وجوده الحقيقي فهذا لم يكن إلا بعد أن وجد وخلق من عبد الله بن عبد المطلب ابن هاشم ومن آمنة بنت وهب في مكة في عام الفيل عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، هنا كان وجوده عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، والإشادة به وبذكره متقدمة حتى إن الله أخذ العهد على الأنبياء لئن جاءهم رسول مصدق لما معهم ليومنن به وليتبعنه وهو محمد عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فأخذ العهد على كل نبي أنه إن جاء محمدٌ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ في وقته ليومنن به وليتبعنه وليأمرن أمهم أن تتبع هذا النبي الكريم^(١) عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، ومن هنا قال: «لو كان موسى حياً لما وسعه إلا اتباعي»^(٢)، وحينما ينزل الله عيسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ في آخر الزمان ينزل تابعا لمحمد حاكما بشريعته عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

فالخرافات وأساطير الصوفية مرفوضة، والحقائق العلمية الثابتة بكتاب الله وبسنة الرسول هذه التي ندين الله بها، وما يقوله الصوفية من أخبث أنواع الغلو الذي يرفضه

(١) قال الله عز وجل: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ، وَلَتَنْصُرُنَّهُ. قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ [الشورى: ٨١]، قال ابن كثير رَحِمَهُ اللَّهُ في «تفسيره» (٢/ ٦٧): «قال علي بن أبي طالب وابن عمه عبد الله بن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: ما بعث الله نبيا من الأنبياء إلا أخذ عليه الميثاق: لئن بعث محمدا وهو حي ليومنن به ولينصرنه، وأمره أن يأخذ الميثاق على أمة: لئن بعث محمد ﷺ وهم أحياء ليومنن به ولينصرننه».

(٢) أخرجه أحمد (٣/ ٣٨٧- الميمية)، وابن أبي شيبة (٩/ ٤٧)، والدارمي (١/ ١٢٦/ ٤٣٥)، ومسدد في «مسنده» (٣٧٦- إتحاف الخيرة المهرة) من طريق مجالد بن سعيد عن الشعبي عن جابر بن عبد الله. قال الحافظ في «الفتح» (١٣/ ٣٣٤): «رجاله موثقون إلا أن في مجالد ضعفا». وحسنه لشواهده الشيخ الألباني في «الإرواء» (٦/ ٣٤-٣٨).

الإسلام، والذي حذر منه رسول الله ﷺ، وقال: «لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم إنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله ﷺ»^(١)، وما ذكر الله وذكره رسوله من الفضائل والشئائل، والمعجزات ﷺ هذا نور من به وندين الله به.

والأحاديث التي ساقها المؤلف فيها ما يثبت، وفيها ما لا يثبت، وقد تقدم بيان ذلك.

قوله: «إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَإِنَّ آدَمَ لَمُنْجَدِلٌ فِي طِينَتِهِ»؛ هذا الحديث لا يثبت؛ لأن في إسناده سعيد بن سويد لا يتابع على حديثه.

والحديث الثاني أيضاً هذا الذي فيه التوسل؛ فيه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم^(٢): إن آدم توسل بالنبي ﷺ، قال الله عز وجل: «ما حملك على التوسل بهذا؟ قال: إني وجدت مكتوباً في العرش لا إله إلا الله محمد رسول الله»، فهذا ليس بصحيح، فهذا من الكذب.

وأثر عطاء فيه راو متروك وهو سعيد بن راشد^(٣).

ومن الخرافات التي يتعلق بها الصوفية وغيرهم من أهل الضلال في مشروعية التوسل بالنبي ﷺ؛ اللهم بجاه فلان وبحق فلان، توسعوا في ذلك يتوسلون

(١) رواه البخاري في «أحاديث الأنبياء» حديث [٣٤٤٥].

(٢) ضعفه أحمد وعلي، وأبو داود، وأبو زرعة، وأبو حاتم الرازي، والنسائي والدارقطني، وقال ابن حبان: كان يقلب الأخبار وهو لا يعلم حتى كثر ذلك في روايته من رفع المراسيل وإسناد الموقوف، فاستحق الترك. «الضعفاء»، و«المتروكين» لابن الجوزي (٢/ ٩٥ - الكتب العلمية).

(٣) انظر: «الكامل» لابن عدي (٣/ ٣٨١-٣٨٣)، و«الضعفاء»، و«المتروكين» لابن الجوزي (١/ ٣١٧) رقم: [١٣٨٤]، و«لسان الميزان للحافظ» ابن حجر (٣/ ٢٧) رقم: [٩٤].

بجاه النبي وبحق النبي وبالنبي **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ** وبقبره وبقبرته... إلى غير ذلك من خرافاتهم

إنما يشرع التوسل بأسماء الله وصفاته؛ قال الله **تَبَارَكَ وَتَعَالَى**: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ [الأنعام: ١٨٠]، فندعو الله بأسمائه: يا عليم، يا سميع، يا بصير، يا حكيم، كل اسم بما يناسبه، إذا كنت تريد المغفرة تقول: يا غفور اغفر لي، التوبة؛ يا تواب تب علي، تريد الرحمة: يا رحيم ارحمني، هذا توسل بأسماء الله الحسنى.

والتوسل بالأعمال الصالحة؛ كما في حديث الثلاثة الذين آواهم المبيت إلى غار في ليلة مطيرة وانطبقت عليهم صخرة سدت عليهم باب ذلك الغار؛ فقالوا: «إِنَّهُ لَا يُنْجِيكُمْ مِنْ هَذِهِ الصَّخْرَةِ إِلَّا أَنْ تَدْعُوا اللَّهَ بِصَالِحِ أَعْمَالِكُمْ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ: اللَّهُمَّ إِنَّهُ كَانَ لِي أَبَوَانِ شَيْخَانِ كَبِيرَانِ وَكُنْتُ لَا أَغْبِقُ قَبْلَهُمَا أَهْلًا وَلَا مَالًا فَتَأَيَّيْتُ فِي طَلَبِ شَيْءٍ يَوْمًا فَلَمْ أُرْخِ عَلَيْهِمَا حَتَّى نَامَا فَحَلَبْتُ لَهُمَا غُبُوقَهُمَا فَوَجَدْتُهُمَا نَائِمَيْنِ وَكَرِهْتُ أَنْ أَغْبِقَ قَبْلَهُمَا أَهْلًا أَوْ مَالًا فَلَبِثْتُ وَالْقَدَحُ عَلَى يَدَيَّ أَنْتَظِرُ اسْتِيقَاضَهُمَا حَتَّى بَرَقَ الْفَجْرُ فَاسْتَيْقَظَا فَشَرِبَا غُبُوقَهُمَا». **يعني**: هذا مثال للبر الذي لا نظير له؛ يرعى الغنم ويأتي وأول ما يبدأ به أن يعطي والديه غبوقهما، **يعني**: اللبن الذي يحلبه لهما قبل أولاده وقبل نفسه، انظر لهذا البر! وليلة من الليالي جاء وقد ناما فكعادته حلب لأبويه الغبوق هذا الحليب، ووقف عند رأسيهما ينتظر استيقاظهما حتى برق الفجر، فلما استيقظا وهو قائم على قدميه وقدحه في يده وأولاده يتضاغون بين يديه يبكون يريدون الطعام، فيأبى إلا أن يقدم أبويه برًّا بهما، قال: «اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً وَجْهَكَ فَفَرِّجْ عَنَّا مَا نَحْنُ فِيهِ مِنْ هَذِهِ الصَّخْرَةِ فَانْفَرَجَتْ شَيْئًا لَا يَسْتَطِيعُونَ الْخُرُوجَ».

«وَقَالَ الْآخَرُ: اللَّهُمَّ كَانَتْ لِي بِنْتُ عَمٍّ كَانَتْ أَحَبَّ النَّاسِ إِلَيَّ فَأَرَدْتُهَا عَنْ نَفْسِهَا فَأَمْتَنَعَتْ مِنِّي حَتَّى أَلَمْتُ بِهَا سَنَةً مِنَ السَّنِينَ فَجَاءَتْنِي فَأَعْطَيْتُهَا عِشْرِينَ وَمِائَةَ دِينَارٍ عَلَى أَنْ تُخَلِّيَ بَيْنِي وَبَيْنَ نَفْسِهَا فَفَعَلَتْ حَتَّى إِذَا قَدَرْتُ عَلَيْهَا، قَالَتْ: لَا أَحِلُّ لَكَ أَنْ تَفْضُ الْخَاتَمَ إِلَّا بِحَقِّهِ، فَتَحَرَّجْتُ مِنَ الْوُقُوعِ عَلَيْهَا، فَأَنْصَرَفْتُ عَنْهَا وَهِيَ أَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ وَتَرَكْتُ الذَّهَبَ الَّذِي أَعْطَيْتُهَا، اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ابْتِغَاءَ وَجْهِكَ فَافْرُجْ عَنَّا مَا نَحْنُ فِيهِ فَانْفَرَجَتْ الصَّخْرَةُ غَيْرَ أَنَّهُمْ لَا يَسْتَطِيعُونَ الْخُرُوجَ مِنْهَا».

ثم قال ثالثهما: «اللَّهُمَّ! إِنِّي اسْتَأْجَرْتُ أَجْرَاءَ فَأَعْطَيْتُهُمْ أَجْرَهُمْ غَيْرَ رَجُلٍ وَاحِدٍ تَرَكَ الَّذِي لَهُ وَذَهَبَ، فَثَمَرْتُ أَجْرَهُ حَتَّى كَثُرَتْ مِنْهُ الْأَمْوَالُ، فَجَاءَنِي بَعْدَ حِينٍ فَقَالَ: يَا عَبْدَ اللَّهِ! أَدِّ إِلَيَّ أَجْرِي فَقُلْتُ لَهُ: كُلُّ مَا تَرَى مِنْ أَجْرِكَ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ وَالرَّقِيقِ، فَقَالَ: يَا عَبْدَ اللَّهِ! لَا تَسْتَهْزِئْ بِي! فَقُلْتُ: إِنِّي لَا أَسْتَهْزِئُ بِكَ، فَأَخَذَهُ كُلَّهُ فَاسْتَأَقَهُ فَلَمْ يَتْرُكْ مِنْهُ شَيْئًا، اللَّهُمَّ! فَإِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ وَجْهِكَ، فَافْرُجْ عَنَّا مَا نَحْنُ فِيهِ، فَانْفَرَجَتْ الصَّخْرَةُ فَخَرَجُوا يَمْشُونَ»^(١).

هذا توسل بالعمل الصالح، وهذه أعمال عظيمة جدًا في البر وفي العفة وفي الأمانة، فمن توفرت فيه هذه الثلاث يتبغى بها وجه الله **عَزَّوَجَلَّ** فنعم الخصال والله! وينبغي أن نتحلّى بها، وإذا وقع الإنسان منا في شدة أو كربة ويعلم أن له عملاً صالحاً - ونسأل الله تكون أعمالنا صالحة - فليتوسل: اللهم إن كنت تعلم أنني فعلت كذا وكذا؛ فافرج عني وفرج كربتي وأعطني كذا وأعطني كذا؛ هذا من التوسل المشروع.

(١) رواه البخاري في «الإجارة» حديث [٢٢٧٢]، ومسلم في «الرقاق» حديث [٢٧٤٣]، من حديث عبد الله بن عمر **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا**.

ومن التوسلات المشروعة عند الحاجة أن تطلب من الرجل الصالح أن يدعو لك؛ كما كان الصحابة يطلبون من الرسول عليه الصلاة والسلام إذا قحطوا أن يستسقي لهم^(١)، هذا توسل مشروع؛ لأن التوسل وسيلة أي سبب من الأسباب، وهذه من الأسباب.

كذلك كان يتوسل عمر رضي الله عنه بدعاء العباس رضي الله عنه يقول: «اللهم إنا كنا إذا قحطنا نتوسل إليك بنينا، وإن هذا عم نبينا»^(٢)، فتقبل الله عز وجل دعاءه، فكان التوسل بدعاء النبي وبدعاء العباس، لا بذاتهما، إنما كان التوسل بدعاء العباس لا بذاته، وكان التوسل بدعاء النبي صلوات الله عليه وسلم لا بذاته إنما كان التوسل بالدعاء، والدعاء من الأعمال الصالحة، والله يستجيب الدعاء سبحانه وتعالى.

أما أن تتوسل بذات فلان أو بجاهه؛ فليس لك فيها أي حق، لا تتوسل بعمله هو؛ ليس لك فيه حق؛ قال سبحانه وتعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزَقَهَا ۝ وَقَدْ حَابَ مَنْ دَسَّهَا﴾ [الشَّافِعِي: ٩ - ١٠]، فزك نفسك وتوسل التوسلات المشروعة التي شرعها الله، واترك التوسلات الممنوعة.

ولجهل وضلال الصوفية وغيرهم من الروافض وغيرهم نسوا هذه التوسلات المشروعة بأنواعها، وأقبلوا على التوسلات الممنوعة التي هي من وسائل الشرك.

(١) روى البخاري في «الجمعة» برقم: [١٠١٤]، ومسلم في «الاستسقاء» برقم: [٨٩٧] عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَجُلًا دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَوْمَ جُمُعَةٍ مِنْ بَابٍ كَانَ نَحْوَ دَارِ الْقَضَاءِ وَرَسُولُ اللَّهِ صلوات الله عليه وسلم قَائِمٌ يُحْطَبُ فَاسْتَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صلوات الله عليه وسلم قَائِمًا ثُمَّ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَلَكَتِ الْأَمْوَالُ وَأَنْقَطَعَتِ السُّبُلُ فَادْعُ اللَّهَ يُغْنِنَا. قَالَ: فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صلوات الله عليه وسلم يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ اغْنِنَّا اللَّهُمَّ اغْنِنَّا اللَّهُمَّ اغْنِنَّا» الحديث.

(٢) رواه البخاري في «الجمعة» برقم: [١٠١٠]، وغيره. من حديث أنس رضي الله عنه.

وبالمناسبة أقول: إن أهل الأهواء تعلّقوا بحديث الأعمى^(١)، وحديث الأعمى والله حجة عليهم لا لهم، وهو أنه كان هناك رجل كان أعمى ضريراً، وجاء للنبي ﷺ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فقال: «يا نبي الله ادْعُ الله أن يعافيني، فقال: إن شئتَ أَخَرْتُ ذلكَ فَهُوَ أَفْضَلُ لَأَخِرَتِكَ وإن شئتَ دَعَوْتُ لَكَ، قال: لا، بَلِ ادْعُ الله لي»، يعني يطلب الدعاء من النبي ﷺ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فخيرهُ الرسول ﷺ بين الصبر وبين أن يدعو له؛ فاختر أن يدعو له.

«فَأَمَرَهُ أَنْ يَتَوَضَّأَ وَأَنْ يَصْلِيَ رُكْعَتَيْنِ وَأَنْ يَدْعُوَ بِهَذَا الدُّعَاءِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ وَأَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ ﷺ نَبِي الرِّحْمَةِ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي أَتَوَجَّهُ بِكَ إِلَى رَبِّي فِي حَاجَتِي هَذِهِ فَتَقْضَى وَتَشْفَعَنِي فِيهِ وَتُشَفِّعُهُ فِي»^(٢)، يعني: تقبل دعاءه لي فطلب من رسول الله الدعاء، والرسول خيره بين الدعاء والصبر، كما خيرَ الجارية التي كانت تصرع قال: «إن شئتَ صبرت وإن شئتَ دعوتُ لَكَ؟»، فقالت: بل أصبر، ولكنني أتكشف، فادع الله لي ألا أتكشف، فدعا لها ألا تتكشف وصبرت، فكان الناس يشهدون لها بالجنة، وهي ممن شهد لهم رسول الله بالجنة^(٣).

(١) رواه أحمد (١٣٨/٤)، وعبد بن حميد (٣٧٩-المتخب)، والنسائي في «عمل اليوم والليلة» (٦٥٨)، ٦٥٩، ٦٦٠، والترمذي [٣٥٧٨]، وابن ماجه [١٣٨٥]، وابن خزيمة (٢/٢٢٥/١٢١٩)، والطبراني في (٩/٣٠/٨٣١١)، وفي «الصغير» (١/٣٠٦/٥٠٨)، والحاكم في «المستدرک» (١/٤٥٨، ٧٠٠، ٧٠٧)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٦/١٦٦-١٦٨).

قال الترمذي: «حديث حسن صحيح غريب». وصححه الحاكم ووافقه الذهبي، وقال البيهقي: «إسناده صحيح». وصححه الألباني في «التوسل وأحكامه» (٦٩-٧٠). وانظر: «قاعدة جلية في التوسل والوسيلة» لشيخ الإسلام ابن تيمية (٢٠١-٢١٧) بتحقيق الشيخ ربيع بن هادي حَفَظَ اللَّهُ.

(٢) أخرجه أحمد (١٣٨/٤-الميمنية).

(٣) أخرجه البخاري في «المرضى» حديث [٥٦٥٢]، ومسلم في «البر والصلة والآداب» حديث [٢٥٧٦].

وهذا الأعمى صمم على الدعاء فدعا له رسول الله ودعا هو بنفسه، يعني الإنسان له أن يدعو، وعلمنا رسول الله أن ندعو لأنفسنا، وما وكلنا على دعائه فقط؛ لأن الدعاء عبادة، فادع أنت بنفسك، وغيرك لا بأس إن شئت أن يدعو لك.

هذه هي التوسلات المشروعة، أما توسلات أهل الضلال الباطلة المفضية إلى الشرك هذه كلها خرافات. وما ذكرناه لكم من التوسل المشروع هو من العلم الصحيح المأخوذ من كتاب الله ومن سنة الرسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وهو الذي كان عليه سلفنا الصالح؛ فلنميز بين التوسل المشروع والتوسل الممنوع، بل إن تعلق أهل الضلال بالتوسل البدعي جرهم إلى الشرك بالله عَزَّ وَجَلَّ، فيستغيث بالله ويذبح لغير الله ويقول: هذا توسل! وهو شرك أكبر ويسميه توسلاً! هذا من المغالطات التي يروجها الرافضة والصوفية والعياذ بالله.

فهذه الأمور من المحدثات الخطيرة؛ التي منها الشرك، ومنها البدع الغليظة، ومنها البدع التي توصل إلى الشرك بالله عَزَّ وَجَلَّ، ومنها البناء على القبور من وسائل الشرك، وما شاكل ذلك، فلنحذر من الغلو، ولنحذر من البدع، ولنحذر من الشرك بالله تَبَارَكَ وَتَعَالَى، ومن البدع التي توصل إلى الشرك بالله عَزَّ وَجَلَّ.

وبهذا التقرير نكون فرّقنا بين وجود محمد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وبين كتابة نبوته في اللوح المحفوظ وكتابته عند خلق آدم؛ كتب الله نبوته عند خلق آدم بعد تكوين الجسد وقبل نفخ الروح فيه في هذه الحال يعني كتبت نبوة محمد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أما وجوده فما كان موجوداً إلا في التاريخ المعروف في عام الفيل عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، ويكفيه شرفاً وفضلاً

ما ذكره الله في كتابه، وما ذكره هو عن نفسه في سنته الثابتة عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وما نسب من الأقوال إلى الرسول الكريم وهي لا تصح فلا يجوز أن نتعلق بها ويجب أن نحذر منها.



الأسئلة

أحسن الله إليكم وجزاكم الله خيراً! وهذه بعض الأسئلة من الإخوة:

سؤال: يقول صاحب السؤال: حديث: «اللهم إني أسألك بحق السائلين

عليك...»^(١) هل يصح أن نقول: إنه صحيح المعنى، وإن لم يصح الحديث؟

جواب: نعم؛ حق السائلين الإجابة؛ لأن الله وعد بالإجابة: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ [غافر: ٦٠]، وهذا الحق ليس بواجب عليه؛ فإن الله لا يجب عليه شيء لعباده، وإنما هو تفضل منه، هو أوجب على نفسه تبارك وتعالى، فلا نفهم من لفظ الوجوب أنه يجب على الله أشياء كما يجب للمخلوق على المخلوق، تعالى الله عن ذلك! وإنما هو شيء تفضل به وأوجب على نفسه^(٢)، فهذا الحديث ضعيف إسناداً، وعلى فرض ثبوته هذا هو المعنى: «اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك، وبحق ممشاي إليك».

المشى وعد الله على لسان رسوله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «من يمشي إلى المسجد بأن له بكل خطوة حسنة، وبالأخرى تحط عنه خطيئة»^(٣)، وهذا وعد من الله سُبحَانَهُ وَتَعَالَى، وأوجب على نفسه تنفيذه تبارك وتعالى تفضلاً منه وتكرماً على عباده، فالمعنى يصح إذا وجهناه هذا التوجيه.

سؤال: أحسن الله إليكم! كثير من الناس يرمون دعوة الشيخ الإمام محمد

ابن عبد الوهاب أو الوهابية بالتنقص من ذات النبي ﷺ وعدم احترامه، بل ويرمونهم بسب النبي ﷺ.

(١) رواه ابن ماجه في «المساجد والجماعات» حديث [٧٧٨]، وأحمد (١١١٥٦-الرسالة)، وغيرهما عن أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. والحديث ضعيف. انظر: «التوسل والوسيلة» لابن تيمية (٢٣٢-٢٣٤) و«الضعيفة» للألباني حديث [٢٤].

(٢) انظر: «الاستغاثة في الرد على البكري» لشيخ الإسلام رَحِمَهُ اللَّهُ (١/١٢٣).

(٣) رواه مسلم في «المساجد» حديث [٦٥٤].

جواب: يرمون الإمام محمداً وأتباعه بالوهابية تنفيراً منهم.

ويتهمونهم بأنهم يتنقصون من النبي **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ**، **يعني**؛ مثل اتهام النصارى للمسلمين الذين لا يعتقدون في عيسى الألوهية يقولون: هذا تنقص؛ إذا قلنا: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله، وأن عيسى عبد الله ورسوله وكلمة منه ألقاها إلى مريم وروح منه؛ يقولون: هذا تنقص، وهؤلاء عندما نقول: أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**، أفضل الخلق، وسيدهم، والشفيع يوم القيامة، وصاحب المقام المحمود، وتذكر فضائل النبي **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** كلها، وتؤمن بها، وتدعو إليها، لكنك إذا قلت: ما يجوز التوسل بالنبي **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**؛ فأنت عندهم تنقص الرسول **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**!! الرسول ما شرع هذا؛ حرمة يجعل هذا من البدع قال **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**: «كل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار»^(١)، حرم هذا بأن نهانا عن الإطراء والغلو؛ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ يَتَأْمَلْ الْكِتَابَ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾** [المائدة: ٧٧]، وقال النبي **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**: «إنما أهلك من كان قبلكم الغلو»^(٢)، وقال: «لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم، إنما أنا عبده فقولوا: عبد الله ورسوله»^(٣)، فهذا

(١) وردت هذه الجملة في حديث جابر بن عبد الله **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا** عند النسائي في «سننه»: برقم: [١٤٨٧]، وابن خزيمة: في «صحيحه» [١٧٨٥]، والفريابي: في «القدر» ص: [٢٥١] برقم: [٤٤٨]، وعنه الآجري في «الشرعة» (١/ ٣٩٨-٣٩٩) برقم: [٨٤]، والبيهقي: في «الأسماء والصفات» (١/ ٢٠٢) برقم: [١٣٧]، والاعتقاد ص: [٣٠٠]، وابن بطة: في «الإبانة الكبرى» (٢/ ٨٥) برقم: [١٤٩١]، وأبو نعيم: في «الحلية» (٣/ ١٨٩)؛ وأصل الحديث عند مسلم: برقم [٨٦٧]، وأحمد: (٣/ ٣١٠) بدون قوله: «وكل ضلالة في النار».

وصحح هذه الزيادة الشيخ الألباني **رَحِمَهُ اللَّهُ** في «الإرواء» (٣/ ٧٣).

(٢) رواه النسائي في «مناسك الحج» حديث [٣٠٥٧]، وابن ماجه في «المناسك» حديث [٣٠٢٩]، وأحمد - الرسالة - (١٨٥١، ٣٢٤٨)، وابن خزيمة (٢٨٦٧، ٢٨٦٨)، وابن حبان [٣٨٧١]، والحاكم [١٧١١]، وقال: «على شرط الشيخين».

(٣) سبق تخريجه.

الإطراء والغلو هو التنقص من محمد ﷺ؛ لأنهم ما اكتفوا بما جاء في الكتاب والسنة، فهذا تنقص لله عز وجل، وتنقص للرسول ﷺ، وتنقص لكتاب الله عز وجل، وهذا إشارة منهم إلى أنه غير كامل، فدين الله غير كامل عندهم فهم يكملونه! فهم أجدر بالطعن في الله عز وجل وفي كتابه وفي رسوله ﷺ؛ لأنهم ما اكتفوا بتشريعه، ما كفاهم تشريعه، فهم الذين يطعنون في الله وفي رسوله وفي تشريعه من حيث لا يدرون، وأما من يصفونهم بالوهابية وهم أهل السنة والجماعة وأهل الحديث والطائفة المنصورة فهم برآء مما يرمونهم به، وهم على الحق ثابتون، لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي وعد الله تبارك وتعالى.

الشاهد: الذي يتنقص الله ورسوله هو الذي يدعي عدم الكمال في تشريعه، ويخترع البدع والضلالات ومن هنا يقول الله تبارك وتعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢١]؛ ويقول سبحانه: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ﴾ [التوبة: ٣١]، فما شرعه لهم الخرافيون والمبتدعون وبعض الملاحدة يقبلونه، ويقبلون عليه، ويقدمونه على تشريع الله عز وجل، وتأتي تقول لهم: قال الله، قال رسول الله ﷺ: «إن الله حرم الدعاء لغير الله» وتقرأ الآية: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَفِلُونَ﴾ [الأنعام: ١٥]، ﴿وَأَنَّ الْمَسْحِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ [الحج: ١٨]، وتسوق الأدلة من كتاب الله فلا يسمعون! وتقول لهم: إن الله حرم الذبح لغيره؛ فقال: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ۖ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ﴾ [الكوثر: ١-٢] قرن النحر بالصلاة، فهو عبادة عظيمة فلا يجوز أن يذبح لغير الله، وقال الرسول ﷺ: «لعن الله من ذبح لغير الله»^(١) فيردون الأدلة؛ الأدلة الثابتة من الكتاب والسنة، ويتعلقون بالخرافات، ويتشبهون بالباطل، فمن هو المتنقص؟! من هو المتنقص؟! افهموا هذا.

(١) أخرجه مسلم في «الصيد والذبائح» حديث [١٩٧٨] من حديث علي رضي الله عنه.

فردوا عليهم مثل هذه الردود ليدركوا أنفسهم أنهم هم المتقصون لا نحن والله الحمد، أما نحن فنثبت كل ما أثبتته الله لنفسه في كتابه أو أثبتته له رسوله، وهم يعطلون صفات الله، ويعتبرون ما أثبتته الله لذاته من الأسماء والصفات تنقصاً من أهل السنة -نعوذ بالله عَزَّ وَجَلَّ-، ونؤمن بما ثبت من صفات الرسول في كتاب الله وفي سنته ومن كمالاته، ويرون هذا تنقصاً إن كان هذا تنقصاً فيكون الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تنقص نفسه والله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى تنقصه! لأنه ما جاء في كتاب الله وفي سنة رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مثل هذه الأساطير والخرافات التي جاء بها هؤلاء، هم واقعون في وادٍ من الهلاك -نعوذ بالله-، فابذلوا أقصى جهودكم لإنقاذ هؤلاء المساكين بعون الله؛ فإنهم على ضلال، واصدعوا بالحق، وبينوا الحجج بالحكمة والموعظة الحسنة.

سؤال: أحسن الله إليكم؛ هل يجوز طلب الإنسان من الإنسان في حال الإلحاح بوجه الله عليك أو بجاه الله عليك، وهل يجوز استعمال عبارة: «أنا في وجه الله». **جواب:** السؤال بوجه الله ورد النهي عنه.

روى أبو داود في «السنن» حديث [١٦٧١] بإسناده إلى جابر بن عبد الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَسْأَلُ بَوَاجَهَ اللَّهِ إِلَّا الْجَنَّةُ».

لكنه حديث ضعيف، في إسناده سليمان بن معاذ، وهو ابن قرم، قال الذهبي فيه في «الكاشف»: «قال أبو زرعة وغيره: ليس بذاك»، وقال فيه الحافظ ابن حجر: «سَيِّئُ الحِفظ، يتشيع».

وروى النسائي في «سننه» حديث [٢٥٦٩] عن محمد بن رافع قال: حدثنا ابن أبي فديك، قال: أنبأنا ابن أبي ذئب، عن سعيد بن خالد القارظي، عن إسماعيل بن عبد الرحمن، عن عطاء بن يسار، عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِخَيْرِ النَّاسِ مَنْزِلًا؟» قلنا: بلى يا رسول الله، قال: «رَجُلٌ آخَذَ بِرَأْسِ

فرسه في سبيل الله عزَّجَل حتى يموت أو يقتل، وأخبركم بالذي يليه؟». قلنا: نعم يا رسول الله، قال: «رجل معتزل في شعب يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويعتزل شرور الناس، وأخبركم بشر الناس؟» قلنا: نعم يا رسول الله، قال: «الذي يسأل بالله عزَّجَل ولا يعطي به».

وهذا إسناد حسن، رجاله ثقات، إلا سعيد بن خالد، قال الحافظ فيه: «صدوق». قال السندي في شرح هذا الحديث (٨٤ / ٥): «الذي يسأل بالله على بناء الفاعل أي الذي يجمع بين القبيحين: أحدهما - السؤال بالله. والثاني - عدم الإعطاء لمن يسأل به تَعَالَى، فما يراعي حرمة اسمه تَعَالَى في الوقتين جميعاً».

فيؤخذ من هذا أنه لا يجوز السؤال بوجه الله ولا به تَعَالَى. وعليه فكل هذه الأسئلة لا تجوز، - أستغفر الله العظيم! - لا يجوز هذا؛ بل عليك أن تعظم الله وتجله وتنزهه عن السؤال بوجهه الكريم من أجل مسألة تافهة! ^(١) أسأله كما تريد، لكن أن تدخل وجه الله وتتوسل بطريقة غير مشروعة فهذه من الخسة، فالسؤال سؤال الناس في ذاته محرم، إلا في حال الضرورة.

سؤال: يصادف طالب العلم في قراءته لبعض الكتب أن بعض العلماء من أهل السنة يوردون بعض الأدلة في جواز التوسل بذوات الصالحين والأنبياء، فكيف يتعامل مع ذلك؟

(١) أخرج ابن المبارك في «الزهد» [٢١٤]، وابن أبي شيبة في «المصنف» (١٧٩ / ٧ - الحوت)، وابن أبي الدنيا في «الصمت» - من طريق ابن المبارك - (٢٨١ / ٦٣٠ - الكتب العلمية)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢٠٨ - ٢٠٩) عن مطرف بن عبد الله بن الشخير رَحِمَهُ اللهُ قال: «ليعظم جلال الله أن تذكره عند الحمار والكلب، فيقول أحدهم لكلبه أولشاته: أخزأك الله! وفعل الله بك!». واللفظ لأبي نعيم.

وانظر: «الصحيحة» للألباني (٣٦٣ / ٥) رقم: [٢٢٩٠].

جواب: من هذا الذي أورد نصًّا في هذا النوع من التوسل؟! إنما ينقل قول عن الإمام أحمد رَحِمَهُ اللَّهُ^(١)، في التوسل بالنبي فقط، ومع هذا فكل يؤخذ من قوله ويرد كائنًا من كان، ونعذره لأنه في وقته ما ظهرت مشكلة التوسل بالقبور والخرافات والأشياء هذه، ونهوض أهل السنة في مواجهة هذه المشكلات ما حصل إلا متأخرًا لما أقبلت الصوفية والخرافيون على التوسل والشرك والذبح والنذر، فنهض أهل السنة في مواجهة أهل الباطل، فبينوا باطلهم بالبراهين الواضحة وأقاموا عليهم الحجة، وأما من وقع في مثل هذه الأشياء ولم يقم عليه أحد الحجة؛ فهذا لا نبذعه، مثل ما حصل للمؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ فإنه ساق حديث عبد الرحمن بن زيد بن أسلم الذي قال فيه مالك رَحِمَهُ اللَّهُ لما ذكر له رجل حديثًا سنده منقطع قال: «أذهب إلى عبد الرحمن بن زيد بن أسلم يحدثك عن أبيه عن نوح عَلَيْهِ السَّلَام»^(٢)، يعني تبكيًا له، يأتي بمثل هذه الأساطير، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم هذا ضعيف جدًا^(٣). والدليل هذا الحديث الذي أورده المؤلف، ونحن لا نقبل الخطأ من أحد كائنًا من كان، ولو كان مثل هذا الإمام، لكننا ما نهينه، نلتمس له العذر: ربما أشكل

(١) انظر: «قاعدة جلية في التوسل والوسيلة» لشيخ الإسلام ابن تيمية (ص ١٩٩ - بتحقيق الشيخ ربيع).

وقال شيخ الإسلام رَحِمَهُ اللَّهُ ص: [١٩٩]: «فإن كان مقصود المتوسلين التوسل بالإيمان به وبمحبه وبموالاته وبطاعته؛ فلا نزاع بين الطائفتين، وإن كان مقصودهم التوسل بذاته فهو محل النزاع، وما تنازعوا فيه يرد إلى الله والرسول. وليس مجرد كون الدعاء حصل به المقصود مما يدل على أنه سائغ في الشريعة».

(٢) رواه العقيلي في «الضعفاء» (٢/ ٣٣٢)، وابن عدي في «الكامل» (٤/ ٢٧٠)، وابن حبان في «المجروحين» (٢/ ٥٨)، وغيرهم.

قلت: روى ابن عدي في «الكامل» (٤/ ٢٧٠) عن موسى بن العباس سمعت الربيع بن سليمان يقول: سمعت الشافعي يقول: سأل رجل عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: «حدثك أبوك عن أبيه عن جده أن سفينة نوح طافت بالبيت وصلت ركعتين؟ قال: نعم!».

(٣) انظر: «التوسل والوسيلة» لشيخ الإسلام ابن تيمية، ص: [١٨٢]، و«ميزان الاعتدال» للذهبي (٢/ ٥٦٤-٥٦٦/ ٥٨٦٨)، و«تهذيب التهذيب» لابن حجر (٦/ ١٦١-١٦٢).

عليه، ربما... أو تأول أنه في الفضائل أو شيء من التأويل، لكننا ما نقبل هذه التأويلات؛ لأن لها من النتائج والآثار السيئة ما لو رأى بعضه هذا الرجل هذا الإمام والله ما يروي هذا الحديث؛ فنلتمس له العذر، ولنعتمد أنه لو بُيِّن له الأمر لانتقاد للحق.

سؤال : أحسن الله إليكم، ما حكم زيارة الأماكن التي تسمى تاريخية كغار

حراء وغار ثور والمكتبة المكية التي يظن أنها مولد النبي ﷺ ؟

جواب : الجواب ما قاله رسول الله ﷺ: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد» و«كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة»، الرسول ﷺ نبأه الله في غار حراء كان يذهب إليه يتعبد فيه، لكن بعد أن بعثه الله ما ذهب إلى هذا المكان، ولا كان يرتاده أصحابه الذين كانوا يأتون من المدينة إلى مكة، ومن أسلم منهم من أهل مكة ما كانوا يرتادون هذا المكان لا غار حراء ولا جبل ثور ولا مكان المولد ولا شيء من هذه أبداً، حتى جاء الخرافيون الذين قال عنهم رسول الله ﷺ: «لتتبعن سنن من كان قبلكم شبراً بشبر وذراعاً بذراع، حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه».

فهؤلاء الخرافيون يتبعون اليهود والنصارى في تتبع الآثار، ولا سيما لما استعمر الكفار بلاد المسلمين وجاءوا بمثل هذه الترهات: العناية بالآثار، والتنقيب عن الآثار، والآثار.. والآثار.. فزادوا ضعفاً على إبلالة كما يقال.

الخرافيون كان أصل ضلالتهم من دس اليهود والمجوس، فتأثروا بمثل هذه الأشياء، ولما جاء الاستعمار أكد هذه الخرافات بالاهتمام بالآثار.

إنما يكون الاهتمام بالشريعة؛ الرسول ﷺ وأصحابه الكرام كانوا مهتمين بنشر دين الله الحق، ولا يهتمون بالآثار، ولهذا كم قتل من الصحابة في العراق وفي

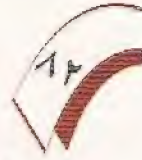
الشام وفي مصر وغيرها، أين قبورهم لو كانوا يهتمون بالآثار؟ إذاً لكانوا أشادوا عليهم القبور في ذاك الوقت، وشرعوا الزيارة إلى قبورهم، ولو كانت زيارة غار حراء وجبل ثور والمساجد السبعة التي تثار الآن ضجة حولها لو كانت مشروعة؛ لكان الصحابة أسبقنا إلى القيام بهذه الأمور، فهؤلاء الخرافيون جنوا على الشريعة وعقائدها ومناهجها، وتعلقوا بما يتعلق بأمثاله اليهود والنصارى.

وعمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لما رأى أناساً يوماً بعدما صلى الفجر يذهبون هنا وهناك، فقال: ماذا يصنع هؤلاء؟ قالوا: يصلون في الأماكن التي صلى فيها رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فقال: «هَكَذَا هَلْكَ أَهْلُ الْكِتَابِ اتَّخَذُوا آثَارَ أَنْبِيَائِهِمْ بَيْعًا مِنْ عَرَضَتْ لَهُ مِنْكُمْ فِيهِ الصَّلَاةُ فَلْيُصَلِّ وَمَنْ لَمْ تَعْرِضْ لَهُ مِنْكُمْ فِيهِ الصَّلَاةُ فَلَا يُصَلِّ»، **يعني**: لا يتحرى ولا يقصد هذه الأماكن التي صلى فيها النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أو قعد فيها أو مر بها.

فالأماكن منها ما يتحراه الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وقصده بالعبادة، فهذا يجب أن نتبعه فيه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، ومنها ما يأتيه اتفاقاً لم يقصده؛ فهذه لا يجوز أن نتخذها آثاراً، فاليبعة تحت الشجرة ما قصد هذه الشجرة عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ جاءت اتفاقاً، ولهذا جاء في رواية في البخاري: «أن الله أزالها» ذهبوا في السنة الثانية فلم يجدوها، كفاهم الله مؤنتها واستأصل شأفتها؛ حتى لا يضل بها الناس، ورواية تقول إن عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أمر بقطعها هذا أو ذاك فربما شجرة أخرى كانت عندها فأمر عمر بقطعها، كيف هذا؟ استئصالاً لشأفة هذه الخرافة! ينبغي أن تعالج هذه المشاكل لحماية الأمة من الوقوع في الضلال؟ والخليفة الراشد فعل هذا، بل والرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قبله.

هات لنا حديثاً صحيحاً في البخاري ومسلم أو غيرهما فيه أن الرسول أمر بزيارة هذه الأماكن، أو أن الرسول كان يزورها؛ وعلى الرأس والعين! وإذا لم يجدوا الأدلة على ذلك! فلا نقبل الدعاوى الباطلة، ونقول: «كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار»، أسأل الله أن يكفيننا وإياكم شر الضلال وأهله.

بَاب



قول الله عز وجل

لنبيه صلى الله عليه وسلم: ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾

٩٥١- حدثنا أبو محمد يحيى بن محمد صاعد قال: حدثنا محمد بن منصور

الطوسي قال: حدثنا الحسن بن موسى الأشيب.

قال ابن صاعد: وحدثنا محمد بن إسحاق - يعني الصاغاني - قال: حدثنا أبو الأسود النضر بن عبد الجبار قال: حدثنا ابن لهيعة قال: حدثنا دراج أبو السمح، عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «أتاني جبريل عليه السلام، فقال: إن ربي عز وجل يقول: أتدري كيف رفعت ذكرك؟ قلت: الله أعلم، قال: إذا ذكرت ذكرت معي».

٩٥٢- حدثنا أبو القاسم عبد الله بن محمد العطشي قال: حدثنا أبو العباس محمد بن عبد الرحمن الرقي السراج قال: حدثنا يحيى بن عبد الله بن بكير المصيصي قال: حدثنا ابن لهيعة قال: حدثني دراج، عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «قال لي جبريل عليه السلام: إن ربك عز وجل يقول لك: أتدري كيف رفعت لك ذكرك؟ قلت: الله أعلم، قال: قال الله عز وجل: إذا ذكرت ذكرت معي»^(١).

(١) أورد الأجري حديث أبي سعيد بإسنادين، مدارهما على ابن لهيعة عن دراج، ورواية دراج عن

٩٥٣- حدثنا أبو محمد بن صاعد قال: حدثنا أبو عبيد الله المخزومي قال: حدثنا سفيان بن عيينة، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد في قول الله عزَّجَل: ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ [الشَّح: ٤] قال: «لا أذكر إلا ذكرت معي، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله ﷺ».

٩٥٤- وحدثنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبد الحميد الواسطي قال: حدثنا محمد بن ميمون الخياط قال: حدثنا سفيان قال: سمعته أذناي ووعاه قلبي، هاتان الآيتان من ابن أبي نجيح، عن مجاهد «في قول الله عزَّجَل: ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ [الشَّح: ٤]، قال: لا أذكر إلا ذكرت معي، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله ﷺ، وفي قول الله عزَّجَل: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُنْشَرُونَ﴾ [الْخُزْ: ٤٤] قال: يقال: ممن هذا الرجل؟ فيقال: من العرب، فيقال: من أي العرب؟ فيقال: من قريش»^(١).

أبي الهيثم ضعيفة، قال الذهبي فيه في «الكاشف»: «وثقه ابن معين، وقال أبو داود وغيره: حديثه مستقيم إلا ما كان عن أبي الهيثم».

وقال الحافظ ابن حجر: «صدوق في حديثه، عن أبي الهيثم ضعيف». وفيهما ابن لهيعة اختلط في الأخير من حياته.

رواه أبو يعلى [١٣٥٤]، والخلال في «السنة» [٣١٨] من طريق ابن لهيعة به.

ورواه ابن حبان [٣٣٨٢]، والطبري في «التفسير» (٢٤/٤٩٤-٤٩٥)، وابن أبي حاتم في «التفسير» (٨/٤٣٠-تفسير ابن كثير) عن دراج أبي السمح به مثله.

(١) تفسير مجاهد للآية المذكورة أورده الآجري بإسنادين أولهما صحيح، والثاني حسن؛ لأن فيه محمد بن ميمون الخياط، «وثقه ابن حبان، وقال: ربما وهم، وقال النسائي: ليس بالقوي» «الميزان» (٤/٥٣). وقال الحافظ ابن حجر: «صدوق، ربما أخطأ». وحسنه؛ لأنه يشهد له ما قبله، وقد تابعه جمع من الثقات على تفسير مجاهد للآية الثانية، وهي قوله تَعَالَى: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ [الْخُزْ: ٤٤]، فهو صحيح لغيره.

٩٥٥- وأخبرنا أبو زكريا يحيى بن محمد الحنائي قال: حدثنا طالت

ابن عباد قال: حدثنا أبو حمزة، عن الحسن في قول الله عز وجل: ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾

[النجم: ٤] ألا ترى أن الله عز وجل لا يذكر في موطن إلا ذكر نبيه ﷺ معه^(١).

٩٥٦- حدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا أبو الحارث الفهري قال: أخبرني

سعيد بن عمرو قال: حدثنا أبو عبد الرحمن بن عبد الله بن إسماعيل ابن بنت

أبي مريم قال: حدثني عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن جده، عن عمر

ابن الخطاب رضي الله عنه قال: «لما أذن آدم عليه السلام الذنب الذي أذنبه، رفع رأسه إلى

السماء فقال: أسألك اللهم بحق محمد إلا غفرت لي، قال: فأوحى الله عز وجل إليه:

وما محمد؟ ومن محمد؟ قال: تبارك اسمك، لما خلقتني رفعت رأسي إلى عرشك،

فإذا فيه مكتوب: لا إله إلا الله محمد رسول الله، فعلمت أنه ليس أحد أعظم قدراً

عندك ممن جعلت اسمه مع اسمك، فأوحى الله عز وجل إليه: يا آدم، وعزتي وجلالي،

إنه لا آخر للنبيين من ذريتك، ولولاه ما خلقتك»^(٢).

رواه البيهقي في «الكبرى» (٣/ ٢٩٦، ٩/ ٤٨١)، والقاضي إسماعيل بن إسحاق في «فضل الصلاة

على النبي ﷺ» [١٠٣]، وعبد الرزاق في «التفسير» (٣/ ٤٣٧)، والطبري في «التفسير»

(٢٤/ ٤٩٤) والخلال في «السنة» (٢١١، ٣١٧)، من طرق عن سفيان به باللفظ الأول.

ورواه الشافعي في «الرسالة» ص: [١٣]، وابن أبي شيبة (٦/ ٣١١-الحوت)، وعبد الرزاق في

«التفسير» (٣/ ١٧٣)، والطبري (٢١/ ٦١٠)، وأبو نعيم في «الحلية» (٩/ ٦٥) من طرق عن ابن

عينة عن ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله: ﴿وَأَنَّهُ لَذِكْرُكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ [النجم: ٤٤]، فذكره مثله.

(١) أثر الحسن إسناده حسن: رواه أبو القاسم ابن المرزبان البغوي في حديث «طالت بن عباد الصيرفي»

[٨٣]. ورواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٦/ ٣١١-الحوت)، والبيهقي في «الكبرى» (٩/ ٤٨١)،

ووكيع الضبي في «أخبار القضاة» (٣/ ٥٣) عن الحسن معناه.

(٢) الأثر المنسوب إلى عمر رضي الله عنه ضعيف، وفي معناه نكارة. في إسناده عبد الرحمن بن زيد بن أسلم

ضعيف.

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللهُ:

وقد روي عن ابن عباس رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا أنه قال: «ما خلق الله عزَّ وجلَّ ولا برأ ولا ذرا أكرم عليه من محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وما سمعت الله عزَّ وجلَّ أقسم بحياة أحد إلا بحياة محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قوله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿لَعَنَّاكَ إِنَّمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْْمَهُونَ﴾ [التَّحْرِ: ٧٢]. قال: وحياتك يا محمد، إنهم لفي سكرتهم يعمهون»^(١).

حديث أبي سعيد ضعيف من طريقه.

في الأولى- ابن لهيعة صدوق خلط بعد احتراق كتبه.

ودراج أبو السمع ضعيف في روايته عن أبي الهيثم، وهذه منها.

وفي الطريق الثانية- فيها أيضا دراج عن أبي الهيثم.

والأثران عن مجاهد صحيحان.

وأثر الحسن إسناده حسن.

وأثر عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ ضعيف، في إسناده عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ضعيف، والمتن

منكر.

ومن المناسب أن أنقل ما يأتي في تفسير قول الله تَعَالَى لَنَبِيِّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾

[التَّحْرِ: ٤]، مما يؤيد تفسير مجاهد.

قال ابن كثير في «تفسيره» (٣٩٠ / ١٤) بعد أن ذكر تفسير مجاهد السابق وغيره

قال:

رواه الطبراني في «الأوسط» [٦٥٠٢]، وفي «الصغير» [٩٩٢]، والحاكم [٤٢٢٨] وصححه، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٤٨٨ / ٥)، وضعفه. روه كلهم من طريق عبد الرحمن بن أسلم به. قال الذهبي في «تلخيص المستدرک»: «موضوع».

(١) رواه الحارث بن أبي أسامة في «مسنده» (٩٣٤ - البغية)، والطبري في «تفسيره» (١١٨ / ١٧)، والواحدي في «الوسيط» (٤٩ / ٣)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٤٨٨ / ٥) من طريق سعيد بن زيد عن عمرو بن مالك النكري عن أبي الجوزاء عن ابن عباس به. وهذا إسناد لا بأس به.

«وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو زُرْعَةَ، حدثنا أبو عُمر الحَوْضِي، حدثنا حماد بن زيد، حدثنا عطاء بن السائب، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «سألت ربي مسألة وَدَدْتُ أَنِّي لَمْ أَكُن سَأَلْتُه، قلت: قد كانت قبلي أنبياء، منهم من سخرت له الريح ومنهم من يحيي الموتى. قال: يا محمد، ألم أجِدْكَ يَتِيمًا فَأَوَيْتَكَ؟ قلت: بلى يا رب. قال: ألم أجِدْكَ ضَالًّا فَهَدَيْتَكَ؟ قلت: بلى يا رب. قال: ألم أجِدْكَ عَائِلًا فَأَغْنَيْتَكَ؟ قال: قلت: بلى يا رب. قال: ألم أشرح لك صدرك؟ ألم أرفع لك ذكرك؟ قلت: بلى يا رب»^(١).

وقال أبو نعيم في «دلائل النبوة»: حدثنا أبو أحمد الغطريفي، حدثنا موسى بن سهل الجَوْنِي، حدثنا أحمد بن القاسم بن بهرام الهيتي، حدثنا نصر بن حماد، عن عثمان بن عطاء، عن الزهري، عن أنس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لما فرغت مما أمرني الله به من أمر السموات والأرض. قلت: يا رب، إنه لم يكن نبي قبلي إلا وقد كرمته، جعلت إبراهيم خليلًا، وموسى كليمًا، وسخرت لداود الجبال، ولإسليمان الريح والشياطين، وأحييت لعيسى الموتى، فما جعلت لي؟ قال: أوليس قد أعطيتك أفضل من ذلك كله، أني لا أذكر إلا ذُكِرْتُ معي، وجعلت صدور أمتك أناجيل يقرءون القرآن ظاهرًا، ولم أعطها أمة، وأعطيتك كنزًا من كنوز عرشي: لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم»^(٢).

(١) «تفسير القرآن العظيم» لابن أبي حاتم (١٠/ ٣٤٤٥). ورواه الحاكم في «المستدرک» [٣٩٤٤] والطحاوي في «مشكل الآثار» (١٠/ ١٢٥-١٢٦)، والطبراني [١٢٢٨٩]، وفي «الأوسط» [٣٦٥١]، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٧/ ٦٢) من طرق عن حماد عن عطاء بن السائب عن سعيد - وفي بعض الروايات: وأظنه عن سعيد - عن ابن عباس به مثله. قال الحاكم: «صحيح الإسناد». ووافقه الذهبي. وصححه الألباني في «الصحيحة» [٢٥٣٨].

(٢) أورده الحافظ ابن كثير في «البدایة والنهایة» (٩/ ٣٦٩-هجر)، وقال: «وَهَذَا إِسْنَادٌ فِيهِ غَرَابَةٌ».

وحكى البغوي، عن ابن عباس ومجاهد: أن المراد بذلك: الأذان. **يعني**: ذكره فيه، وأورد من شعر حسان بن ثابت:

أَغْرَعَلِيهِ لِلنَّبِوةِ خَاتَمَ مِنْ اللَّهِ مَنْ نُورٌ يَلُوحُ وَيَشْهَدُ
وَضَمَّ إِلَهُهُ اسْمَ النَّبِيِّ إِلَى اسْمِهِ إِذَا قَالَ فِي الْخَمْسِ الْمُؤَذِّنُ: أَشْهَدُ
وَشَقَّ لَهُ مِنْ اسْمِهِ لِيُجِلَّهُ فَذُو الْعَرْشِ مُحَمَّدٌ وَهَذَا مُحَمَّدٌ

وقال آخرون: رفع الله ذكره في الأولين والآخرين، ونوه به، حين أخذ الميثاق على جميع النبيين أن يؤمنوا به، وأن يأمروا أممهم بالإيمان به، ثم شهر ذكره في أمته فلا يُذكر الله إلا ذكر معه.

وما أحسن ما قال الصرصري، **رَحِمَهُ اللَّهُ**:

لَا يَصِحُّ الْأَذَانُ فِي الْفَرَضِ إِلَّا بِاسْمِهِ الْعَذْبُ فِي الْفَرْضِ الْمَرْضِي
وقال أيضاً:

أَلَمْ تَرَأْنَا لَا يَصِحُّ أَذَانُنَا وَلَا فَرَضُنَا إِنْ لَمْ نُكْرِزْهُ فِيهِمَا
أقول: وإسناد حديث ابن عباس صحيح، فيه عطاء بن السائب سمع منه حماد بن زيد قبل اختلاطه.

وأورده الألباني في «الصححة»، وعزاه إلى الطبراني في «الكبير»، و«الأوسط» وإلى الحاكم والبيهقي في «الدلائل» والضياء في «المختارة».

فصلى الله على نبينا الكريم وعلى آله وصحبه أجمعين.



بَاب

١٨

ذكر قول الله عز وجل:

﴿وَتَقَبَّلَكَ فِي السَّجِدِينَ﴾

قال محمد بن الحسين رحمه الله: اعلّموا - رحمنا الله وإياكم - أن النكاح كان في الجاهلية على أنواع غير محمودة، إلا نكاحًا واحدًا نكاحًا صحيحًا: وهو هذا النكاح الذي سنّه رسول الله ﷺ لأُمّته، يخطب الرجل إلى الرجل وليّته فيزوجه على الصداق وبالشهود، فرفع الله عز وجل قدر نبيّنا ﷺ، وصانه عن نكاح الجاهلية، ونقله في الأصلاب الطاهرات بالنكاح الصحيح، من لدن آدم، بنقله في أصلاب الأنبياء، وأولاد الأنبياء، حتى أخرجه بالنكاح الصحيح ﷺ.

٩٥٧- أخبرنا أبو محمد عبد الله بن صالح البخاري قال: حدثنا محمد بن أبي عمر العدني قال: حدثنا محمد بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين رضي الله عنه قال: أشهد على أبي يحدث عن أبيه، عن جدّه، عن علي رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «خَرَجْتُ مِنْ نِكَاحٍ وَلَمْ أَخْرُجْ مِنْ سِفَاحٍ مِنْ لَدُنْ أَدَمَ إِلَى أَنْ وَلَدَنِي أَبِي وَأُمِّي، لَمْ يُصِبْنِي مِنْ سِفَاحِ الْجَاهِلِيَّةِ شَيْءٌ»^(١).

(١) حديث ضعيف: في إسناده محمد بن جعفر بن محمد، قال في الميزان: «تكلم فيه، ولم يترك». وقد خولف في إسناده.

رواه ابن أبي عمر العدني في «مسنده» (٤٢١٠-المطالب العالية)، ومن طريقه: الطبراني في «المعجم الأوسط» [٤٧٢٨]، والرامهرمزي في «المحدث الفاصل» ص: [٤٧٠]، وأبو نعيم في «دلائل النبوة»

٩٥٨- أخبرنا أبو سعيد أحمد بن محمد الشاهد قال: حدثنا إسحاق بن إبراهيم الدبري قال: أنا عبد الرزاق قال: أنبأنا ابن جريج قال: أخبرني جعفر بن محمد، عن أبيه: أن رسول الله ﷺ قال: «خَرَجْتُ مِنْ نِكَاحٍ وَلَمْ أَخْرُجْ مِنْ سِفَاحٍ»^(١).

٩٥٩- وحدثنا أبو سعيد أيضاً قال: حدثنا العباس بن محمد الدوري قال: حدثنا الحسن بن بشر الهمداني قال: حدثنا سعدان بن الوليد، عن عطاء بن أبي رباح، عن ابن عباس: في قول الله عز وجل: ﴿وَقَلْبُكَ فِي السَّجِدِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٩] قال: «ما زال رسول الله ﷺ يتقلب في أصلاب الأنبياء حتى ولدته أمه»^(٢).

(١/٥٧) برقم: [١٤]. قال الطبراني: «لَمْ يَرَوْ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ إِلَّا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ».

قلت: وروى هذا الحديث ابن سعد في «الطبقات» (١/٦٠- صادر)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٦/٣٠٣- الحوت)، وابن أبي خيثمة في «تاريخه» (٢/٧١٦/٢٩٧٢) من ثلاث طرق عن جعفر بن محمد عن أبيه عن النبي ﷺ بمثله. مرسل. وهذا هو الصواب الموافق لرواية ابن جريج وابن عيينة كما سيأتي في «تخريج» الحديث الذي بعده.

(١) رواه عبد الرزاق في «المصنف» (٧/٣٠٣).

ورواه البيهقي في «الكبرى» (٧/٣٠٨)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٦/١٩١٧)، والطبري في «تفسيره» (١٤/٥٨٥) وابن شبة في «تاريخ المدينة» (٢/٦٣٨) من طرق عن سفيان بن عيينة عن جعفر بن محمد عن محمد بن جعفر بن محمد في قوله: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ [التوبة: ١٢٨]، قال: لم يصبه شيء من ولادة الجاهلية. قال: وقال النبي ﷺ، فذكره.

(٢) رواه ابن الأعرابي في «معجمه» [١٧٥٠] عن الدوري به.

ورواه ابن أبي حاتم في «التفسير» (٩/٢٨٢٨)، وأبو نعيم في «دلائل النبوة» (١/٥٨) برقم: [١٧] من طريق الحسن بن بشر به.

وروى ابن سعد في «الطبقات الكبرى» (١/٢٥- صادر)، وابن أبي حاتم في «التفسير» (٩/٢٨٢٨)، والطبراني في [١٢٠٢١] من طريق أبي عاصم عن شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس ﴿وَقَلْبُكَ فِي السَّجِدِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٩]، قال: «مَنْ نَبِيٍّ إِلَى نَبِيٍّ حَتَّى أَخْرَجَتْ نَبِيًّا». وشبيب بن بشر مختلف فيه، قال ابن معين: ثقة. وقال أبو حاتم: لين الحديث، حديثه حديث الشيوخ. وذكره ابن حبان في «الثقات»، وقال: يخطئ كثيراً. «التهذيب» (٤/٣٠٦).

٩٦٠- أخبرنا أبو محمد عبد الله بن صالح البخاري قال: ثنا محمد بن أبي عمر العدني قال: حدثني عمر بن خالد قال: حدثنا أبو عبد الله محمد الحلي، عن عبد الله بن الفرات، عن عثمان بن الضحاك، عن ابن عباس: أن قريشاً كانت نوراً بين يدي الله عز وجل قبل أن يخلق آدم بألفي عام، يسبح ذلك النور وتسبح الملائكة بتسبيحه، فلما خلق الله عز وجل آدم ألقى ذلك النور في صلبه، فقال رسول الله ﷺ: «فأهبطني الله عز وجل إلى الأرض في صلب آدم، وجعلني في صلب نوح في سفينته، وقذف بي في النار في صلب إبراهيم عليه السلام، ثم لم يزل ينقلني في الأصلاب الكريمة إلى الأرحام الطاهرة، حتى أخرجني من بين أبوي، ولم يلتقيا على سفاح قط»^(١).

٩٦١- حدثنا أبو عبد الله محمد بن مخلد العطار قال: «حدثنا محمد ابن سنان القزاز أبو الحسن قال: حدثنا يعقوب بن محمد الزهري قال: حدثنا عبد العزيز بن عمران، عن أبيه، عن ابن المسور بن مخرمة، عن أبيه، عن العباس بن عبد المطلب قال: قال عبد المطلب: قدمت اليمن، فنزلت على أسقف بها، وكان خبر من اليهود يمرُّ بي، فقال لي يوماً: يا عبد المطلب: ألا تكشف لي عن جسدك لأنظر إليه؟ فقلت: أكشف لك عن جسدي ما خلا عورتي، فكشفت عن جسدي، فتشممني ثم تشمم منخري الأيمن، ثم تشمم منخري الأيسر، فقال: أرى يا عبد المطلب في منخرك الأيمن نبوة، وفي الأيسر ملكا، ألك ساعة؟ قلت: وما الساعة؟ قال: امرأة، قلت: أما اليوم فلا قال: فتزوج في بني زهرة قال: فقدمت فتزوجت في بني زهرة، فقالت قريش: أفلح عبد الله على أبيه عبد المطلب»^(٢).

(١) رواه العدني في «مسنده» (٤٢٠٩-المطالب العالية).

(٢) حديث ضعيف جداً، في سنده محمد بن سنان القزاز، أورده الذهبي في «الميزان» وقال: «رماه أبو داود بالكذب، وابن خراش يقول: ليس بثقة.

فالمؤلف يسوق هذه الأحاديث في بيان ما كان عليه النبي ﷺ قبل أن يؤكّد عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وساق هذه الأحاديث وأكثرها موضوع وفيها الضعيف، وأورد هذه الأحاديث تحت الآية: ﴿وَتَقَبَّلَكَ فِي السَّجِدِينَ﴾ [التَّحِيَّةُ: ٢١٩]، ونقل عن ابن عباس أن المراد في قوله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿وَتَقَبَّلَكَ فِي السَّجِدِينَ﴾ قلبه في أصلاب الأنبياء، فالأنبياء من الساجدين لله عزَّ وجلَّ، لكن هذا لا يصح عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وإنما الصحيح في تفسير قوله: ﴿الَّذِي يَرَبُّكَ حِينَ تَقُومُ﴾ [التَّحِيَّةُ: ٢١٨] أي: إلى الصلاة: ﴿وَتَقَبَّلَكَ فِي السَّجِدِينَ﴾ في أصحابك حينما تُصَلِّي بهم.

وهناك قول آخر: ﴿الَّذِي يَرَبُّكَ حِينَ تَقُومُ﴾ [التَّحِيَّةُ: ٢١٨] يعني قيامك وجلو سرك وحالاتك، والمقصود أن النبي ﷺ كان تحت رعاية الله عزَّ وجلَّ وعنايته به

وأما الدارقطني فمشاه، وقال: لا بأس به. وشيخه يعقوب بن محمد الزهري، قال في «الميزان»: «قال ابن معين: ما حدث عن الثقات فاكتبوه.

وقال أبو زرعة: ليس بشيء يقارب الواقدي. وقال حجاج بن الشاعر: غير ثقة. وقال أبو حاتم: هو على يدي عدل. وقال أحمد: ليس بشيء.

وقال مرة: لا يساوي حديثه شيئاً. وقال الساجي: منكر الحديث. وعبد العزيز بن عمران، قال في «التقريب»: «متروك، احترقت كتبه فحدث من حفظه، فاشتد غلظه، وكان عارفاً بالأنساب». وأبوه عمران منكر الحديث، قاله يحيى والبخاري، كما في «الميزان».

وقد روى هذا الحديث الحاكم في «المستدرک» (٤١٧٦، ٤٨٩٧)، وأبو بكر الشافعي في «الغيلانيات» [٢٧١] الطبراني [٢٩١٧]، وأبو نعيم في «دلائل النبوة» (١/ ١٢٩) برقم: [٧١]، والبيهقي في «دلائل النبوة» (١/ ١٠٦)، من طرق عن يعقوب بن محمد الزهري عن شيخه عبد العزيز بن عمران عن عبد الله بن جعفر المخرمي، عن أبي عون مولى المسور بن مخرمة، عن المسور به نحوه. قال الذهبي في «تلخيص المستدرک»: «يعقوب وشيخه ضعيفان». قلت: وفي حديثهم زيادة مفسرة: «فَرَجَعَ عَبْدُ الْمُطَّلِبِ إِلَى مَكَّةَ، فَتَزَوَّجَ هَالَةَ بِنْتَ وَهَبِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ بْنِ زُهْرَةَ، فَوَلَدَتْ لَهُ حَمْزَةً، وَصَفِيَّةً، وَتَزَوَّجَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ أَمْنَةَ بِنْتَ وَهَبٍ، فَوَلَدَتْ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَوَهَبٌ وَوَهْبٌ أَخَوَانِ، فَقَالَتْ قُرَيْشٌ حِينَ تَزَوَّجَ عَبْدُ اللَّهِ: فَلَجَّ عَبْدُ اللَّهِ عَلَى أَبِيهِ».

عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ. وقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَتَقَبَّلْكَ فِي السَّجْدَيْنِ﴾ [الشُّعَرَاءُ: ٢١٩] يعني: في المصلين من أصحابه رضوان الله عليهم.

وصحيح: أنه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ما جاء إلا من طريق النكاح الصحيح من عهد آدم إلى عهد أبويه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ولم يكن من سفاح حاشاه، وكذلك الأنبياء عَلَيْهِم الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ما كانوا إلا من أشرف الأنساب، ما من نبي إلا وُبِعَتْ في نَسَبِ قومه من أعلى الأنساب وأنظفها وأطهرها عَلَيْهِم الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ؛ ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ [الأنعام: ١٢٤]، ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾ [النحل: ٦٨]، ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِمَّنَ النَّاسِ﴾ [الحج: ٧٥].

وذكر هنا أن الرسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ما جاء إلا من نكاح صحيح الذي شرعه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، والرسول ﷺ شرع في النكاح الصورة الصحيحة، بينما كان في الجاهلية صور للنكاح منها الزنا المعروف، ومنها الاستبضاع يذهب الرجل أو يأمر الرجل زوجته أن تذهب إلى الرجل المعروف بالشجاعة والبسالة لتستبضع منه يجامعها فتأتي بولد نجيب، هذا من صُور النكاح، ومنها أن المرأة كانت يأتيها العدد من الرجال فتلد ولدًا فتدعوهم وتقول: يا فلان ابني هذا منك، فيُنسب إليه.

والرسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ شرع النكاح الصحيح، وهو الذي يتم عن طريق تزويج ولي الأمر لهذا الزوج، يخطب إليه وَلِيَّتُهُ فَيَزَوِّجُهَا بِمَهْرٍ وشهود كما أكد ذلك النبي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بقوله: «لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيِّي وَشَاهِدَيْنِ عَدْلٍ»^(١) وأيضًا قوله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «أَيُّمَا امْرَأَةٍ نَكَحْتُ بِدُونِ إِذْنِ وَلِيِّهَا فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ بَاطِلٌ بَاطِلٌ»^(٢).

(١) رواه البيهقي في «سننه الكبرى» (١٢٦/٧)، والطبراني في «المعجم الأوسط» (٨٥/٧).

(٢) أخرجه الترمذي في «النكاح» حديث [١١٠٢]، وحسنه، وله فيه بحث طويل، انظر: (٢/٣٩٣) -

فتلك الصُّور من النكاح كُلُّها باطلة، من تُزَوِّجُ نَفْسَهَا بدون ولي هذا نكاح باطل، أن تستبضع لتأتي بولد نجيب هذا باطل، أن يزني بها عدد من الرجال وتنجب ولداً وتدعو من ترى أنه ابنه وتقول هذا ولدك هذا باطل.

والنكاح الصحيح هو الذي يتم بولي وشاهدي عدل ومهر، هذه الأمور لا بد منها، ولا يصح النكاح إلا بها، وإن خالفت بعض المذاهب فرأت أن للمرأة أن تزوج نفسها، وهذا الخلاف لا قيمة له، لاسيما إذا واجه النصوص فلا قيمة له، وإن تعلق به أهل العvisية العمياء، وربما يتعلق بهذا المذهب الآن بعض الناس في بعض الدول والعياذ بالله، النكاح الصحيح الذي شرعه رسول الله ﷺ بولي وشاهدي عدل وبمهر.

ونكاح المتعة موجود عند الشيعة وهو نوع من الزنا والعياذ بالله، وهو نكاح باطل، ومن أخبت أنواع النكاح، وينسجون حوله هالات، ويضفون عليه من الفضائل - قاتلهم الله - كما ينسجون لسائر ضلالتهم وأباطيلهم من الأكاذيب على الله وعلى رسوله وعلى المؤمنين.

في الحديث الأول الذي ساقه بعد هذا: «أخبرنا أبو محمد عبد الله بن صالح البخاري قال: حدثنا محمد بن أبي عمر العدني قال: حدثنا محمد بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين..».

هذا الحديث ضعيف، في إسناده محمد بن جعفر، قال فيه الذهبي في «المغني» (٢/٥٦٣): «تُكَلَّمُ فيه، ولم يترك».

⁼ (٣٩٦)، وذكر في هذا البحث من يقول بمضمونه من الصحابة والتابعين وغيرهم. وراجع الحديثين في «صحيح أبي داود» (٦/٣٠٢، ٣٢١).

أما الإسناد الثاني ففي إسناده إرسال، أبو جعفر هو محمد الباقر عن النبي ﷺ مرسل، وفي إسناده الدبري، في روايته عن عبد الرزاق كلام.

ونصه: «خرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح، من لدن آدم، إلى أن ولدني أبي وأمي، لم يصبني من سفاح الجاهلية شيء». هذا لم يثبت، ولكن كما قلنا الأنبياء كلهم ما أتوا إلا من أشرف الأنساب وأطهرها.

وساق في تفسير الآية عن ابن عباس: ﴿وَتَقَلَّبَكَ فِي السَّجْدِينَ﴾ [الشَّعَرَاءُ: ٢١٩] قال: ما زال رسول الله ﷺ يتقلب في أصلاب الأنبياء حتى ولدته أمه.

إسناده ضعيف، فيه سعدان بن الوليد كذلك لم أقف له على ترجمة، فهو إسناد ضعيف، والثابت عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قوله في قوله نَعَالِي: ﴿وَتَقَلَّبَكَ فِي السَّجْدِينَ﴾ [الشَّعَرَاءُ: ٢١٩] في المصلين حينما يصلي بالناس جماعة صلوات الله وسلامه عليه.

﴿الَّذِي يَرْنِكَ حِينَ تَقُومُ﴾ [الشَّعَرَاءُ: ٢١٨]، الله يرى رسوله في كل حركاته كرؤيته لكل شيء في هذا الوجود، لكن الرؤية المذكورة في الآية الكريمة خاصة، وهي حين يقوم إلى صلاته وفي صلاته، والله الحكمة البالغة في هذا التخصيص.



٩٦٠- أخبرنا أبو محمد عبد الله بن صالح البخاري قال: ثنا محمد بن أبي عمر العدني قال: حدثني عمر بن خالد قال: حدثنا أبو عبد الله محمد الحلبي، عن عبد الله بن الفرات، عن عثمان بن الضحاك، عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «أن قريشاً كانت نوراً بين يدي الله عَزَّ وَجَلَّ قبل أن يخلق آدم بألفي عام يسبح ذلك النور وتسبح الملائكة بتسبيحه، فلما خلق الله عَزَّ وَجَلَّ آدم ألقى ذلك النور في صلبه»، فقال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فأهبطني الله عَزَّ وَجَلَّ إلى الأرض في صلب آدم، وجعلني في صلب نوح في سفينته، وقذف بي في النار في صلب إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَامُ، ثم لم يزل ينقلني في الأصلاب الكريمة إلى الأرحام الطاهرة، حتى أخرجني من بين أبيي، ولم يلتقيا على سفاح قط»^(١).

هذا حديث يبدو أنه موضوع لا يصح، في إسناده محمد بن عمر بن خالد لم أقف له على ترجمة، وكذلك عبد الله بن الفرات، وقريش الكثير منهم كانوا كُفَرَاءً وحاربوا النبي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وأذوه حتى هاجر وقاتلوه في بدر وأحد أشد القتال، فكيف يكونون من نور وهذا حالهم؟! فهذا ليس بصحيح.

على كل حال محمد النبي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَتَبَ الله نُبُوَّتَهُ كما تقدّم لنا في اللوح المحفوظ كما كتب سائر الأشياء، وكتبه مرة أخرى عند ما كان آدم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بين الروح والجسد قبل أن تُرَكَّبَ الروح في جسد آدم وتقدّم هذا، فنبوته معروفة، وبشّر به إبراهيم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وتحدّث عنه التوراة والإنجيل وضرب الله الأمثلة به وبأصحابه في التوراة والإنجيل كما قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ﴾ [التَّحْقِيقُ: ٢٩] هكذا هذا الوصف وهذا المثل موجود في التوراة: ﴿مُحَمَّدٌ

(١) رواه العدني في «مسنده» (٤٢٠٩) - المطالب العالية.

رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشْدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ ﴿٢٨﴾ إِلَى آخِرِ هَذِهِ الْآيَةِ: ﴿وَمَثَلُهُ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ، فَفَازَرَهُ، فَاسْتَغْلَظَ، فَاسْتَوَى عَلَى سُوْقِهِ، يُعْجِبُ الزَّرَّاعَ لِيَغِظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [التَّحْج: ٢٩].

هذا المثل الثاني أيضًا موجود في الإنجيل فالرسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مذكور في التوراة وفي الإنجيل، وهو دعوة إبراهيم وإسماعيل عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حينما كانا بينيان الكعبة، وبَشَّرَ به عيسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، بل أخذ الله الميثاق على جميع الأنبياء عَلَيْهِم الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إن جاءهم هذا الرسول ليؤمنن به ولنصرنه، قَالَ الْغَالِي: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ، وَلَتَنْصُرُنَّهُ، قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾

[الْأَنْعَام: ٨٧]

فهذا النبي الرسول الذي أخذ الله العهد على كل واحد من النبيين إن جاء في عهده ليؤمنن به وليأمرن أتباعه بالإيمان به هذا هو مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

فله شأن عظيم وأيُّ شأن! وكيفينا هذا ويغنينا عن الأحاديث الضعيفة الواهية وعن الأحاديث الموضوعة لسنا بحاجة إلى ذلك، ولقد تساهل المصنّف رَحِمَهُ اللَّهُ غَايَةَ التساهل في إيراد هذه الأحاديث وغيرها في أبواب فضائل الرسول الكريم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ولا داعي لها ولا لزوم لها، فكفاه ﷺ شرفاً أن يُشِيدَ اللَّهُ به في القرآن الكريم وعلى ألسنة الأنبياء عَلَيْهِم الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وأن تتحدّث عنه الكتب المنزلة من السماء عَلَيْهِم الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كيفينا هذا، ويغنينا عن تكلف الأحاديث الضعيفة الهزيلة أو الموضوعة.

وطريقة بعض المحدثين في بعض العصور وبعض المتأخرين في قرون مُعَيَّنَةٍ بعد أحمد وبعد هؤلاء يروون الأحاديث الضعيفة يعني استناداً إلى الأسانيد، يعني إذا ساق

لك الإنسان فقد أحالك لتكتشف حال هذا المتن هل هو صحيح أو ضعيف تكتشفه من خلال الإسناد، فهذا عندهم أنه قد أدّى واجبه وأحالك على الإسناد، كان الناس في القرون السابقة عندهم عناية بالأحاديث ويميّزون بين الرواة الضعفاء والكذابين والثقات العدول وغيرهم.

وأما في هذه العصور المتأخرة فالذي يسوق حديثاً ضعيفاً فيجب عليه أن يُبينه أو حديثاً موضوعاً يجب عليه أن يُبينه، ولا يكفي أن نسوق مجرد الأسانيد لضعف عناية الناس بالأحاديث ورواتها، فلا يميزون بين الأحاديث الصحيحة والأحاديث الضعيفة والموضوعة.

وقصة عبد المطلب ضعيفة أيضاً وفيها سقط، ولا داعي لمثل هذا كما قلنا.

«فكشفت عن جسدي، فتشممني ثم تشمم منخري الأيمن، ثم تشمم منخري الأيسر، فقال: أرى يا عبد المطلب في منخرك الأيمن نبوة، وفي الأيسر ملكاً».

الحديث ضعيف، وفي رواية المصنف اختصار أو سقط، وقد رواه الحاكم في «المستدرک» (٤١٧٦، ٤٨٩٧)، والطبراني [٢٩١٧]، وأبو نعيم في «دلائل النبوة» (١٢٩/١) برقم: [٧١]، والبيهقي في «دلائل النبوة» (١٠٦/١)، من طرق عن يعقوب ابن محمد الزهري عن شيخه عبد العزيز بن عمران عن عبد الله بن جعفر المخرمي، عن أبي عون مولى المسور بن مخرمة، عن المسور به نحوه، وفي حديثهم زيادة مفسرة: «فرجع عبد المطلب إلى مكة، فتزوج هالة بنت وهيب بن عبد مناف بن زهرة، فولدت له حمزة، وصفيّة، وتزوج عبد الله بن عبد المطلب أمّة بنت وهب، فولدت له رسول الله ﷺ، وهب وهيب أخوان، فقالت قريش حين تزوج عبد الله: فلج عبد الله على أبيه». قال الذهبي في «تلخيص المستدرک»: «يعقوب وشيخه ضعيفان».

لكن ذكر بعض أهل التواريخ والأنساب أن حمزة بن عبد المطلب وصفية رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا هما من ولد هالة بنت أهيب بن عبد مناف بن زهرة^(١).

اقرأ في مناقبه وفي فضائله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وفضائل أصحابه في القرآن وقرأها في «صحيح البخاري»، وفي «صحيح مسلم»، وفي غيرها من الكتب، فالحمد لله فضائل الصحابة وفي الشرائع وفي غيرها أحسن من هذه الأحاديث التي ساقها المؤلف غفر الله له، فارجعوا لما رواه البخاري في فضائل الأنبياء وغيره.



(١) انظر: «الطبقات الكبرى» لابن سعد - دار الكتب العلمية - (٣/٥ - ترجمة حمزة)، (٨/٣٤ - ترجمة صفية)، و«نسب قريش» لمصعب الزبيري (ص ١٧ - المعارف - مصر)، و«أنساب الأشراف» للبلاذري (١/٩٠ - المعارف - مصر)، و«جمهرة أنساب العرب» لابن حزم (ص ١٥ - الكتب العلمية)، و«تاريخ الإسلام» (٣/٢٢٠ - تدمري)، «سير أعلام النبلاء» (٢/٢٦٩ - الرسالة)، كلاهما للذهبي، و«البداية والنهاية» لابن كثير (٧/١١٩) وفيات سنة عشرين - إحياء التراث العربي، و«الإصابة» لابن حجر (٢/١٠٥ - ترجمة حمزة)، (٨/٢١٣ - ترجمة صفية).

الأسئلة

سؤال: يقول السائل: ما حكم زواج الرجل بالتي زنى بها وكيف يكون استبرأؤها؟

جواب: الإجابة على هذا السؤال: إن الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى حَرَّمَ نكاح الزواني: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيْشَهِدَ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ١﴾ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿[النور: ٢-٣].

فعلى القول الصحيح في تفسير الآية أنه لا يجوز أن يتزوج أحدٌ بالزانية ما دامت زانية سواء الذي زنى بها أو غيره، ما دامت زانية لا يجوز الزواج بها؛ لأن الله حَرَّمَ ذلك على المؤمنين، لكن إذا تابت توبة نصوحاً وصحَّت توبتها فَلِمَنْ زنى بها أن يتزوجها بشروط، وكذلك غيره له أن يتزوج بها، ومن الشروط أن يختبرها؛ لأنه يجوز أنها تتظاهر بالتوبة وهي باقية على عاداتها السيئة يعني أنها زانية، فيختبرها ويحتال عليها ويعرض عليها الزنى، فإن استسلمت عرف أنها كاذبة في توبتها، فيتركها، وأشار إلى ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية في تفسيره^(١) لسورة النور.

فالشاهد: أن أبرز الشروط أنها تظهر توبتها النصوح، فإنها إذا تابت فلا يجوز لأحد أن يقول أنها زانية، وخرجت عن هذا الوصف القبيح بتوبتها كما يخرج كل عاص من ذنبه شرگًا كان أو غيره، فالذي كان مشرگًا وخرج إلى التوحيد لا يجوز أن يقال عنه: إنه مشرک، والذي يتوب من شرب الخمر لا يجوز أن يقال عنه: إنه شارب خمر، والذي يتوب من الزنا لا يجوز أن يقال: إنه زانٍ؛ لأنه قد تاب والتوبة تجب ما قبلها.

سؤال: يقول السائل: الزواج الأبيض أو العرفي أو القضائي هل يدخل في الأنكحة

الباطلة، وكيف يفعل من وقع في ذلك؟

(١) «مجموع الفتاوى» (٣/ ١٨٧).

جواب: أنا ما أعرف هذه الأنكحة، الزواج العرفي يمكن أعرفه وهو أن يدفع مهرها ويعقد عليها بواسطة وليها وشاهدين، هذا الآن يسمونه النكاح العرفي؛ لأنه لم يذهب للمحكمة، فهذا فيما بينه وبين الله صحيح يخلو بها ويجامعها لأنها زوجته، لكن الأولى به أن يثبت نكاحه في المحكمة حتى لا يواجه مشاكل.

القاضي لا يعقد على المرأة ولا يزوجه إلا إذا علم أن وليها قد عضلها عن النكاح، أو ليس لها ولي آخر يتولى عقد النكاح، فحينئذ السلطان ولي من لا ولي لها، فيعقد عليها الحاكم في صورة معينة، وليس له الحق أن يتولى عقود النساء إذا كان أولياؤهن موجودين، الحق الأول لوليها، فإذا عَدِمَ الولي أو عضل حينئذ تنتقل الولاية إما إلى قريب منه من عصبته، أو تنتقل إلى القاضي الشرعي، أو الخليفة، أو نائب من نوابه.

سؤال: المقصود بالزواج الأبيض: أن تقول المرأة للرجل زَوَّجْتُكَ نَفْسِي؟

جواب: هذا زواج أبيض؟! هذا زواج أخبث من الأسود، مخالف لأقوال رسول الله ﷺ وأحكامه التي أسلفناها، ومن صورته نكاح المتعة نكاح الروافض، ويقولون: «من تمتع مرة واحدة فهو في مرتبة الحسين، وإذا تمتع مرتين فهو في مرتبة الحسن، وإذا تمتع ثلاث مرات فهو في مرتبة علي، وإذا تمتع أربع مرات فهو في مرتبة النبي ﷺ» (١).

هذه المتعة التي يروج لها الروافض بالأكاذيب، ومن صور هذا النكاح ما نقلناه عن بعض المذاهب، وهو مذهب مصادم للنصوص النبوية.

سؤال: يقول السائل: جاء في المصحف المطبوع عندنا في ليبيا الإسناد من الإمام

قالون إلى أبي بن كعب إلى النبي ﷺ، ثم قال: والنبي أخذ من جبريل، وجبريل أخذه عن اللوح المحفوظ، عن رب العزة.

(١) «تفسير منهج الصادقين» لملا فتح الله كاشاني ص: [٣٥٦].

سؤال: هل يفهم من قوله: إن النبي أخذه عن جبريل، وجبريل أخذه عن اللوح المحفوظ نفي أن الله تكلم بصوت وحرف؟

جواب: قد يقصدون هذا؛ لأن الأشاعرة ينفون أن يكون الله يتكلم بصوت وحرف، ولأن المعتزلة يقولون: القرآن مخلوق. والأشاعرة دائماً في قضايا كثيرة يمسكون بوسط العصا، رجل مع أهل السنة ورجل مع أهل البدع في كثير من القضايا، ومنها القول بخلق القرآن، فهم يقولون: القرآن هذه الحروف والألفاظ الموجودة والمكتوبة في المصاحف ليست كلام الله، إما تكلم بها محمد أو تكلم بها جبريل، الله يتكلم بكلام نفسي قائم بذاته، وكلامه قديم أزلي ليس بحرف ولا صوت، ويقولون: إما جبريل أو غيره عرف المعنى المراد الذي في نفس الله عز وجل، فيعبر عنه، فهذا تشبيه قبيح لله بالأخرس الذي لا يستطيع أن يتكلم ويأتي من يفهم حركات نفسه فيعبر عنه! تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً.

فالله تكلم في الأزل ويتكلم متى شاء وإذا شاء سبحانه وتعالى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لَكَلِمَتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَوْلَ أَنْ تَنفَذَ كَلِمَتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ [الكهف: ١٠٩]، وتكلم الله بهذا القرآن.

﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٤]، هذا كلام صريح يؤكد يرفع احتمال المجاز الذي يدعيه أهل الباطل، وهم يعرفون القواعد، قواعد اللغة العربية، وأن الكلام المؤكد تأكيداً لفظياً أو معنوياً يرفع احتمال المجاز، وتثبت به الحقيقة، ولكنهم يتلاعبون بعقول الناس - مع الأسف الشديد - المعتزلة والخوارج والروافض والأشاعرة كل هذه الفرق لها تلاعب في كلام الله عز وجل، ولا يسلمون بأن الله تكلم بهذا القرآن ولا بغيره من الكتب التي أوحاها إلى أنبيائه عليهم الصلاة والسلام، بل الله يتكلم بها ويأمر جبريل بتبليغها إلى الرسل الكرام.

أما كونه كُتِبَ في اللوح المحفوظ فهذا حق، **قَالَ تَعَالَى: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ ﴿١١﴾ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ﴾** [البزج: ٢١-٢٢]، فكل شيء قد كتبه الله في اللوح المحفوظ، ومع ذلك فالله يتكلم بالوحي متى شاء، فيسمعه جبريل من الله ثم يبلغه بأمر الله إلى رسله الكرام، ومنهم محمد ﷺ الذي أنزل عليه القرآن.

والذي ندين الله به: أن الله **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** يُنْزِلُ جبريلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ في المناسبات والأحداث فينزل الله السورة الفلانية أو الآيات منها في مناسبة مُعَيَّنَةٍ يسمع جبريل هذا الكلام من الله **عَزَّ وَجَلَّ** وَيُبَلِّغُهُ إلى محمد ﷺ.

﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ [المجادلة: ١].

فهذه الحادثة وما شاكلها يتكلم الله فيها ويرسل جبريل بهذا الكلام إلى محمد ﷺ.

سؤال: ما حكم زواج المسيار؟

جواب: الله أعلم، أنا لا أرى جوازه لما فيه من المفساد وتضييع كثير من المقاصد في النكاح، وكان - كما علمت - الشيخ ابن عثيمين يفتي بالجواز، فلما تبين له ما فيه من المفساد حرّمه؛ لأن فيه أمورًا تنافي مقصود العقد، فهذا هو الصحيح. والله أعلم.

سؤال: يقول السائل: يقع كثير من المسلمين في بلاد الكفر في إطلاق ألفاظ الطلاق دون العمل بها، فتجد من طلق زوجته المرات العديدة متساهلين في هذا الأمر، فما نصيحتكم لهم؟

جواب: نصيحتي لهم أن يلتزموا بشريعة الإسلام، وأن يحافظوا على حدود الله ولا يتعدوها، وأن لا يتخذوا آيات الله هزواً كما قال الله في سورة البقرة: **﴿وَلَا تَتَّخِذُوا**

ءَايَتِ اللَّهِ هُزُوعًا ﴿[البقرة: ٢٣١]، هذا في شأن الزواج والطلاق، فالنكاح الواقع بعقد شرعي صحيح محترم في الإسلام يجب احترامه ولا يعبث به السفهاء، فإنه نكاح يقوم على كتاب الله وعلى سنة رسوله ﷺ وعهود ومواثيق على هذا العقد، فيجب أن يحترم العهود والمواثيق وقيام هذا النكاح على كتاب الله وعلى سنة رسول الله ﷺ.

والله قد حدّد الطلاق، فقال: ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَنٍ﴾

[البقرة: ٢٢٩]

فإذا طلقها ثلاثاً فلا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره، فهذا هو حكم النكاح والطلاق في الإسلام له شروطه وحدوده، فيجب أن نحترم حدود الله عز وجل، وأن لا نخالف شريعة الله وأحكامه لا في النكاح ولا في الطلاق ولا في غيرهما.

سؤال: يقول السائل: كيف يكون الإحسان بين العبد ونفسه، وهل الخشوع يكون في القلب والسمع والبصر، والخضوع يكون في البدن، أو الخضوع هو الخشوع، وهل البصر والسمع والقلب والصوت هي الخشوع؟

جواب: قال تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ١ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ [المؤمنون: ١-٢]، يخشع قلبه وبدنه، بدنه ما يتحرك، وقلبه كأنما يرى الله؛ «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ» (١).

والخضوع غير الخشوع قد يخضع الإنسان لغير الله، الخشوع هو سكون القلب والجوارح، والخضوع قد يكون بالجسد ولا دخل للقلب فيه، يخضع ظاهراً وفي الباطن يُكِنُّ الحقد والبغض.

(١) قطعة من حديث جبريل عليه السلام، أخرجه البخاري في «الإيمان» حديث [٥٠]، ومسلم في «الإيمان» حديث (٨، ٩).

سؤال: قال الإمام أحمد بن حنبل: «أكذب الناس القصاص والسؤال، وما أحوج الناس إلى قاص صدوق؛ لأنهم يُذكرون الموت وعذاب القبر»^(١)، فما هو معنى كلام الإمام رحمه الله في قوله: «إلى قاص صدوق لأنهم يُذكرون الموت وعذاب القبر»؟

جواب: نعم كثر الكذب في القصاص وأكثرهم جهال، وإذا كان الإنسان يقص يعني يأخذ من كتاب الله ومن سنة رسوله ﷺ يُخَوِّف الناس بذلك فالناس يحتاجون لمثل هذا، فهذا شرط منه في القاص أن يكون صادقاً أميناً أن لا يكذب على الله وعلى رسوله ﷺ، فإن كثيراً من القصاص لا يتورعون من الكذب على الله وعلى رسوله ﷺ ولا يتورعون عن تحريف الآيات.

عندكم جماعة التبليغ كم يُحَرِّفون من القرآن، آيات الجهاد يُحَرِّفونها إلى خروجهم الفاسد، وهم من القصاص السيئين، لو أن سلفياً صادقاً مخلصاً يُذكر الناس بتوحيد الله، يُذكرهم بالجنة والنار، يُخَوِّفهم بالله، يسوق الآيات والأحاديث، الناس يحتاجون هذا، والرسول كان يعظ أصحابه؛ وعظنا رسول الله موعظةً وجلت منها القلوب وذرفَت منها العيون، فقلنا: يا رسول الله كأنها موعظة مودّع فأوصينا، قال: «أوصيكم بتقوى الله والسَّمْع والطَّاعة»، إلى آخر الحديث^(٢).

فالرسول ﷺ كان يعظ؛ ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا﴾ [النساء: ٦٣].

فإذا كان الإنسان يعظ الناس ويقول لهم قولاً بليغاً، يأخذ من كتاب الله ومن سنة الرسول ﷺ ويتحرى المعاني الجزلة في كلامه، فهذا والله مطلوب، وما الخطب التي شرعها رسول الله ﷺ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ في الجمع والأعياد إلا مواضع وتذكير بالله وتذكير بالجنة والنار.

(١) انظر: «الآداب الشرعية والمنح المرعية» لابن مفلح (٢/ ٨٢-عالم الكتب).

(٢) سبق تخريجه.

بَابُ



ذكر مؤلف رسول الله ﷺ

ورضاعه ومنشئه إلى الوقت

الذي جاءه الوحي

[٩٦٢] حدثنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبد الحميد الواسطي قال: حدثنا أبو علي الحسين بن علي الصدائي قال: حدثنا محمد بن عبيد السلمي قال: حدثنا عمر بن صبح التميمي، عن ثور بن يزيد، عن مكحول، عن شداد بن أوس قال: بينا رسول الله ﷺ يحدثنا على باب الحجر، إذ أقبل شيخ من بني عامر، وهو مدره قومه، وسيدهم من شيخ كبير يتوكأ على عصا، فتمثل بين يدي النبي ﷺ قائماً، ونسبه إلى جده، فقال: يا ابن عبد المطلب، إني نبئت أنك تزعم أنك رسول الله إلى الناس بما أرسل به موسى وعيسى وغيرهم من الأنبياء، ألا وإنك تفوهت بعظيم، إنما كانت الخلفاء والأنبياء في بيتين من بيوت بني إسرائيل، فلا أنت من أهل هذا البيت، ولا من أهل هذا البيت، إنما أنت رجل من العرب، ممن كانت تعبد هذه الحجارة والأوثان، فما لك وللنبوة؟ ولكن لكل قول حقيقة، فأنبئني بحقيقة قولك، وبدء شأنك قال: فأعجب النبي ﷺ بمساءلته وقال: «يا أخا بني عامر، إن للحديث الذي تسأل عنه نبأ ومجلساً، فاجلس» فثنى رجله، ثم برك كما يبرك البعير، واستقبله النبي ﷺ بالحديث، فقال: «يا أخا بني عامر، إن حقيقة

قولي، بدء شأني: إني دعوة أبي إبراهيم، وبشر بي أخي عيسى ابن مريم، وإن أمي حملتني، وإني كنت بكر أمي، حملتني كأثقل ما تحمل النساء، حتى جعلت تشتكي إلى صواحباتها ثقل ما تجد، ثم إن أمي رأت في المنام: أن الذي في بطنها نور قالت: فجعلت أتبع النور بصري، فجعل النور يسبق بصري، حتى أضاءت لي مشارق الأرض ومغاربها، ثم إنها ولدتني فنشأت، فلما نشأت بغضت إلي أوثان قريش، وبغض إلي الشعر، وكنت مسترضعاً في بني ليث بن بكر، فبينما أنا ذات يوم منتبذ من أهلي، مع أتراب لي من الصبيان، في بطن واد، نتقاذف بيننا بالجلة إذ أقبل إلي رهط ثلاثة، معهم طست من ذهب مألن ثلجاً، فأخذوني فانطلقوا بي من بين أصحابي، وانطلق أصحابي هرباً، حتى انتهوا إلى شفير الوادي، ثم أقبلوا على الرهط، فقالوا: ما رابكم إلى هذا الغلام؟ إنه ليس منا، هذا من سيد قريش، وهو مسترضع فينا، من غلام يتيم، ليس له أب ولا أم، فماذا يرد عليكم قتله؟ وماذا تصيبون من ذلك؟ إن كنتم لابد قاتليه فاخترأوا منا أينما شئتم فليأتكم مكانه فاقتلوه، ودعوا هذا الغلام، فإنه يتيم، فلما رأى الصبيان أن القوم لا يحIRON إليهم جواباً، انطلقوا هرباً مسرعين إلى الحي يؤذنونهم ويستصرخونهم على القوم، فعمد أحدهم فأضجعني على الأرض إضجاعاً لطيفاً، ثم شق ما بين مفرق صدري إلى منتهى عانتِي، وأنا أنظر إليه، فلم أجد لذلك مساً، ثم أخرج أحشاء بطني فغسلها بذلك الثلج، فأنعم غسلها ثم أعادها مكانه، ثم قال الثاني منهم لصاحبه: تنح، فأدخل يده في جوفي فأخرج قلبي فصدعه، وأنا أنظر إليه، فأخرج منه مضغة سوداء، فألقاها، ثم قال بيده كأنه يتناول شيئاً فإذا بيده خاتم من نور تحار أبصار الناظرين دونه، فختم به قلبي، ثم أعاده إلى مكانه، فامتلاً قلبي نوراً، فوجدت برد ذلك الخاتم في قلبي

دهرا، ثم قال الثالث منهم لصاحبه: تنح، فتنحى عني، ثم أخذ بيدي فأنهضني من مكاني إنهاضا لطيفا، ثم أكبوا علي وضموني إلى صدورهم، وقبلوا رأسي وما بين عيني، ثم قالوا: يا حبيب، لن ترأع، إنك لو تدري ما يراد بك من الخير لقرت عينك، ثم قال الأول الذي شق بطني: زنوه بعشرة من أمته، فوزنوني بهم فرجحتهم، ثم قال: زنوه بمائة من أمته، فوزنوني، فرجحتهم، ثم قال: زنوه بألف من أمته، فوزنوني فرجحتهم فقال: دعوه، فلو وزنتموه بأمته كلها لرجحهم، فبينما نحن كذلك، إذ أنا بالحي قد جاءوا بحذافيرهم، وإذا بأمي وهي ظئري أمام الحي تهتف بأعلى صوتها وهي تقول: يا ضعيفاه، استضعفت من بين أصحابك، وقتلت لضعفك، فأكبوا علي وضموني إلى صدورهم، وقبلوا رأسي، وما بين عيني، وقالوا: حبذا أنت من ضعيف، وما أكرمك على الله، ثم قالت: يا وحيداه، فأكبوا علي، وضموني إلى صدورهم، وقالوا: حبذا أنت من وحيد، وما أنت بوحيد، إن الله معك وملائكته والمؤمنين من أهل الأرض، ثم قالت ظئري: يا يتيماه، فأكبوا علي وضموني إلى صدورهم، وقبلوا رأسي وما بين عيني، وقالوا: حبذا أنت من يтим، ما أكرمك على الله فلما نظرت أمي وهي ظئري قالت: يا بني ألا أراك حيا بعد، وضمتني إلى حجرها، فوالذي نفسي بيده إني لفي حجرها قد ضمتني إليها، وإن يدي لفي يد بعضهم، وظننت أن القوم يبصرونهم، فإذا هم لا يبصرونهم، فقال بعض القوم: قد أصاب هذا الغلام طائف الجن، فاذهبوا به إلى كاهن، حتى ينظر إليه ويداويه فقلت: يا هناه، إني أجد نفسي سليمة وفؤادي صحيحا ليس بي قلبية، فقال أبي: وهو زوج ظئري أما ترون كلامه كلام صحيح؟ إني أرجو أن لا يكون على ابني بأس، فاتفق رأيهم على أن يذهبوا بي إلى الكاهن، فاحتملوني، فذهبوا بي إليه، فقصوا عليه قصتي فقال:

.....

استكثروا، حتى أسأل الغلام، فإنه أعلم بأمره منكم، فسألني فقصصت عليه قصتي من أولها إلى آخرها، فضمنني إليه، وقال: يا للعرب، يا للعرب، اقتلوا هذا الغلام واقتلوني معه، واللات والعزى، لئن تركتموه وأدرك، ليخالفن دينكم ودين آبائكم، وليخالفن أمركم، وليأتينكم بدين لم تتروا مثله، فانتزعني أُمي من حجره، وقالت: أنت أعتة وأجن من ابني هذا، ولو علمت أن هذا يكون من قولك ما أتيت به، فاطلب لنفسك من يقتلك، فإننا غير قاتلي هذا الغلام، واحتملوني وأدوني إلى أهلي، فأصبحت معزاً^(١) مما فعل بي، وأصبح أثر الشق ما بين مفرق صدري إلى منتهى عانتي كأنه الشراك، فذلك يا أخا بني عامر: حقيقة قولي وبدوء شأني». فقال العامري: أشهد بالله الذي لا إله إلا هو أن أمرك لحق... وذكر الحديث^(٢).

[٩٦٣] وأخبرنا أبو بكر قاسم بن زكريا المطرزي قال: «حدثنا عبد الله بن شبيب المكي قال: حدثني أحمد بن محمد قال: وجدت في كتاب أبي، عن الزهري، عن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف، عن أبيه عبد الرحمن بن عوف قال: كنت قريباً لرسول الله ﷺ قال عبد الرحمن: فأخبرتني أُمي قالت: لما ولد محمد

(١) يقول المحقق معلقاً على هذه اللفظة: «وفي تاريخ ابن جرير: مفزغاً».

(٢) هذا الحديث المنسوب إلى شداد بن أوس ضعيف جداً، أو موضوع، في إسناده عمر بن صبح الخراساني، قال الحافظ الذهبي في «الميزان» (٢٠٦-٢٠٧/٣): «عمر بن صبح الخراساني ليس بثقة ولا مأمون، قال ابن حبان: كان ممن يضع الحديث، وقال الدارقطني وغيره: متروك، وقال الأزدي: كذاب». وقال الحافظ ابن حجر فيه: «متروك، كذبه ابن راهويه».

رواه الطبري في «تاريخه» (١٦٠-١٦٥/٢)، وابن عساكر في «تاريخه» (٤٦٩-٤٧٣/٣) من طريق عمر بن صبح به مثله مطوّلاً. قال ابن عساكر: مكحول لم يدرك شداد.

ورواه ابن عساكر (٤٦٦-٤٦٩/٣) من وجه آخر عن شداد بن أوس نحوه. وقال: «هذا حديث غريب وفيه من يجهل».

عَنْ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وقع على يدي استهل، فسمعت قائلاً من ناحية البيت يقول: يرحمك ربك قالت: فلما لينته وأضجته أضاء لي نور، حتى رأيت قصور الروم، ثم غشيتني ظلمة ورعدة، ثم نظرت عن يميني فلم أر شيئاً، فسمعت قائلاً يقول: أين ذهبت به؟ قال: ذهبت به إلى المغرب قالت: ثم أصابتني رعدة وظلمة قالت: ثم نظرت عن يساري، فلم أر شيئاً، فسمعت قائلاً يقول: أين ذهبت به؟ قال: ذهبت به إلى المشرق قال عبد الرحمن: فكان الحديث من شأني، حتى بعث الله عز وجل رسوله ﷺ فكان أول قومه إسلاماً^(١).

قال محمد بن الحسين رحمه الله: في هذا الباب أحاديث قد ذكرتها في كتاب فضائله ﷺ.

٩٦٤- حدثنا أبو علي الحسين بن زكريا السكري قال: «حدثنا أحمد بن عبد الجبار العطاردي قال: حدثنا يونس بن بكير، عن محمد بن إسحاق قال:

(١) هذا الحديث المنسوب إلى عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه ضعيف جداً، في إسناده عبد الله بن شبيب المكي، قال فيه الذهبي في «الميزان» (٢/ ٤٣٨): «أخباري علامة، لكنه واهٍ، قال أبو أحمد الحاكم: «ذاهب الحديث»، وبالغ فضلك الرازي فقال: يحل ضرب عنقه... قال ابن حبان: يقلب الأخبار ويسرقها».

وقال الذهبي في «المغني» (١/ ٣٤٢): «واهٍ، قال أبو أحمد الحاكم: ذاهب الحديث».

رواه البزار في «مسنده» [١٠١٩] عن عبد الله بن شبيب به، ببعضه.

ورواه أبو نعيم في «دلائل النبوة» (١/ ١٣٥-١٣٦) برقم: [٧٧] من طريق النضر بن سلمة عن أحمد ابن محمد ثنا أبي به نحوه. قلت: والنضر بن سلمة متهم، قال الذهبي في «الميزان»: «سئل عباس بن عبد العظيم عنه فأشار إلى فمه».

وسمعت عبدان يقول: قلت لعبد الرحمن بن خراش: هذه الأحاديث التي يحدث بها غلام خليل من حديث - المدينة - من أين له؟ قال: سرقها من عبد الله بن شبيب، وسرقها ابن شبيب من شاذان، ووضعها شاذان: واسمه النضر بن سلمة».

حدثني ابن أبي جهم، مولى لامرأة من بني تميم كانت عند الحارث بن حاطب، وكان يقال: مولى الحارث بن حاطب قال: حدثني من سمع عبد الله بن جعفر ابن أبي طالب يقول: حدثت عن حليلة بنت الحارث أم رسول الله ﷺ التي أرضعته: أنها قالت: قدمت مكة في نسوة من بني سعد بن بكر، نلتمس بها الرضعان في سنة شهباء فقدمت على أتان لي قمراء، كانت أذمة الركب، ومعني صبي لنا، وشارف لنا، والله ما ننام ليلنا ذلك أجمع مع صبينا ذلك، ما يجد في ثديي ما يغنيه، ولا في شارفنا ما يغذيه، فقدمنا مكة، فوالله ما علمت منا امرأة إلا وقد عرض عليها رسول الله ﷺ، فإذا قيل: إنه يتيم، تركناه، وقلنا: ما عسى أن تصنع إلينا أمه؟ إنما نرجو المعروف من أب الولد، فأما أمه فماذا عسى أن تصنع إلينا؟ فوالله ما بقي من صواحباتي امرأة إلا أخذت رضيعاً غيري، فلما لم أجد غيره، قلت لزوجي الحارث بن عبد العزى: والله إنى لأكره أن أرجع من بين صواحباتي ليس معي رضيع، لأنطلق إلى ذلك اليتيم فلاخذنه، فقال: لا عليك، فذهبت فأخذته، فوالله ما أخذته: إلا أني لم أجد غيره، فما هو إلا أن أخذته، فجئت به رحلي، فأقبل عليه ثدياي بما شاء الله من لبن، فشرب حتى روي، وشرب أخوه حتى روي، وقام صاحبي إلى شارفنا تلك، فإذا إنها لحافل، فحلب ما شرب وشربت حتى رويننا، فبتنا بخير ليلة، فقال صاحبي: يا حليلة، والله إنى لأراك قد أخذت نسمة مباركة، ألم تري ما بتنا به الليلة من الخير حين أخذناه فلم يزل الله عز وجل يزيدنا خيراً، ثم خرجنا راجعين إلى بلادنا، فوالله لقطعت أتانى الركب حتى ما يتعلق بها حمار، حتى إن صواحباتي ليقلن: ويحك يا بنت أبي ذؤيب، أهذه أتانك التي خرجت عليها معنا؟ فأقول: نعم، والله إنها لهي هي، فيقلن: والله إن لها لثأناً، حتى قدمنا أرض بني

سعد، فما أعلم أرضاً من أرض الله **عَزَّجَلَّ** أجذب منها، فإن كانت غنمي لتسرح، ثم تروح شباعاً لبناً، فنحلب ما شئنا وما حولنا أحد تبض له شاة بقطرة لبن، وإن أغنامهم لتروح جياً، حتى إنهم ليقولون لرعاتهم: انظروا حيث تسرح غنم ابنة أبي ذؤيب، فاسرحوا معهم، فيسرحون مع غنمي حيث تسرح، فيريحون أغنامهم جياً، وما فيها قطرة لبن، وتروح غنمي شباعاً لبناً، فنحلب ما شئنا، فلم يزل الله **عَزَّجَلَّ** يرينا البركة، ونتعرفها حتى بلغ سنتين، فكان يشب شباباً لا يشبه الغلمان، فوالله ما بلغ السنتين حتى كان غلاماً جفراً، فقدمنا به على أمه، ونحن أضن شيء به، مما رأينا فيه من البركة، فلما رآته أمه، قلنا لها: يا ظئر، دعينا بابتنا هذه السنة الأخرى، فإننا نخشى عليه أوباء مكة، فوالله ما زلنا بها حتى قالت: فنع، فسرحته معنا، فأقمنا به شهرين أو ثلاثة، فبينما هو خلف بيوتنا مع أخ له من الرضاعة في بهم لنا، جاءنا أخوه يشتد، فقال: أخي ذلك القرشي، قد جاءه رجلان عليهما بياض، فأضجعا فشقا بطنه، فخرجت أنا وأبوه نشد نحوه فنجداه قائما منتقعا لونه فاعتنقه أبوه، وقال: أي بني، ما شأنك؟ قال: جاءني رجلان عليهما ثياب بياض فأضجعاني فشقا بطني، ثم استخرجا منه شيئاً فطرحاه، ثم رداه كما كان، فرجعنا به معنا، فقال أبوه: يا حليلة، لقد خشيت أن يكون ابني قد أصيب، انطلقينا بنا فلنرده إلى أهله قبل أن يظهر به ما نتخوف قالت: فاحتملناه، فلم ترع أمه إلا به، قد قدمنا به عليها، فقالت: ما ردكما به فقد كنتما عليه حريصين؟ فقلنا: لا والله يا ظئر، إلا أن الله **عَزَّجَلَّ** قد أدى عنا، وقضينا الذي علينا، وقلنا: نخشى الإتلاف والأحداث، فقلنا: نرده على أهله، فقالت: ما ذاك بكما؟ فأصدقاني شأنكما، فلم تدعنا حتى أخبرناها خبره فقالت: أخشيتما عليه الشيطان؟ كلا والله،

ما للشيطان عليه سبيل، وإنه لكائن لابني هذا شأن، ألا أخبركما خبره؟ قلنا: بلى قالت: حملت به، فما حملت حملاً قط أخف منه وأريت في النوم حين حملت به: كأنه خرج مني نور أضاءت له قصور الشام، ثم وقع حيث ولدته وقوعاً ما يقعه المولود معتمداً على يديه، رافعاً رأسه إلى السماء، فدعاه عنكما»^(١).

[٩٦٥] حدثنا أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي قال: حدثنا عبيد الله بن محمد العيشي أبو بكر، وعثمان^(٢) بن أبي شيبه قالوا: حدثنا حماد ابن سلمة، عن ثابت البناني، عن أنس بن مالك عنه: أن رسول الله ﷺ: «أتاه

(١) الحديث المنسوب إلى عبد الله بن جعفر ضعيف، فيه راويان مبهمان. وفيه الجهم بن أبي الجهم، قال الذهبي في «المغني» (١/١٣٨): «... لا أعرفه، له قصة حليلة السعدية».

وفيه أحمد بن عبد الجبار العطاردي، قال فيه الذهبي في «الميزان» (١/١١٢): ضعفه غير واحد، قال ابن عدي: رأيتهم مجتمعين على ضعفه، ولا أرى له حديثاً منكراً، إنما ضعفوه لأنه لم يلق الذين يُحدث عنهم». وقال الحافظ ابن حجر: «ضعيف، وسامعه للسيرة صحيح».

الحديث في «السيرة» لابن إسحاق - مختصر ابن هشام - (١/١٦٢-١٦٥) قال: «حَدَّثَنِي جَهْمُ بْنُ أَبِي جَهْمٍ مَوْلَى الْحَارِثِ بْنِ حَاطِبِ الْجُمَحِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ. أَوْ عَمَّنْ حَدَّثَهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَتْ حَلِيمَةُ بِنْتُ أَبِي ذُوَيْبٍ السَّعْدِيَّةَ. أُمُّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الَّتِي أَرْضَعَتْهُ، تُحَدِّثُ: فذكر القصة...». وهكذا رواه إسحاق بن راهويه في «مسنده» (٧٥٦٤-المطالب العالية) عن وهب ابن جرير عن أبيه سمعتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْحَاقَ به مثله.

ورواه البيهقي في «دلائل النبوة» (١/١٣٢-١٣٩) من طريق أحمد بن عبد الجبار به. ورواه أبو يعلى [٧١٦٣]، وابن حبان [٦٣٣٥]، والطبراني (٢٤/٢١٢-٢١٤/٥٤٥)، والطبري في «تاريخه» (٢/١٥٨-١٦٠)، وأبو نعيم في «معرفة الصحابة» [٧٥٦٤]، وفي «دلائل النبوة» (١/١٥٥-١٥٧) برقم: [٩٤] من طرق أخرى عن ابن إسحاق عن جَهْمِ بْنِ أَبِي جَهْمٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ، عَنْ حَلِيمَةَ.. نحوه.

(٢) كذا في النسخة التي اعتمدها المحقق الوليد بن محمد نبيه سيف النصر، الحديث (١٠٢٢/٦٠٠)، **والصواب:** شيان بن أبي شيبه وهو شيان بن فروخ، فإن عثمان بن أبي شيبه لم يرو عن حماد بن سلمة لصغره، ولم أجد من ذكر له رواية عنه. وإنما تحرف شيان إلى عثمان، وقد رواه ابن حبان في «صحيحه» =

جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ، وهو يلعب مع الصبيان، فصرعه، فشق عن قلبه فاستخرج القلب، فاستخرج منه علقة ثم قال: هذا حظ الشيطان منك، ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم، ثم لأمه، ثم أعاده في مكانه، وجاء الغلمان يسعون إلى أمه يعني ظئره فقالوا: إن محمداً قد قتل، فاستقبلوه وهو منتقع اللون.

قال أنس: كنت أرى أثر المخيط في صدره صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(١).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن اتبع هداه، وبعد؛ فقد عنون المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ لهذا الباب بقوله: «ذكر مولده صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ورضاعه ومنشئه إلى الوقت الذي جاءه الوحي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ»، وأورد في الباب عدداً من الأحاديث: الأول موضوع، راويه كذاب، وهو عمر بن صبح مشهور في الوضاعين^(٢)، والوضاعون قد يأتون بكلام كذب محض، وقد يكون فيه خلط بين حق وباطل يأخذه من هنا ومن هنا وهذا ما حصل في هذا الحديث، والتبشير ببعثة محمد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ورد به حديث صحيح آخر، وَقَالَ النَّبِيُّ: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ (١٢٧) رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝ (البقرة: ١٢٧ - ١٢٨)﴾ إلى قوله: ﴿رَبَّنَا وَأَنْعِثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ۝ (البقرة: ١٢٩)﴾، فهذه دعوة إبراهيم وإسماعيل عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بأن يبعث الله في هذه الأمة التي تأتي من ذرية إبراهيم

= [٦٣٣٦] فقال: أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْمُثَنَّى، قَالَ: حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، بِإِسْنَادِهِ نَحْوَهُ.

(١) حديث أنس صحيح، رواه مسلم في «الإيمان» حديث (١٦٢/٢٦١)، وأحمد في «مسنده» (١/١٢١)، وأخرجه غيرهما.

(٢) انظر: «الميزان» للذهبي (٣/٢٠٦-٢٠٧).

عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وإسماعيل فبعث الله محمداً ﷺ، والقرآن نص أن عيسى بشر بمحمد ﷺ: ﴿وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ [الصَّف: ٦]، فبشر به وتقدم لنا أنه ورد ذكره في التوراة والإنجيل عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ذكره ووصفه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وأما يُتِمُّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كما في قول الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿وَالضُّحَى ١ وَاللَّيْلُ إِذَا سَجَى ٢ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى ٣ وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْأُولَى ٤ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ٥ أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى ٦ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى ٧ وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى ٨ فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ٩ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ١٠ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ [الضُّحَى: ١ - ١١]، فنص على يُتِمُّهُ وإيوائه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى له وعنايته به.

ومعروف من التاريخ أنه استرضع في بني سعد، وأنه أرضعته حليلة السعدية، وأن ابنتها أخته من الرضاعة جاءت في يوم حنين وأكرمها رسول الله ﷺ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ^(١)، هذا شيء معروف لا شك، فالراوي يخطئ ويخطب من هنا ومن هنا، لكنه كذاب، ونحن نأخذ كما يقال الحق من الأواني والأيدي النظيفة، ما نأخذ من الكذابين، نحن في غنى عن أحاديث الكذابين كما قلنا غير مرة، ونأخذ الحق من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، وفضائل رسول الله ﷺ وخصائصه كثيرة جداً ورد بها أحاديث صحيحة.

الحديث الأول- فيه عمر بن صبح وقد تقدم بيان حاله.

والحديث الثاني- فيه عبد الله ابن شبيب، قال أبو أحمد الحاكم: ذاهب

الحديث^(٢) يعني حديثه شديد الضعف لا يقبل ولا يعتبر به ولا يعضد غيره.

(١) انظر: «سيرة ابن هشام» (١٢٧/٥ - ١٢٨)، و«مكارم الأخلاق» لابن أبي الدنيا [٤٠٦]، و«تاريخ الرسل والملوك» للطبري (١٧١/٢)، و«دلائل النبوة» للبيهقي (١٩٩/٥ - ٢٠٠)، وزاد المعاد لابن القيم (٤٧٥/٣ - الرسالة)، و«السيرة النبوية» لابن كثير (٦٨٩/٣).

(٢) «المغني في الضعفاء» للذهبي (٣٤٢/١) رقم: [٣٢١٢]، و«الميزان» (٤٣٨ - ٤٣٩) رقم: [٤٣٧٦] له.

والحديث الثالث- الحديث المنسوب إلى عبد الله بن جعفر فيه عدة علل:

١- إبهام شيخ أبي الجهم.

٢- ابن أبي الجهم مجهول.

٣- أن عبد الله بن جعفر لم يسمعه من حليلة.

٤- أحمد بن عبد الجبار العطاردي ضعيف^(١).

ونحن في غنى عن هذه الأحاديث الشديدة الضعف.

ما يتعلق بشق صدره **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ** فهذا ثابت كما سيأتي في حديث أنس **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ**، وباقي الكلام مما لا يتفق مع الأحاديث الصحيحة لا نأخذ به ولا نحتاج إليه.

حديث أنس رواه المؤلف عن شيخه البغوي أبي القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي من أئمة الإسلام المشهورين قال: حدثنا عبيد الله بن محمد العيشي أبو بكر وهو ثقة وشيخان بن أبي شيبة وهو صدوق يهم، قالوا: حدثنا حماد بن سلمة، - حماد بن سلمة إمام من أئمة الإسلام، ولكنه قد يضعف في غير ثابت البناني، وأما حديثه عن ثابت فهو أثبت الناس فيه ولو خالفه من خالفه في ثابت فتقدم روايته، فهو أثبت الناس في ثابت، هذا من جهة الإسناد، ومن جهة أخرى تابعه سليمان بن المغيرة عن ثابت في «صحيح مسلم»^(٢)، وله شاهد من حديث أبي ذر رواه مسلم أيضًا^(٣).

«أتاه جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ، وهو يلعب مع الصبيان، فصرعه، فشق عن قلبه»:

ما قال استخرج أمعاه أولاً وبعد ذلك جاء إلى قلبه وكذا وكذا، الصحيح أنه استخرج قلبه فقط.

(١) انظر: «ميزان الاعتدال» للذهبي (١/ ١١٢-١١٣) رقم: [٤٤٣]، و«تهذيب التهذيب» (١/ ٤٤-٤٥) رقم: [٨٨].

(٢) (١/ ١٤٧)، في كتاب: «الإيمان»، باب: «الإسراء»، حديث [١٦٢].

(٣) (١/ ١٤٨-١٤٩)، في كتاب: «الإيمان»، باب: «الإسراء»، حديث [١٦٣].

«فاستخرج القلب، فاستخرج منه علة ثم قال: هذا حظ الشيطان منك»:

فهذا من عناية الله بالرسول الكريم عليه الصلاة والسلام أنه أمر جبريل بشق صدره وغسل قلبه وأخرج حظ الشيطان منه، فلم يبق للشيطان فيه حظ، وهذا من إكرام الله لهذا النبي الكريم عليه الصلاة والسلام ومن ميزاته على سائر الناس.

«ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم»: هذا فيه فضيلة ماء زمزم.

«ثم لأمه، ثم أعاده في مكانه، وجاء الغلمان يسعون إلى أمه» - يعني ظئره -

الظئر هي المرضعة ويقال لزوج المرضعة ظئر أيضًا فهو أبوه من الرضاعة وهذه أمه من الرضاعة، فيقال لكل منهما ظئر.

«فقالوا: إن محمدًا قد قُتل، فاستقبلوه وهو منتقع اللون»، وليس كما أخبروا

أنه قُتل بل وجدوه حيًّا وهو منتقع اللون يعني: متغير اللون عليه الصلاة والسلام، الشاهد منه أن مما أكرم الله به الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام أنه بعث إليه ملكًا وهو جبريل عليه الصلاة والسلام وشق صدره وغسله ونظفه وأذهب منه بإذن الله حظ الشيطان، وهذا من كرامته عليه الصلاة والسلام.

مولده ولد في عام الفيل عليه الصلاة والسلام^(١). وقصة عبد الرحمن بن عوف مما يدل

على شدة ضعفها أنه ليس هو أول من أسلم، وإنما أول من أسلم أبو بكر الصديق أو على القول الراجح أن أول من أسلم من الرجال أبو بكر رضي الله عنه، ومن النساء خديجة

(١) قال ابن كثير في «الفصول» ص: [٨٠]: «وهو الصحيح، وقد حكاه إبراهيم بن المنذر الحزامي شيخ البخاري وخليفة بن خياط وغيرهما إجماعًا». انظر: «الروض الأنف» للسيهلي (١/٣٩٦)، و«السيرة النبوية» لابن كثير (١/٢٠١-٢٠٣)، و«سبل الهدى والرشاد» للصالح (١/٣٣٤-٣٣٥).

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، ومن الصبيان علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، ومن الموالى زيد بن حارثة^(١) وليس عبد الرحمن بن عوف ممن قيل فيه أنه أول من أسلم.

الشاهد: أن المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ أراد أن يعطينا تاريخ حياة الرسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قبل البعثة، فأورد أحاديث لا يُعْتَمَد عليها، والذي نعتني به حادثة شق الصدر وخصائص أخرى جاء بها القرآن وجاءت بها السنة على لسان إبراهيم وعيسى عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

وحادثة شق الصدر حصلت له صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مرتين:

الأولى: هذه التي رواها أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

والثانية: حصلت له ليلة الإسراء والمعراج، رواها أبو ذر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وفيها قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَنَزَلَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَفَرَجَ صَدْرِي ثُمَّ غَسَلَهُ مِنْ مَاءٍ زَمْزَمٍ ثُمَّ جَاءَ بِطَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ مُمْتَلِيٍّ حِكْمَةً وَإِيمَانًا فَأَفْرَغَهَا فِي صَدْرِي ثُمَّ أَطْبَقَهُ»، رواها مسلم في صحيحه.

وهذا من عناية الله بالرسول الكريم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أنه أمر بشق صدره في صغره عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وعندما أسري به إلى السماء، والعقل لا يمنع من حصول ذلك.

وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.



(١) «السيرة» لابن كثير (١/ ٤١٤، ٤٣٠).



قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللَّهُ: اعلموا - رحمنا الله وإياكم - أن نبينا محمداً ﷺ لم يزل نبياً من قبل خلق آدم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يتقلب في أصلاب الأنبياء، وأبناء الأنبياء بالنكاح الصحيح حتى أخرجه الله تَعَالَى من بطن أمه، يحفظه مولاه الكريم ويكلؤه ويحوطه إلى أن بلغ، وبغض الله عَزَّجَلَّ إليه أوثان قريش، وما كانوا عليه من الكفر، ولم يعلمه مولاه الشعر، ولا شيئاً من أخلاق الجاهلية، بل ألهمه مولاه عبادته وحده لا شريك له، ليس للشيطان عليه سبيل، يتعبد لمولاه الكريم خالصاً، حتى نزل عليه الوحي، وأمر بالرسالة، وبعث إلى الخلق كافة، إلى الإنس والجن، بعث على رأس أربعين سنة من مولده، أقام بمكة عشراً يدعوهم إلى الله عَزَّجَلَّ، يؤذونه فيصبر، ويجهلون عليه فيحلم، ثم أذن الله عَزَّجَلَّ له في الهجرة إلى المدينة، فهاجر إليها، فأقام بها عشراً، وتوفي بعد الستين ﷺ.

[٩٦٦] حدثنا أبو عبد الله أحمد بن الحسن بن عبد الجبار الصوفي قال: حدثنا محمد ابن يوسف المصيصي قال: حدثنا عبد الله بن وهب، عن قرّة بن عبد الرحمن، أن ربعة ابن أبي عبد الرحمن حدثه قال: سمعت أنس بن مالك قال: بعث نبي الله ﷺ وهو ابن أربعين سنة، فمكث بمكة عشراً، وبالمدينة عشراً، وتوفي وهو ابن ستين سنة.

[٩٦٧] وحدثنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبد الحميد الواسطي قال: حدثنا محمد بن رزق الله الكلوذاني قال: حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي قال: حدثنا سليمان بن بلال المدني، عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن، أنه سمع أنس بن مالك يقول: «بعث النبي ﷺ على رأس أربعين سنة، فكان بمكة عشر سنين، وبالمدينة عشر سنين، وتوفي رسول الله ﷺ على رأس الستين، وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء» (١).

قال المؤلف رحمه الله: باب ذكر مبعثه ﷺ.

«اعلموا - رحمتنا الله وإياكم - أن نبينا محمداً ﷺ لم يزل نبياً من قبل خلق آدم عليه الصلاة والسلام يتقلب في أصلاب الأنبياء، وأبناء الأنبياء بالنكاح الصحيح، حتى أخرجه الله تعالى من بطن أمه، يحفظه موله الكريم ويكلؤه ويحوطه إلى أن بلغ».

قوله: «لم يزل نبياً» يحتاج إلى توضيح، يعني أنه كُتب في اللوح المحفوظ وعند خلق آدم عليه الصلاة والسلام كُتبت نبوته عليه الصلاة والسلام، أما حقيقة النبوة فما وُصف بها إلا بعد أن بعثه الله تبارك وتعالى، قال تعالى: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [التورى: ٥٢]، ما وصف بالنبوة إلا بعد أن بعثه الله تبارك وتعالى عليه الصلاة والسلام، أما ذكره وكتابة نبوته فقد قلنا غير مرة أنه بشرت به الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، وأخذ الله الميثاق عليهم ليؤمنن به ولتتبعنّه؛ هذا أمر ثابت بالكتاب والسنة.

(١) حديث أنس هنا أورده الأجرى بإسنادين:

الأول منهما: فيه قرّة بن عبد الرحمن ضعيف، لكنه يعتضد بما بعده. والإسناد الثاني صحيح. والحديث مما اتفق عليه الشيخان. أخرجه البخاري في «المناقب» حديث (٣٥٤٧، ٣٥٤٨). ومسلم في «الفضائل» حديث [٢٣٤٧]، ونصها أطول.

وفعلًا هو من سلالة الأنبياء عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فأبوه آدم، ثم نوح، ثم إبراهيم، ثم إسماعيل عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، ثم انحدر من ذرية إسماعيل عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

يعني ما نقول أنه كان نبيًا قبل أن يبعث، إنما كُتِبَتْ نبوته وذكر في الرسائل رسالات الأنبياء عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وفي كتبهم وذكرنا أنه ممدوح هو وأمتة في التوراة والإنجيل؛ ﴿تُحَمَّدُ رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [التَّحْمِص: ٢٩] يعني ذكر وصفه ووصف أصحابه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ في التوراة والإنجيل عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وأما عن النبوة فما نُبِّئَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إلا حينما جاءه جبريل على رأس الأربعين من عمره الشريف عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وسيأتي الحديث عن هذا.

قوله: وتوفي بعد الستين صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

أحاديث كثيرة على أنه توفي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وعمره ثلاث وستون سنة.

وقوله: «عاش في مكة عشرًا بعد النبوة»: فالصواب أنه ثلاث عشرة سنة عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ في روايات كثيرة.

وفي السنة العاشرة من البعثة عُرِجَ به إلى السماء وفُرِضَتْ عليه وعلى أُمَّتِهِ الصلاة عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، ثم بقي بعد ذلك في مكة إلى أن أذن الله له **تَعَالَى** بالهجرة - صلوات الله وسلامه عليه -. ويجمع العلماء بين هذا الحديث عن أنس **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ** وبين الأحاديث الأخرى التي تفيد أن عمره كان ثلاثًا وستين سنة كبعض الروايات، ابن عباس **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا** ورد عنه رواية: «ثلاثة وستون»^(١). ورواية: «خمسة وستون سنة»^(٢)، والأكثر من

(١) أخرجها البخاري في «المنقب» حديث (٣٩٠٢، ٣٩٠٣)، ومسلم في «الفضائل» حديث (٢٣٥٠)،

(٢٣٥١)، من طرق عن ابن عباس **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ**.

(٢) أخرجها مسلم في «صحيحه»، وفي «الفضائل» حديث [٢٣٥٣].

الروايات على أنه: «ثلاث وستون سنة»، ويجمعون بينها أن من يقتصر على الستين يلغي
الكسور ومن يذكر الثلاث والستين وما شاكلها يذكر الكسور مع الستين، هذا التوفيق
بين الروايات.





[٩٦٨] حدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا يونس بن حبيب الأصبهاني قال: حدثنا أبو داود - يعني الطيالسي - قال: حدثنا صالح بن أبي الأخضر، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قالت: أول ما بدىء به رسول الله ﷺ الوحي: الرؤيا الصادقة، قالت: وحُبُّ إلى رسول الله ﷺ الخلاء، فكان يمكث الأيام في غار حراء يتعبد، حتى جاءه الوحي.

[٩٦٩] حدثنا أبو محمد يحيى بن محمد بن صاعد قال: حدثنا محمد بن سهل بن عسكر ومحمد بن عبد الملك بن زنجويه والحسن بن أبي الربيع وأحمد ابن منصور - واللفظ لابن عسكر - قالوا: حدثنا عبد الرزاق قال: أخبرنا معمر، عن الزهري قال: حدثني عروة بن الزبير، عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قالت: أول ما بدىء به رسول الله ﷺ من الوحي: الرؤيا الصادقة في النوم، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح، ثم حُبُّ إليه الخلاء، فكان يأتي غار حراء، فيتحنث فيه - وهو التعبد - الليالي ذوات العدد، ويتزود لذلك، ثم يرجع إلى خديجة فيتزود لمثلها، حتى فجأه الوحي وهو في غار حراء، وجاءه الملك فيه فقال: اقرأ، فقال رسول الله ﷺ: «إني لست بقارئ»، فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد، ثم أرسلني»

فقال: اقرأ، فقلت: «ما أنا بقارئ، فأخذني فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد»، ثم أرسلني فقال: اقرأ، فقلت: ما أنا بقارئ، فغطني الثالثة، حتى بلغ مني الجهد، ثم أرسلني فقال: ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ [الْعَلَقُ: ١] حتى بلغ علم الإنسان ما لم يعلم فرجع يرجف فؤاده، حتى دخل على خديجة، فقال: زملوني، زملوني، فزملوه، حتى ذهب عنه الروح، فقال: يا خديجة ما لي؟ وأخبرها الخبر، فقال: قد خشيت على نفسي، قالت: كلا أبشر، فوالله لا يخزيك الله أبداً، إنك لتصل الرحم، وتصدق الحديث، وتحمل الكل، وتقري الضيف، وتعين على نوائب الحق^(١).

[٩٧٠] حدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا محمد بن يحيى بن فارس وخشيش بن أصرم قالا: حدثنا عبد الرزاق، عن معمر، عن الزهري قال: أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن، عن جابر بن عبد الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قال: سمعت رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يحدث عن فترة الوحي، فقال في حديثه: «فبينما أنا أمشي فسمعت صوتاً من السماء، فرفعت رأسي، فإذا أنا بالملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والأرض، فجاءت منه رعباً، فرجعت فقلت: زملوني، زملوني، دثروني دثروني»، فأنزل الله تَعَالَى: ﴿بَيِّنَاتٍ لِّلْمُذْتَبِّرِينَ ۝ قُرْآنًا نَّذِيرٍ ۝ وَرَبِّكَ فَكِيرٌ ۝ وَيَا أَيُّهَا فَطَرُ ۝ وَالرُّجْزُ فَاهْجُرْ﴾ [الزَّحَرَاتُ: ١ - ٥]، «وهي الأوثان قبل أن تفرض الصلاة»^(٢).

(١) حديثا عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا صحيحان، وأصلهما في البخاري في «بدء الوحي» حديث [٣]، ومسلم في «الإيمان» حديث [١٦٠]، ورواهما غيرهما من الأئمة.

(٢) حديث صحيح، وأصله في البخاري في «التفسير» حديث [٤٩٢٥]، ومسلم في «الإيمان» حديث [١٦١] من طريق عبد الرزاق به نحوه. ورواه البخاري في «بدء الخلق» حديث [٣٢٣٨]، وفي «التفسير» حديث [٤٩٢٢-٤٩٢٤، ٤٩٢٦]، ومسلم في «الإيمان» حديث [١٦١] من طرق عن أبي سلمة عن جابر نحوه، ورواه غيرهما.

٩٧١- حدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا محمد بن عباد قال: حدثنا بكر ابن سليمان، عن محمد بن إسحاق قال: حدثني وهب بن كيسان -مولى الزبير- قال: سمعت عبد الله بن الزبير يقول لعبيد بن عمير: حدثنا يا عبيد كيف كان بدو ما ابتدئ به رسول الله ﷺ من النبوة حين جاءه جبريل عليه السلام، فذكر بدو ذلك قال: فقال رسول الله ﷺ: «فخرجت، حتى إذا كنت في وسط الجبل فسمعت صوتاً من السماء يقول: يا محمد، أنت رسول الله، وأنا جبريل، فرفعت رأسي إلى السماء لأنظر فإذا جبريل في صورة رجل - صاف قدميه في أفق السماء - يقول: يا محمد، أنت رسول الله، وأنا جبريل، فوقفت أنظر إليه، فما أتقدم ولا أتأخر، وجعلت أصرف وجهي في آفاق السماء، ولا أنظر في ناحية منها، إلا رأيته كذلك، فما زلت كذلك واقفاً حتى بعثت خديجة رسلها في طلبي ورجعوا إليها، وأنا واقف في مكاني ذلك، ثم انصرف عني، وانصرفت إلى أهلي، حتى أتيت خديجة، فقالت لي: أين كنت؟ فقلت: إن الأبعد لشاعر أو مجنون، فقالت: أعيذك بالله من ذلك، وماذا يا ابن عم؟ لعلك رأيت شيئاً؟ فقلت: نعم، ثم حدثتها بالحديث، فقالت: أبشريا ابن عم، فوالذي نفس خديجة بيده، إنني لأرجو أن تكون نبي هذه الأمة»^(١).

(١) ضعيف مرسل: في إسناده بكر بن سليمان، قال فيه أبو حاتم والذهبي: «مجهول»، وفيه محمد بن عباد، قال فيه الحافظ: «مقبول»، وسكت عنه الذهبي، وفي المتن غرابة.

ورواه الطبري في «تاريخه» (٢/ ٣٠٠-٣٠٢) عن ابن حميد عن سلمة الأبرش، والفاكهي في أخبار مكة (٤/ ٨٦-٨٩) برقم: [٢٤٢٠]، وابن عساكر في «تاريخه» (٦٣/ ١١-١٤) كلاهما من طريق زياد البكائي، (سلمة وزياد) كلاهما عن ابن إسحاق بإسناد المصنف ولفظه.

والأثر في «السيرة» لابن إسحاق -مختصر ابن هشام- (١/ ٢٣٥-٢٣٨/ السقا) وليس فيه ذكر الشعر والجنون ولا خبر التردى. وأشار إلى ذلك الذهبي في «تاريخ الإسلام» (١/ ١٣١ -تدمري) و«السير» له (١/ ١٠٦) ونسب الزيادة إلى يونس بن بكير.

[٩٧٢] وحدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا أبو أمية عبد الله بن محمد بن خالد قال: حدثنا يعقوب بن محمد قال: حدثنا عبد الله بن محمد بن يحيى بن عروة، عن هشام، عن أبيه، عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قالت: قال ورقة - لما ذكرت له خديجة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - أنه ذكر لها جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ فقال: سبوح سبوح، وما لجبريل يذكر في هذه الأرض التي تعبد فيها الأوثان؟

جبريل أمين الله عَزَّ وَجَلَّ بينه وبين رسله؟ اذهبي به إلى المكان الذي رأى فيه ما رأى، فإذا رآه فتحسري، فإن يك من عند الله عَزَّ وَجَلَّ، لا يراه، ففعلت، قالت: فلما تحسرت تغيب جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ، فلم يره، فرجعت وأخبرت ورقة، فقال: إنه ليأتيه الناموس الأكبر الذي لا تعلمه بنو إسرائيل أبناءهم إلا بثمن، ثم أقام ورقة ينتظر إظهار الدعوة، وقال في ذلك:

| | |
|---------------------------|------------------------------------|
| لججت وكنت في الذكرى لجوجا | لهم طاماً بعث النشيجا |
| ووصف من خديجة بعد وصف | فقد طال انتظاري يا خديجا |
| ببطن المكتين على رجائي | حديثك لو أرى منه خروجا |
| بأن محمداً سيسود يوماً | ويخصم من يكون له حجيجا |
| يظهر في البلاد ضياء نور | تقام به البرية أن تعوجا |
| فيا ليتي إذا ما كان ذاكم | شهدت، فكنت أولهم ولوجا |
| ولوجاً للذي كرهت قریش | ولوعجت بمكتها عجيجا ^(١) |

وما في هذا الأثر مما يستغرب من ذكر الشعر والجنون والتردي الحمل فيه - والله أعلم - على ابن إسحاق، فإنه قد اختلف فيه الأئمة، فروثقه جماعة وضعفه النسائي، وابن معين في قول. كما في «التهذيب» (٦/ ٤١ - ٤٦).

(١) حديث عائشة من هذا الوجه ضعيف جداً، في إسناده عبد الله بن محمد بن يحيى بن عروة، قال فيه أبو حاتم: متروك، ضعيف الحديث جداً.

[٩٧٣] وحدثنا أبو علي الحسن بن زكريا السكري قال: حدثنا أحمد بن عبد الجبار العطاردي قال: حدثنا يونس بن بكير، عن يونس بن عمرو، عن أبيه، عن أبي ميسرة عمرو بن شرحبيل، أن رسول الله ﷺ قال لخديجة: **إني إذا خلوت سمعت نداءً، وقد والله خشيت أن يكون هذا أمراً**، فقالت: معاذ الله، ما كان الله عز وجل ليفعل بك ذلك، فوالله، إنك لتؤدي الأمانة، وتصل الرحم، وتصدق الحديث، فلما دخل أبو بكر رضي الله عنه - وليس رسول الله ﷺ - ذكرت خديجة حديثه له، وقالت: يا عتيق، اذهب مع محمد إلى ورقة، فلما دخل رسول الله ﷺ أخذ أبو بكر رضي الله عنه بيده، فقال: انطلق بنا إلى ورقة، فقال: ومن أخبرك؟ قال: خديجة، فانطلقا إليه فقصا عليه، فقال: إذا خلوت وحدي سمعت نداءً خلني: يا محمد، فانطلق هارباً في الأرض، فقال له: لا تفعل، إذا أتاك فثبت، حتى تسمع ما يقول، ثم اثنتي فأخبرني، فلما جاء ناداه: يا محمد، قل: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ① **الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ** [الفاتحة: ١-٢] - حتى بلغ - ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ قل: لا إله إلا الله، فاتى ورقة، فذكر ذلك له، فقال ورقة: أبشر، ثم أبشر، فأنا أشهد أنك الذي بشر به ابن مريم، وأنت على مثل ناموس موسى، وأنت لنبي مرسل، وأنت ستؤمر بالجهاد بعد يومك هذا، ولئن أدركني ذلك لأجاهدن معك، فلما توفي ورقة قال رسول الله ﷺ: **«لقد رأيت القس في الجنة عليه ثياب الحرير، لأنه آمن بي وصدقني** - يعني ورقة -» ②.

(١) حديث عمرو بن شرحبيل ضعيف، عمرو بن شرحبيل ثقة عابد مخضرم، لكنه لم يسمع من النبي ﷺ، وفيه عننة أبي إسحاق السبيعي، وهو مدلس، وفيه أحمد بن عبد الجبار العطاردي ضعيف، والمتن فيه غرابة. رواه البيهقي في «دلائل النبوة» (٢/ ١٥٨-١٥٩) من طريق أحمد بن عبد الجبار العطاردي به. وقال: منقطع.

[٩٧٤] حدثنا أبو علي قال: حدثنا أحمد قال: حدثنا يونس، عن محمد بن إسحاق، قال: وقد قال ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى بن قصي فيما كانت خديجة ذكرت له من أمر رسول ﷺ:

فإن يك حقاً، يا خديجة، فاعلمي
وجبريل يأتيه، وميكال، معهما
يفوز به من كان فيها بتوبة
فريقان: منهم فرقة في جنانه
إذا ما دعوا بالويل فيها تتابعت
فسبحان من تهوي الرياح بأمره
ومن عرشه فوق السموات كلها
وقال ورقة بن نوفل في ذلك أيضاً:

يا للرجال لصرف الدهر والقدر
جاءت خديجة تدعوني لأخبرها
جاءت لتسألني عنه لأخبرها أمراً
فخبرتني بأمر قد سمعت به
بأن أحمد يأتيه فيخبره جبريل
فقلت عل الذي ترجين منجزه لك إلا له
وأرسلية إلينا كي نسأله
وما لشيء قضاءه الله من غير
وما لها بخفي الغيب من خبر
أراه سيأتي الناس من آخر
فيما مضى من قديم الدهر والعصر
أنك مبعوث إلى البشر
فرجي الخير وانتظري
عن أمره وما يرى في النوم والسهر؟

ورواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٧/ ٣٢٩-٣٣٠-الحوت)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٢/ ١٦٤-١٦٥) من طريق إسرائيل عن أبي إسحاق به نحوه.

فقال، حين أتانا: منطقاً عجيباً يقف منه أعالي الجلد والشعر
 إنني رأيت أمين الله واجهني في صورة أكملت في أهيب الصور
 ثم استمر فكاد الخوف يذعرنني مما يسلم ما حولي من الشجر
 فقلت ظني وما أدري يصدقني؟ أن سوف تبعث تتلو منزل السور
 فسوف أبليك إن أعلنت دعوتهم مني الجهاد بلا من ولا كدر^(١)

تخبرنا عائشة الصديقة زوج رسول الله ﷺ، وهي من أعلم الناس بأحوال رسول الله ﷺ وسيرته وأخلاقه وبداية نبوته.

فتقول **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا**: «أول ما بدئ به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصالحة من النوم»، وهذه الرؤيا النبوية جزء من نبوته.

وفي رواية أخرى في البخاري ومسلم: «الرؤيا الصادقة»^(٢).

قال الحافظ ابن حجر: «وهي التي ليس فيها ضغث، وبدئ بذلك ليكون تمهيداً وتوطئة لليقظة، ثم مهد له في اليقظة -أيضاً- رؤية الضوء وسماع الصوت وسلام الحجر»^(٣).

(١) في إسناد هذه الأبيات ضعف، إذ بين محمد بن إسحاق وبين ورقة بن نوفل مفاز، إذ توفي ورقة في أول بعثة النبي ﷺ، ومحمد بن إسحاق من صغار الطبقة الخامسة من التابعين الذين لم يروا من الصحابة إلا الواحد والاثني، ولم يثبت لبعضهم السماع من الصحابة، فهو من طبقة الأعمش وأمثاله.

والأبيات رواها -أيضاً- البيهقي في «دلائل النبوة» (٢/ ١٤٩-١٥١)، وابن عساكر (٦٣/ ٩-١١) من طريق أحمد بن عبد الجبار به.

(٢) «صحيح البخاري»: في كتاب: «التفسير» حديث [٤٩٥٣] وفي كتاب: «التعبير» حديث [٦٩٨٢]، و«صحيح مسلم» في كتاب: «الإيمان» حديث [١٦٠].

(٣) «فتح الباري» (٣١/ ١).

وصفت عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا هذه الرؤيا في واقعها وصدقها المتناهي، فقالت عن المرحلة الأولى: «فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح»، والمراد بفلق الصبح: ضياؤه الواضح الذي لا شك فيه.

المرحلة الثانية- خلوه بغار حراء للتحنث وهو التعبد الليالي ذوات العدد، والظاهر أن هذا من مقدمات نبوته، إذ هذا التعبد على هذا الوجه لا يعرفه قومه، ولا تلقاه من أحد، بل هو من إلهام الله، حيث كان قومه منهمكين في الشرك وعبادة الأوثان، والتنافس والتقاتل على الدنيا.

المرحلة الثالثة- قولها: «حتى فجأه الوحي وهو في غار حراء، وجاءه الملك فيه فقال: اقرأ، فقال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إني لست بقارئ، فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد».

حصل له هذا على يدي الملك وهو جبريل ثلاث مرات، وفي الثالثة قال له: ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝ أَقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ۝ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۝ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ [الْعَلَقُ: ١ - ٥].

قال الحافظ ابن حجر: «﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ [الْعَلَقُ: ١]، أي لا تقرؤه بقوتك ولا بمعرفتك، لكن بحول ربك وإعانتة، فهو يعلمك كما خلقك، وكما نزع عنك علق الدم وغمز الشيطان في الصغر، وعلم أمتك حتى صارت تكتب بالقلم بعد أن كانت أمية، ذكره السهيلي»^(١).

(١) «فتح الباري» (١/ ٣٢)

قالت عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «فرجع يرجف فؤاده، حتى دخل على خديجة، فقال: زملوني، زملوني، فزملوه، حتى ذهب عنه الروع، فقال: يا خديجة ما لي؟ وأخبرها الخبر، فقال: قد خشيت على نفسي، قالت: كلا أبشر، فوالله لا يخزيك الله أبداً، إنك لتصل الرحم، وتصدق الحديث، وتحمل الكل، وتقري الضيف، وتعين على نوائب الحق».

هذا الذي حصل لرسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أمر عظيم، فاجأه به ملك الوحي جبريل عَلَيْهِ السَّلَام على الصورة التي روتها عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، فقال متأثراً عَلَيْهِ السَّلَام لخديجة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «قد خشيت على نفسي»، وهذا قبل أن يتأكد أن الله قد اختاره للنبوّة وأكمل رسالة.

فقالت له خديجة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «كلا أبشر، فوالله لا يخزيك الله أبداً، إنك لتصل الرحم، وتصدق الحديث، وتحمل الكل، وتقري الضيف، وتعين على نوائب الحق». قالت هذا خديجة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مؤكدة قولها بالخلف بالله بناء على اتصاف رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بهذه الصفات العظيمة التي تدل على كمال من اجتمعت فيه، يدرك ذلك كل عاقل.

وكانت خديجة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا خير عون لرسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في الشدائد.

وقد بين رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فضائلها، وما أعد الله لها في الجنة، ومن ذلك قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في بيان فضلها: «خير نسائها مريم وخير نسائها خديجة»^(١).

وهذه الصفات المذكورة، لا سيما الصدق هي من أكمل الصفات التي يستدل بها الشرفاء والعقلاء على شرف صاحبها وخيريته، وقل ما تجتمع في شخص، ولقد عرفت قريش هذا من رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وكانوا يجلونه ويحترمونه ويسمونونه بالصادق

(١) رواه البخاري في «المناقب» حديث [٣٨١٥]، ومسلم في «فضائل الصحابة» حديث [٢٤٣٠].

وبالأمين قبل بعثته ﷺ، فلما بعثه الله بالرسالة حسده رؤساء قريش، لا سيما أبو جهل وأبو لهب والوليد بن المغيرة، ولم يؤمنوا برسالته استكباراً وحسداً، وتبعهم الأكثر، وما آمن به في العهد المكي منهم ومن مواليهم إلا نحو المائة.

وكم آذوه وآذوا الذين آمنوا به واتبعوه، وصبر هو وأصحابه، حتى أذن الله لرسوله وأصحابه بالهجرة بعد أن آمن به عدد من الأنصار، وبايعوه على الإيواء والنصرة، ثم هاجر رسول الله ﷺ إلى المدينة، ثم أمره الله بجهاد الدفع ثم بجهاد الطلب، وبدأت المعارك بين رسول الله وبين أعدائه يوم بدر، فنصره الله نصراً عزيزاً، وقطع الله دابر أعتى أعدائه، وعلى رأسهم فرعون هذه الأمة أبو جهل، ثم واصل رسول الله ﷺ الغزوات والسرايا حتى فتح مكة، ودخل الناس في دين الله أفواجا، كما قال نَعْمَانُ: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ① وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ② فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾ [التَّحْوِيلُ: ١-٣]، وخير الله رسوله ﷺ بين الدنيا والآخرة، فاختر الرفيق الأعلى، بعد أن أظهره الله وأظهر دينه، كما قال نَعْمَانُ: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ [التَّوْبَةُ: ٣٣].

وحيث ذكرنا هنا شيئاً من فضائل خديجة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، فلنذكر شيئاً من فضائل عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

فعن أبي موسى الأشعري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كَمَلَ مِنَ الرِّجَالِ كَثِيرٌ وَلَمْ يَكْمُلْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا أَسِيَّةُ امْرَأَةِ فِرْعَوْنَ وَمَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ وَإِنَّ فَضْلَ عَائِشَةَ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضْلِ الثَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطُّعَامِ»^(١).

(١) رواه البخاري في «أحاديث الأنبياء» حديث [٣٤١١]، ومسلم في «فضائل الصحابة» حديث [٢٤٣١].

ثم ذكرت عائشة رضي الله عنها ذهاب خديجة رضي الله عنها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ورقة بن نوفل، وأن ورقة هذا كان قد تنصر في الجاهلية، وذكرت سؤاله لرسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله: «يا ابن أخي ماذا ترى؟ فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى، فصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: هذا الناموس الذي أنزل الله على موسى».

ويقصد بالناموس الملك الذي يأتي بالوحي إلى الأنبياء، ومنهم موسى الكليم صلى الله عليه وسلم، فهذا تصديق منه لرسول الله صلى الله عليه وسلم.

ثم قال ورقة: «يا ليتني فيها جذعاً ليتني أكون حياً إذ يخرجك قومك»، وهذا تأكيد منه لإيمانه برسول الله صلى الله عليه وسلم وعزم منه على نصرته صلى الله عليه وسلم، لو كان حياً وقوياً حين يخرج قومه عليه الصلاة والسلام.

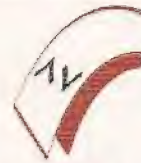
وورقة هذا واحد من نفر كانوا في الجاهلية على التوحيد.

وثانيهم - زيد بن عمرو بن نفيل، وثالثهم عمرو بن عبسة السلمي، كانوا على التوحيد، ويرون أن أهل الجاهلية على ضلال، ويستنكرون هذا الضلال ومنه عبادة الأوثان.

وقد أورد الحافظ ابن حجر اسم ورقة بن نوفل في «الإصابة» (٦/ ٣١٧-٣١٨)، وذكر أن البغوي وابن قانع وابن السكن وغيرهم عدوه في الصحابة.



بَاب



ذكر صفة النبي ﷺ

ونعته في الكتب

السائفة من قبله

[٩٧٥] أخبرنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن ناجية قال: حدثنا عبد الله بن سعد بن إبراهيم قال: حدثنا عمي يعقوب قال: حدثنا أبي، عن الوليد بن كثير، عن ابن حلحلة، عن طلحة بن عبيد الله الخزاعي، أنه سمع أم سلمة زوج النبي ﷺ تقول: «إنا نجد صفة رسول الله ﷺ في بعض الكتب: ليس بفظ ولا غليظ، ولا صخاب في الأسواق، ولا يوحد بالسيئة إذا سمعها، ولكن يطفؤها، بعثته وأعطيته المفاتيح، ليفتح عيوننا عميا، ويسمع آذاننا وقرا، ويقيم السنة معوجة، حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله».

[٩٧٦] وحدثنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبد الحميد الواسطي قال: حدثنا محمد بن رزق الله الكلوذاني قال: حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد قال: حدثني أبي، عن الوليد بن كثير المدني، عن محمد بن عمرو بن حلحلة أن طلحة بن عبيد الله بن كرز، أخبره أنه، سمع أم سلمة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زوج النبي ﷺ تقول: «إنا نجد صفة النبي ﷺ في بعض الكتب اسمه المتوكل، ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب في الأسواق، ولا يوحد بالسيئة إذا سمعها، ولكن يطفؤها، بعثته

وأعطيته المفاتيح، ليفتح الله عزَّ وجلَّ به عيوناً عوراء، ويسمع به آذاناً وقراً ويحيي به قلوباً غلفاً، ويقيم به الألسن المعوجة حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله»^(١).

[٩٧٧] وحدثنا الضريابي قال: حدثنا إبراهيم بن العلاء الزبيدي الحمصي قال: حدثنا إسماعيل بن عياش، عن يحيى بن أبي عمرو السيباني، عن أبي سلام الدمشقي، وعمرو بن عبد الله السيباني، أنهما سمعا أبا أمامة الباهلي: يحدث عن حديث عمرو بن عبسة السلمي قال: رغبت عن آلهة قومي في الجاهلية ورأيت أنها آلهة باطلة، يعبدون الحجارة ورأيت الحجارة لا تضر ولا تنفع قال: فلقيت رجلاً من أهل الكتاب، فسألته عن أفضل الدين؟ فقال: يخرج رجل من مكة، ويرغب عن آلهة قومه، ويدعو إلى غيرها، وهو يأتي بأفضل الدين، فإذا سمعت به فاتبعه، فلم يكن لي هم إلا مكة، آتيتها أسأل: هل حدث فيها أمر؟ فيقولون: لا، فأنصرف إلى أهلي وأهلي من الطريق غير جد^(٢) بعيد فأعترض الركبان خارجين من مكة، فأسألتهم: هل حدث فيها خبر أو أمر؟ فيقولون: لا، فإني لقاعد على الطريق، إذ مر بي راكب فقلت: من أين جئت؟ قال: من مكة، قلت: هل حدث فيها خبر؟ قال: نعم، رجل رغب عن آلهة قومه، ودعا إلى غيرها، قلت: صاحبني الذي أريد، فشددت راحلتي، فجئت منزلي الذي كنت أنزل فيه، فسألت عنه؟ فوجدته مستخفياً شأنه، ووجدت قريشاً عليه جرأء، فتلطفت له حتى دخلت عليه، فسلمت عليه، ثم قلت: ما أنت؟ قال:

(١) ساق الآجري حديث أم سلمة بإسنادين مدارهما على الوليد بن كثير المخزومي، قال فيه الذهبي في «الكاشف»: «ثقة»، وقال الحافظ ابن حجر: «صدوق، عارف بالمغازي»، وفي نفسي منه شيء أخشى أن يكون انتقل ذهنه إلى حديث عبد الله بن عمرو بن العاص الذي رواه البخاري في «اليوم» حديث [٢١٢٥]، وفي «التفسير» حديث [٤٨٣٨].

(٢) كذا، ولعل هذه اللفظة معجمة.

«نبي» قلت: وما النبي؟ قال: رسول الله ﷺ: قلت: من أرسلك؟ قال: «الله» قلت: بماذا أرسلك؟ قال: «أن توصل الأرحام، وتحقق الدماء، وتؤمن السبل، وتكسر الأوثان، ويعبد الله وحده لا يشرك به شيئاً» قال: قلت: نعم ما أرسلك به، أشهدك أني قد آمنت بك وصدقك، أفأمكت معك؟ أو ما ترى؟ قال: «قد ترى كراهية الناس لما جئت به، فأمكت في أهلك، فإذا سمعت بي خرجت مخرجاً فاتبعني» فلما سمعت به خرج إلى المدينة سرت حتى قدمت عليه، ثم قلت: يا نبي الله، أتعرفني؟ قال: «نعم أنت السلمي الذي جئتني بمكة، فقلت لك: كذا وكذا، وقلت لي: كذا وكذا»^(١) وذكر الحديث.

فقد أورد المصنف هذا الباب في ذكر صفة النبي ﷺ ونعته في الكتب السالفة من قبله، ثم أورد فيه حديث أم سلمة^(٢) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وحديث أبي أمامة عن عمرو ابن عبسة.

وبالمناسبة نذكر الآيات التي نرددها مراراً من أن ذكر الرسول ﷺ وصفته وصفة أصحابه جاء في الكتب السالفة كما ذكر الله ذلك في آخر سورة الفتح: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ﴾ هذه صفة رسول الله وأصحابه وذكرهم في التوراة: ﴿وَمَثَلُهُمْ﴾ أي صفتهم ﴿فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَفَازَهُ، فَاسْتَفَلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سَوْفِهِ، يُعْجِبُ الزَّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارُ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الفتح: ٢٩]، فهذه صفة محمد ﷺ وصحابته الكرام رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ في التوراة

(١) أصل هذا الحديث في مسلم، وفيه زيادة ونقصان غريبان، راجع صحيح مسلم حديث [٨٣٢] يظهر لك ما قلته.

رواه أحمد (١٦٠١٦- الرسالة)، والطبراني في «مسند الشاميين» [٨٦٣] من طريق ابن عياش به.

(٢) تقدم الكلام قريباً على حديث أم سلمة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

وفي الإنجيل، يعني وصفهم في التوراة أنهم أشداء على الكفار، رحماء بينهم أخلاقهم وتعاملهم فيما بينهم فيها الرحمة - رضوان الله عليهم -، كيف يواجهون الكفار؟ هم أشداء على الكفار رحماء بينهم، كما وصفهم بالركوع والسجود ﴿ تَرْتَهُمْ رُكْعًا سُجْدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ ﴾ [التَّحْيِ: ٢٩]، هذا ﴿ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ ﴾.

﴿ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْطَهُ، فَثَارَ ﴾ يعني في النصرة كانوا في قلّة وعلى مر الأيام تزايد عددهم حتى صار لهم قوة ﴿ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ ﴾ [التَّحْيِ: ٢٩] **استغلظ:** صار في غاية القوة والتماسك ثم النصرة لرسول الله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ؛ هذا مثلهم في التوراة والإنجيل.

وفي التوراة أيضًا صفات للنبي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ منها ما ورد في حديث عبد الله بن عمرو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، وحديث أم سلمة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ظاهر إسناده الصحة، لكنني أخشى أن يكون أحد رجال هذا الإسناد قد وهم فيه؛ لأني أولاً أستبعد أن يكون لأم سلمة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عناية بالكتب السابقة، وثانيًا أخشى أن يكون أحد رجال الإسناد قد انتقل ذهنه من عبد الله ابن عمرو إلى أم سلمة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، فإن هذا الحديث مشهور عن عبد الله بن عمرو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الذي كان له عناية بالكتب السابقة، وقد أخرج حديثه البخاري وأحمد وغيرهما^(١)، وهذا الحديث المنسوب لأم سلمة لا يوجد إلا عند الآجري في هذا الكتاب، وهذا قرينة على وهم أحد رواة هذا الحديث عن أم سلمة ويغلب على ظني أنه الوليد بن كثير، والله أعلم^(٢).

(١) رواه البخاري في «اليبوع»، حديث [٢١٢٥]، وفي «التفسير»، حديث [٤٨٣٨]، وأحمد (١٧٤ / ٢) وابن سعد في «الطبقات» (٣٦١ - ٣٦٢ / ١)، والطبري في «التفسير» (١٦٤ - ١٦٥ / ١٣) رقم ١٥٢٢٥ - ١٥٢٢٧، والبيهقي في «الكبرى» (٤٥ / ٧)، وفي «شعب الإيمان» (١٤٧ / ٢) رقم: [١٤١٠]، وفي «دلائل النبوة» (٣٧٣ - ٣٧٥).

(٢) **قلت:** وروى الحديث - أيضًا - أبو إسحاق الحربي رَحِمَهُ اللَّهُ في «غريب الحديث» (١١٣٢ / ٣) من طريق يعقوب بن إبراهيم عن أبيه به مختصرًا.

وحديث عمرو بن عبسة أخرجه مسلم وأحمد مع اختلاف في اللفظ والمعنى.
أما حديث عبد الله بن عمرو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فقال الإمام البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ في «صحيحه»: «باب: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ [الْجُرْأَب: ٤٥].»

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَمَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ هِلَالِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا؛ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ الَّتِي فِي الْقُرْآنِ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ [الْجُرْأَب: ٤٥]؛ قَالَ فِي التَّوْرَةِ: «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَحِزْرًا لِلْأُمِّيِّينَ، أَنْتَ عَبْدِي وَرَسُولِي، سَمِيتُكَ الْمُتَوَكَّلَ، لَيْسَ بِقُضٍّ وَلَا غَلِيظٍ وَلَا سَخَابٍ فِي الْأَسْوَاقِ، وَلَا يَدْفَعُ السَّيِّئَةَ بِالسَّيِّئَةِ، وَلَكِنْ يَعْصُو وَيَصْفَحُ، وَلَنْ يَقْبِضَهُ اللَّهُ حَتَّى يُقِيمَ بِهِ الْمِلَّةَ الْعُوجَاءَ بِأَنْ يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَيَفْتَحَ بِهَا أَعْيُنًا عُمِيًّا وَآذَانًا صُمًّا وَقُلُوبًا غُلْفًا».

هذا الحديث أورده البخاري في صحيحه في كتاب البيوع وفي تفسير سورة الفتح بمناسبة هذه الآية: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ [الْمَج: ٨]، وكذلك أيضًا ذكر وصف النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ في سورة الأحزاب.

فهذا عبد الله بن عمرو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يخبرنا أنه وقف على وصف النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في التوراة بنص يطابق ما في القرآن ويزيد بعض الصفات.

فقوله تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ [الْجُرْأَب: ٤٥] الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شاهد على هذه الأمة في حياته، ويشهد يوم القيامة هو وأُمته على

لكن قال ابن أبي حاتم في «العلل» (٤٧٦/٦) برقم: [٢٦٨٢]: «وَسَأَلْتُ أَبِي عَنْ حَدِيثٍ رَوَاهُ يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ كَثِيرٍ، عَنِ ابْنِ حَلْحَلَةَ، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ كُرَيْزٍ، أَنَّهُ سَمِعَ أُمَّ سَلَمَةَ تَقُولُ: - وَذَكَرَهُ - قَالَ: قَالَ أَبِي: هَذَا حَدِيثٌ عِنْدِي غَيْرُ مُحْفُوظٍ، وَلَا أَحْسَبُ سَمِعَ طَلْحَةَ مِنْ أُمِّ سَلَمَةَ، وَيُشَبِّهُ أَنْ يَكُونَ هَذَا مِنْ كَلَامِ كَعْبٍ».

الأمم التي كذبت رسلها، فينكر قوم نوح أن الله بعث إليهم نوحًا رسولًا، وأنه دعاهم إلى التوحيد، ونبذ الشرك، فاستكبروا وعاندوا وأصروا على الشرك بالله وتكذيب نوح عليه الصلاة والسلام، فيقول الله: من يشهد لك؟ فيقول: محمد وأمة فيشهدون عليهم، ورسول الله محمد ﷺ شاهد على هذه الأمة ما كان موجودًا فيها؛ كما قال عيسى عليه السلام: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [المائدة: ١١٧]، بعض الغلاة يتصورون أن الرسول ﷺ شاهد على الأمة في هذه الحياة الدنيا وبعد موته وليس الأمر كذلك، والدليل على ما نقول أن الرسول عليه الصلاة والسلام يكون يوم القيامة واقفًا على حوضه فيأتي قوم فتدودهم الملائكة عن الحوض فيقول: «أصحابي أو يقول أمتي، فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك إنهم قد غيروا وبدلوا بعدك»^(١)، فعلم الغيب ليس إلا لله عز وجل فرقابه على الناس جميعًا، ثم شهادته ﷺ على أمة شهادته عامة أنه بلغ، وأنه حصل منهم في حياته كذا وحصل منهم كذا في الجملة، أما الأفراد فهذا ليس إلا لله عز وجل، بدليل أنه يخفى عليه بعض المنافقين، قال تعالى في شأنهم: ﴿لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ﴾ [التوبة: ١٠١] عليه الصلاة والسلام شهد عليهم بالجملة أنه بلغ وأن منهم من كذب ومنهم من أسلم وهكذا.

قوله: ﴿وَمُبَشِّرًا﴾: مبشرًا المؤمنين بالجنات؛ جنات النعيم والجزاء العظيم والرضوان من رب العالمين.

ونذيرًا للكافرين والمعاندين والمستكبرين؛ ينذرهم بطش الله عز وجل بالعذاب في الدنيا والعذاب في الآخرة.

(١) سبق تخريجه.

قوله: «وَحِرْزًا لِلْأُمِّيِّينَ»: حصن يحميهم بهذه الرسالة مما يتسبب في إدخالهم النار ويتسبب في سخط الله عليهم وما شاكل ذلك؛ كما في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص نفسه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «إِنَّهُ لَمْ يَكُنْ نَبِيٌّ قَبْلِي إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَيْهِ أَنْ يَدُلَّ أُمَّتُهُ عَلَى خَيْرِ مَا يَعْلَمُهُ لَهُمْ، وَيُنْذِرَهُمْ شَرًّا مَا يَعْلَمُهُ لَهُمْ»^(١)، فهذه وظيفة الأنبياء عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أنهم يبلغون أمتهم خير ما يعلمونه لهم وينذرونهم شر ما يعلمونه لهم.

وفي الحديث الآخر عن النبي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قال: «إِنَّمَا مَثَلِي وَمَثَلُ أُمَّتِي كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَوْقَدَ نَارًا، فَجَعَلَتِ الدَّوَابُّ وَالْفَرَاشُ يَقَعْنَ فِيهِ، فَأَنَا آخِذٌ بِحُجَزِكُمْ وَأَنْتُمْ تَقْحُمُونَ فِيهِ»^(٢) أو كما قال رسول الله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

فهو يحمي الأمة بقدر ما يستطيع بهديه وتوجيهه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وما جاء به الكتاب والسنة مما يعلي درجات العباد عند الله عَزَّ وَجَلَّ ويجازي عليه أعظم الجزاء، وكذلك ينذرهم شر المعاصي والكفر والذنوب وما شاكل ذلك، وكثير من الناس يتفльтون والرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يمسك بحجزهم بهذا العلم وبهذه الحكمة وبهذه الحجج والبراهين يبين لهم الطريق وينير لهم السبيل عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

قوله: «أَنْتَ عَبْدِي وَرَسُولِي»: وهذا أعلى وصف للرسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ العبودية، كل ما كُمِّلَ فيها العبد كان أعلى درجة عند الله عَزَّ وَجَلَّ، أنت عبدي ورسولي، قَالَ النَّبِيُّ: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ، لَيْتَا مَرَكُ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا﴾ [البقرة: ١] يعني هذه أفضل مناسبة وُصِفَ فيها رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بالعبودية، وكلما يكون الإنسان موعلاً في العبودية لله عَزَّ وَجَلَّ كلما يكون أقرب إلى الله عَزَّ وَجَلَّ، فهذه عبودية خاصة، الناس

(١) رواه مسلم في «الإمارة» حديث [١٨٤٤].

(٢) رواه البخاري في «الرقاق» حديث [٦٤٨٣]، ومسلم في «الفضائل» حديث [٢٢٨٤].

كلهم عبيده كما في قوله **تَعَالَى**: ﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ [زمر: ٩٣]، لكن عبودية محمد ﷺ التي نوه بها هي عبودية خاصة شرف الله بها محمداً ﷺ، ولهذا يُنَوّه بها عند الوحي وعند الإسراء وفي المنازل والمناقب العالية، هذا مع شرف الرسالة التي ختم بها الرسالات.

قوله: «سَمَّيْتُكَ الْمُتَوَكِّلَ»: هذا من أسمائه **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ** المتوكل على الله المعتمد على الله في قمة التوكل ويُرِي أُمَّتَهُ على التوكل **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ** يصبر يتوكل على الله يواجه الأعداء يجاهد **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ** محتسباً متوكلاً معتمداً على الله **عَزَّجَلَّ** واثقاً بما وعده به ربه **عَزَّجَلَّ** من النصر والحماية كما قال الله **تَبَارَكَ وَتَعَالَى**: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: ٦٧].

قوله: «لَيْسَ بِفَضٍّ وَلَا غَلِيظٍ»: وهذا كما في القرآن: ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ [الهمز: ١٥٩] هذا طبعه الذي خلقه الله عليه وميزه به **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ**، وقد يأمره بالشدة والغلظة على المنافقين عند الحاجة وعند الضرورة: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ جُنْدُ الْكَفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ وَأَغْلَطُ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسَّرُ الْمَصِيرُ﴾ [التوبة: ٧٣] **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ**، فأما طبعه الشريف وصفته العظيمة التي جبله الله عليها هي هذا الخلق العظيم الذي شهد الله له به: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [القلندر: ٤] وقوله هنا: ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ [الهمز: ١٥٩] فيعني حثه على الشدة على الأعداء هذا في ظروف ومناسبات، حتى في مواجهة الأعداء أمره الله **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** بالحكمة والموعظة الحسنة والصبر ومقابلة السيئة بالتي هي أحسن: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجِدْ لَهُمُ الْبَالِيَ هِيَ أَحْسَنُ﴾ [الحج: ١٢٥]، ﴿وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ [فصلت: ٣٤]، فهذا اللجوء إلى الشدة والغلظة يعني في مواجهة أقصى ما يكون من الاستكبار والعناد والتحدي.

أما وصفه الثابت فالأخلاق العالية من الصبر والحلم والحكمة والرفق، فرسول الله ﷺ لا يلحقه أحد في هذه الأشياء، فهو أسوتنا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ؛ فعلينا أن نسلك طريقه وأن نتخلق بأخلاقه، ومن عنده ضعف في الأخلاق هذه فليُربِّ نفسه على هذه الأخلاق العالية، فيبتعد عن الفظاظة والغلظة وما شاكل ذلك، ويتحلَّى بمكارم الأخلاق التي حلَّى الله بها رسوله ﷺ، وأمر هذه الأمة أن تقتدي به: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَذِكْرًا﴾ [الاحزاب: ٢١].

والشدة مطلوبة عند الضرورة والحاجة على الكفار والمنافقين وأهل البدع المعاندين.

قوله: «وَلَا سَخَابَ فِي الْأَسْوَاقِ»: يعني الرسول ﷺ كان يدخل في الأسواق لحاجته، لكن لا يصيح ويسخب فيها، بل هو يتحلَّى بأكمل الأخلاق، ما يرفع صوته عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، السخاب رفيع الصوت في الخصومة وما شاكل ذلك، فهذه ليست من الأخلاق الطيبة، كما في قوله تَعَالَى: ﴿إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ﴾ [لقمان: ١٩]، وهذا في وصية لقمان لابنه، أكثر الناس يتصايحون في الأسواق ويتخاصمون ويتهاترون وقد يتضاربون، فالمسلم يجب عليه أن يربأ بنفسه عنها ويجب عليه أن يتحلَّى بالأخلاق العالية، وهي صفة رسولنا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وصفه الله بها في التوراة والإنجيل عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

واليهود والنصارى يعلمون هذا قاتلهم الله؛ أحبارهم يعرفون هذا ومتأكدون منه حق التأكد؛ كما قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ﴾ [البقرة: ١٤٦] كما يعرف الرجل ابنه يعرفون أن هذا محمد بن عبد الله الذي بعثه الله من قلب الجزيرة من مكة ومن بني هاشم ووصفه وصفه وحاله حاله كما في هذه الصفات عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، ومع ذلك

يكذبونه ﴿ أَشْتَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [التوبة: ٩]، وكثير من الناس عندهم هذه الصفات يعلم أن عند خصمه الحق وأنه على الباطل فيستكبر ويعاند، فهذه والله ليست من صفات المؤمنين، وإنما من صفات اليهود والنصارى وغيرهم من أعداء الله، كما قال الله تَعَالَى في عتاة قريش: ﴿ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴾ [الأنعام: ٣٣] يعرفون أن محمدًا صادق، وأن ما جاء به حق؛ القرآن الذي أوحى إليه من عند الله، وأنه لو اجتمع الإنس والجن على أن يأتوا بسورة من مثله لا يمكنهم أبدًا، ومع ذلك قال: ﴿ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴾ [الأنعام: ٣٣]، والجحود هو إنكار الحق والتكذيب به مع معرفة الجاحد واستيقانه أنه حق.

«وَلَا يَدْفَعُ السَّيِّئَةَ بِالسَّيِّئَةِ»: كما علمه ربه علمه الله في القرآن: ﴿ أَدْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، ﴿ وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ أَدْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ [فُطِّلَتْ: ٣٤] ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴾ [الحج: ١٢٦]، فالرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من أصل طريقته ومنهجه أنه لا يدفع السيئة بالسيئة، وإنما يدفع السيئة بالحسنة، وصفه الله بها في الكتب السابقة، وهذا واقعه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ؛ فكم صبر على الأذى وكم وكم صبر عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، ومن حلمه أنه لما آذته قريش بعد موت خديجة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وعمه أبي طالب ذهب إلى ثقيف يدعوهم إلى الإسلام ويستنصرهم، فخذلوه وسلطوا عليه السفهاء يرمونه بالحجارة فخرج عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فلم يستفق إلا وهو بقرن الثعالب عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فلم يستفق من شدة ما لاقى من الأذى والسخرية عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فأرسل الله إليه جبريل ومَلَكُ الجبال، قال: «إِنَّ اللَّهَ أَرْسَلَنِي إِلَيْكَ وَهَذَا مَلِكُ الجبال فمره بما شئت فسلم عليه، فبادره مَلَكُ الجبال بالسَّلام فسلم عليه وقال:

إن الله أمرني أن أطيع أمرك أو كما قال: فإن شئت أن أطبق عليهم الأخشبين»، قال: «لا إني أستاذني بهم لعل الله أن يخرج من أصلابهم قوماً يعبدون الله ولا يشركون به شيئاً»^(١) عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وكم له من المواقف يعفو فيها ويصفح عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، ولما فتح مكة عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عفا عن أهلها الذين آذوه وأخرجوه، ولم يستثن إلا أربعة من الناس، ومع ذلك عفا عن بعضهم^(٢)، وعن بقية قريش ومنهم صناديدهم الذين آذوه وقتلوه في بدر وفي أحد وفي الأحزاب وفي غيرها، قال لهم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ما معناه: «اذهبوا فأنتم الطلقاء» والرواية ضعيفة، لكن - والله أعلم - مواقف تنطبق عليها هذه الرواية عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

(١) سيأتي تخريجه.

(٢) روى أبو داود في «الجهاد» حديث [٢٦٨٣]، والنسائي في «تحريم الدم» حديث [٤٠٦٧] عن سعد ابن أبي وقاص رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: لَمَّا كَانَ يَوْمُ فَتْحِ مَكَّةَ آمَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ النَّاسَ إِلَّا أَرْبَعَةً نَفَرٍ وَأَمْرَاتَيْنِ، وَقَالَ: «اقْتُلُوهُمْ وَإِنْ وَجَدْتُمُوهُمْ مُتَعَلِّقِينَ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ»: عِكْرِمَةُ بْنُ أَبِي جَهْلٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ خَطْلٍ وَمُقَيْسُ بْنُ صُبَابَةَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدِ بْنِ أَبِي السَّرْحِ، فَأَمَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ خَطْلٍ فَأَذْرَكَ وَهُوَ مُتَعَلِّقٌ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ، فَاسْتَبَقَ إِلَيْهِ سَعِيدُ بْنُ حُرَيْثٍ وَعِمَارُ بْنُ يَاسِرٍ فَسَبَقَ سَعِيدٌ عِمَارًا - وَكَانَ أَشَبَّ الرَّجُلَيْنِ - فَقَتَلَهُ. وَأَمَّا مُقَيْسُ بْنُ صُبَابَةَ فَأَذْرَكَ النَّاسُ فِي السُّوقِ فَقَتَلُوهُ، وَأَمَّا عِكْرِمَةُ فَرَكِبَ الْبَحْرَ فَأَصَابَتْهُمْ عَاصِفٌ، فَقَالَ أَصْحَابُ السَّفِينَةِ: أَخْلِصُوا؛ فَإِنَّ أَلْهَتَكُمْ لَا تُغْنِي عَنْكُمْ شَيْئًا هَاهُنَا. فَقَالَ عِكْرِمَةُ: وَاللَّهِ لَئِنْ لَمْ يُنَجِّنِي مِنَ الْبَحْرِ إِلَّا الْإِخْلَاصُ لَا يُنَجِّنِي فِي الْبَرِّ غَيْرُهُ، اللَّهُمَّ إِنْ لَكَ عَلَيَّ عَهْدٌ إِنْ أَنْتَ عَافَيْتَنِي مِمَّا أَنَا فِيهِ أَنْ آتِي مُحَمَّدًا ﷺ حَتَّى أَضَعَ يَدِي فِي يَدِهِ فَلَا جِدَّةَ عَفْوَاً كَرِيماً. فَجَاءَ فَأَسْلَمَ. وَأَمَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدِ بْنِ أَبِي السَّرْحِ فَإِنَّهُ اخْتَبَأَ عِنْدَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ، فَلَمَّا دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ النَّاسَ إِلَى الْبَيْعَةِ جَاءَ بِهِ حَتَّى أَوْقَفَهُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ بَايَعُ عَبْدُ اللَّهِ. قَالَ: فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَنَظَرَ إِلَيْهِ ثَلَاثًا، كُلُّ ذَلِكَ يَأْبَى، فَبَايَعَهُ بَعْدَ ثَلَاثٍ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ: «أَمَّا كَانَ فِيكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ يَقُومُ إِلَى هَذَا حَيْثُ رَأَيْتُ كَفَفْتُ يَدِي عَنْ بَيْعَتِهِ فَيَقْتُلُهُ». فَقَالُوا: وَمَا يُدْرِينَا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا فِي نَفْسِكَ هَلَا أَوْمَاتَ إِلَيْنَا بِعَيْنِكَ. قَالَ: «إِنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ خَافِئَةٌ أَعْيُنٍ». واللفظ للنسائي وصححه الألباني؛ انظر: «صحيح النسائي» [٤٠٦٧] و«الصحيححة» [١٧٢٣].

قال لقريش: «ماذا تظنون أني صانع بكم؟» قالوا: «أخ كريم وابن أخ كريم» عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قال: «اذهبوا فأنتم الطلقاء» لكن الرواية ضعيفة^(١)، لكن هذا هو الواقع والحال لم تثبت إسنادًا، لكن معناها صحيح.

قوله: «وَلَكِنْ يَعْضُو وَيَصْفَحُ»: عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وهذا من أخلاقه الكريمة التي شهد الله له بها هذا في التوراة وفي الإنجيل.

«وَلَنْ يَقْبِضَهُ اللَّهُ حَتَّى يُقِيمَ بِهِ الْمِلَّةَ الْعُوجَاءَ»: كان العرب على الشرك وعبادة الأوثان فأخرجهم الله به من هذه الملة العوجاء المنحرفة من الشرك إلى التوحيد، ومن الأخلاق الذميمة والعادات السيئة والفتن والملاحم والمشاكل بينهم، أخرجهم الله عَزَّوَجَلَّ إلى هذه الحياة الطيبة التي قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى فِيهَا: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ [الجن: ٢]. عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فهم كانوا في ضلال مبين في كل النواحي عقائديًا وأخلاقيًا وواقعيًا، الرجل يثد بنته ولا يرحمها ويثد ابنه، وشرك وضلال، وأخلاق رديئة، ومع هذا أخرج الله منهم خير أمة أخرجت للناس بسبب هذا النبي الكريم وما جاء به من القرآن العظيم والهدى المستقيم.

(١) ذكرها ابن إسحاق في «السيرة» - مختصر ابن هشام - (٢/ ٤١٢ - السقا) فقال: فحدثني بعض أهل العلم أن رسول الله ﷺ قام على باب الكعبة فقال: فذكر خطبة مطولة، وفيها قوله: «يا معشر قريش ما ترون أني فاعل فيكم؟» إلى آخرها. قال الألباني رَحِمَهُ اللَّهُ وذكره في «الضعيفة» (٣/ ٣٠٧ - ٣٠٨) رقم: [١١٦٣] «هذا سند ضعيف مرسل. لأن شيخ ابن إسحاق فيه لم يسم، فهو مجهول. ثم هو ليس صحابيًا، لأن ابن إسحاق لم يدرك أحدًا من الصحابة، بل هو يروي عن التابعين وأقرانه، فهو مرسل أو معضل».

قوله: «فِيَفْتَحُ بِهَا أَعْيُنًا عُمَيَّا وَآذَانًا صُمًّا وَقُلُوبًا غُلْمًا»: كانت عندهم آذان لكن لا يسمعون بها الحق ولا يدركون بها الحق، ففتح الله به القلوب والآذان، وبصر الله به العيون، فعرفت الحق وسمعت الحق واهتدت بالحق وقبلته وأخرج منهم خير أمة أخرجت للناس كما وصفهم الله تبارك وتعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٠] عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

فاحفظوا هذا الحديث وطبقوه.

البخاري ساق هذا الحديث في تفسير سورة الفتح، وساقه في كتاب البيوع من أجل هذا الوصف «وَلَا سَخَابٍ فِي الْأَسْوَاقِ»: يعني البخاري يريد أن يتأدب المسلمون بهذا الأدب فيتحلون بهذه الصفات التي وصف الله بها رسوله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ في الكتب السابقة.



باب



ذكر صفته رسول الله ﷺ

في التوراة والإنجيل وقد

أمروا باتباعه في كتبهم

قال محمد بن الحسين رحمه الله: قد تقدم ذكرنا لقول الله عز وجل: ﴿عَذَابٌ أُصِيبَ بِهِ مِنْ أَشَاءَ وَرَحْمَةٍ وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ﴾ (١٣) الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَحْدُثُ لَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ ﴿[الاعراف: ١٥٦ - ١٥٧].

وقال عز وجل: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَتَّبِعُوا إِلَهُي رَسُولَ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحَدٌ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾

[الصافات: ٦]

قال محمد بن الحسين رحمه الله:

قد علمت اليهود: أن محمداً ﷺ نبي، وأنه مرسل، وأنه واجب عليهم اتباعه، وترك دينهم لدينه، وواجب عليهم بيان نبوته لمن لا كتاب عنده من المشركين، وكانوا قبل أن يبعث النبي ﷺ يقاتلون العرب، وكانت تهزم اليهود، فتقول اليهود بعضهم لبعض: تعالوا حتى نستفتح قتالنا للعرب بمحمد ﷺ، الذي نجده مكتوباً عندنا أنه يخرج نبي من العرب، وكانوا إذا التقوا

قالوا: اللهم بحق النبي الأُمي الذي وعدتنا أنك تخرجه إلا نصرتنا عليهم، فأجابهم الله عزَّجَل، فنصر اليهود على العرب، فلما بعث النبي ﷺ كفروا به، حسداً منهم له على علم أنه نبي حق، لا شك به عندهم، فلعنهم الله عزَّجَل، فأنزل الله: ﴿وَكَاْنُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [البَقَّة: ٨٩].

[٩٧٨] أخبرنا إبراهيم بن موسى الجوزي قال: حدثنا يوسف بن موسى القطان قال: حدثنا عبد الملك بن هارون بن عنترة، عن أبيه، عن جده، عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قال: «كانت يهود خيبر تقاتل غطفان، وكلما التقوا هرب اليهود فعاد اليهود يوماً في الدنيا، فقالوا: اللهم نسألك بحق محمد النبي الأُمي الذي وعدتنا أنك تخرجه لنا في آخر الزمان، إلا نصرتنا عليهم، قال: وكانوا إذا التقوا دعوا بهذا الدعاء فهزموا غطفان، فلما بعث النبي ﷺ، كفروا به، فأنزل الله عزَّجَل: ﴿وَكَاْنُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [البَقَّة: ٨٩]»^(١).

(١) هذا الحديث المنسوب إلى ابن عباس ضعيف جداً، في إسناده عبد الملك بن هارون عن أبيه، «قال الدارقطني: ضعيف. وقال يحيى بن معين في عبد الملك: كذاب، وقال أبو حاتم: متروك، ذاهب الحديث، وقال ابن حبان: يضع الحديث» انظر: «الميزان» (٢/ ٦٦٦)، ومعنى الحديث باطل، لا سيما التوسل.

رواه الحاكم في «المستدرک» [٣٠٤٢]، وعنه البيهقي في «دلائل النبوة» (٢/ ٧٦-٧٧) من طريق عبد الملك بن عنترة به.

وقال الحاكم: «أَدَّتِ الضَّرُورَةُ إِلَى إِخْرَاجِهِ فِي «التَّفْسِيرِ» وَهُوَ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِهِ». فتعقبه الذهبي: «لا ضرورة في ذلك أي لإخراجه؛ فبعد الملك متروك هالك».

[٩٧٩] وأخبرنا أبو عبيد علي بن الحسين بن حرب القاضي، قال: «حدثنا أبو الأشعث أحمد بن المقدم قال: حدثنا وهب بن جرير قال: حدثني أبي قال: سمعت محمد بن إسحاق قال: حدثني صالح بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف، عن محمود ابن لبيد، عن سلمة بن سلامة بن وقش قال: كان بين أبياتنا رجل يهودي، فخرج علينا ذات يوم غداة ضحى، حتى جلس إلى بني عبد الأشهل في نادبهم، وأنا يومئذ غلام شاب، علي بردة لي، مضطجع بضياء أهلي، فأقبل اليهودي، فذكر البعث والقيامة، والجنة والنار، وكان القوم أصحاب وثن لا يرون حياة تكون بعد الموت، فقالوا: ويحك يا فلان، أترى هذا كائنًا: أن الله عز وجل يبعث العباد بعد موتهم إذا صاروا ترابًا وعظامًا؟ وأن غير هذه الدار يجزون فيها بحسن أعمالهم وسيئها، ثم يصيرون إلى جنة أو نار؟ قال: نعم، والذي نفسي بيده، وإيم الله لوددت أن حظي من تلك النار وأنجو منها: أن يسجر لي تنور في داركم، ثم أجعل فيه، ثم يطبق علي، قالوا له: وما علامة ذلك؟ قال: نبي يبعث الآن، قد أظلمكم زمانه، يخرج من هذه البلاد، وأشار إلى مكة، قالوا: ومتى يكون ذلك الزمان؟ قال: إن يستنفذ هذا الغلام عمره يدركه، قال سلمة: فما ذهب الليل والنهار، حتى بعث الله عز وجل رسوله محمدًا ﷺ، وإن اليهودي لحى بين أظهرنا، فأما برسول الله ﷺ وصدقناه، وكفربه اليهودي، وكذب به، وكنا نقول له: ويلك يا فلان، أين ما كنت تقول؟ فيقول: إنه ليس به: بغيا وحسدا» (١).

(١) إسناده حسن: فيه أحمد بن المقدم وصفه الذهبي في «الكاشف» بقوله: «الثقة». وقال الحافظ ابن حجر: «صدوق». وفيه ابن إسحاق مدلس، لكنه صرح هنا بالتحديث، فانتفت شبهة التدليس، فهذا الحديث حسن كما قلنا.

الخبر في «السيرة» لابن إسحاق - مختصره - (١/٢١٢ - السقا) قال: حدثني صالح بن إبراهيم به. =

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللهُ: فأكثر اليهود كفروا، والقليل منهم آمن

برسول الله ﷺ، مثل عبد الله بن سلام، ويَعِدُهُ كعب الأحبار.

[٩٨٠] حدثنا أبو بكر بن أبي داود قال: حدثنا عبد الملك بن شعيب بن الليث

قال: حدثني أبي، عن جدي، عن خالد بن يزيد، عن سعيد بن أبي هلال عن أسامة، عن عطاء بن يسار، عن عبد الله بن سلام أنه كان يقول: «إنا لنجد صفة رسول الله ﷺ: إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً، وحرزاً للأُميين، أنت عبيدي ورسولي، سميته المتوكل، ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب في الأسواق، ولا يجزي بالسيئة مثله، ولكن يعفو ويتجاوز، لن أقبضه حتى يقيم الله الألسنة المتعوجة، بأن يشهدوا أن لا إله إلا الله، يفتح الله به أعينا عمياً، وأذناً صماً، وقلوباً غلفاً»^(١).

ورواه ابن أبي عاصم في «الآحاد والمثاني» (٤/ ١١ / ١٩٥٥)، والطبراني [٦٣٢٧] عن أحمد بن عبدة الضبي عن وهب بن جرير به مثله.
ورواه أحمد في «المستد» (١٥٨٤١ - الرسالة)، والحاكم في «المستدرک» [٥٧٦٤]، والطبراني (٦٣٢٦)، وأبو نعيم في «دلائل النبوة» (١/ ٧٤ - ٧٥) برقم: [٣٤]، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٢/ ٧٨ - ٧٩)، والبخاري في «التاريخ الكبير» (٤/ ٦٨ - ٦٩). وصححه الحاكم على شرط مسلم. ووافقه الذهبي.

(١) قول عبد الله بن سلام حسن أو صحيح، فيه سعيد بن أبي هلال.
قال فيه الذهبي في «الميزان» (٢/ ١٦٢) «ثقة، معروف حديثه في الكتب الستة، قال ابن حزم وحده: ليس بالقوي». وقال الحافظ ابن حجر: «صدوق»، لم أر لابن حزم في تضعيفه سلفاً إلا أن الساجي حكى عن أحمد أنه اختلط. ويشهد له حديث عبد الله بن عمرو بن العاص الذي سبق ذكره، ويؤكد صحته ما نقله المؤلف عن كعب الأحبار.

رواه الدارمي في «دلائل النبوة» حديث [٦]، والطبراني (١٣/ ١٦٥ / ٣٩٧)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (١/ ٣٧٦)، وفي «الاعتقاد» (ص ٢٥٦ - الكاتب) من طريق عبد الله بن صالح عن الليث بن سعد عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن هلال بن أسامة عن عطاء به مثله.

قال عطاء بن يسار: وأخبرني أبو واقد الليثي: أنه سمع كعب الأحبار يقول:

ما قال ابن سلام.

قال محمد بن الحسين رحمه الله: وأما النصاري، فقد أثنى الله عز وجل على من

آمن منهم بمحمد صل الله عليه وسلم، لأنه مكتوب عندهم في التوراة والإنجيل، فأثني عليهم عز وجل بأحسن ما يكون من الثناء.

[٩٨١] حدثنا أبو بكر عمرو بن سعد القراطيسي قال: حدثنا أحمد بن

منصور الرمادي قال: حدثنا أبو صالح عبد الله بن صالح قال: حدثني معاوية

ابن صالح، عن علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس رضي الله عنهما في قول الله عز وجل:

﴿وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةَ لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرُكَ﴾ [المائدة: ٨٢] قال:

«كان رسول الله صل الله عليه وسلم وهو بمكة، يخاف على أصحابه من المشركين، فبعث

رسول الله صل الله عليه وسلم جعفر بن أبي طالب و عبد الله بن مسعود و عثمان بن مظعون

رضي الله عنهم في رهط من أصحابه إلى النجاشي ملك الحبشة، فلما بلغ ذلك المشركين،

بعثوا عمرو بن العاص في رهط منهم، ذكر أنهم سبقوا أصحاب النبي صل الله عليه وسلم

إلى النجاشي، فقالوا له: إنه قد خرج فينا رجل سفه عقول قريش وأحلامها، زعم

أنه نبي، وأنه بعث إليك رهطاً ليفسدوا عليك قومك، فأحببنا أن نأتيك ونخبرك

خبرهم، فقال: إن جاؤوني نظرت فيما تقولون، فقدم أصحاب النبي صل الله عليه وسلم

فأتوا إلى باب النجاشي فقالوا: استأذن لأوليائ الله، فقال: ائذن لهم، مرحباً بأوليائ

الله، فلما دخلوا عليه سلموا، فقال له ال رهط من المشركين: ألا ترى أيها الملك

أنا صدقناك، وأنهم لم يحيوك بتحيتك التي تحيي بها؟ فقال لهم: ما منعكم أن

تحيونني بتحيتي؟ فقالوا: حييناك بتحية أهل الجنة، وتحية الملائكة، فقال لهم:

ما يقول صاحبكم في عيسى وأمه؟ قالوا: يقول: هو عبد الله وكلمة من الله وروح منه، ألقاها إلى مريم، ويقول في مريم: إنها العذراء، الطيبة البتول، فأخذ عوداً من الأرض فقال: ما زاد عيسى وأمه على ما قال صاحبكم فوق هذا العود شيئاً، فكره المشركون قوله، فتغيرت وجوههم، فقال: هل تعرفون شيئاً مما أنزل عليكم؟ فقالوا: نعم، قال: اقرؤوا، فقرؤوا وحوله القسيسون والرهبان، كلما قرؤوا تحدثت دموعهم مما عرفوا من الحق، قال الله عز وجل: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قَتِيلِينَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ (٨٢) وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴿[الأنعام: ٨٢ - ٨٣] بمحمد وأمه﴾ (١).

٩٨٢- وأخبرنا إبراهيم بن موسى الخوزي قال: حدثنا يوسف بن موسى القطان قال: حدثنا عمرو بن حمران، عن سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة في قول الله عز وجل: ﴿وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةً﴾ إلى قوله: ﴿فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ قال: «أناس من أهل الكتاب كانوا على شريعة من الحق مما جاء به عيسى عليه السلام، يؤمنون به، وينتهون إليه، فلما بعث الله عز وجل محمداً صلى الله عليه وسلم صدقوه وآمنوا به، وعرفوا أن الذي جاء به الحق من الله، فأتى الله عز وجل عليهم بما تسمعون» (٢).

(١) قول ابن عباس فيه ضعف يحتمل التحسين؛ لأنه من رواية علي بن أبي طلحة وهي صحيفة ظاهرها أنها مرسلة، لكن تبين أن الواسطة بينهما ثقة، إما مجاهد وإما سعيد بن جبير، ولأن عبد الله بن صالح ومعاوية بن صالح وإن كان فيهما بعض الضعف قد تداولوا هذه الصحيفة الجيدة التي أثنى عليها الإمام أحمد واعتمدها البخاري فيما يعلقه عن ابن عباس في «صحيحه».

والأثر رواه الطبري في «تفسيره» (١٠/٤٩٩-٥٠٠)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٤/١١٨٤) من طريق أبي صالح به.

(٢) أثر صحيح: وإسناد المصنف لا بأس به. فيه عمرو بن حمران، قال أحمد: صالح الحديث. «الجرح والتعديل» (٦/٢٢٧).

[٩٨٣] حدثنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبد الحميد الواسطي قال: حدثنا عبد الله بن شبيب البصري قال: حدثنا محمد بن عمر الجبيري - من ولد جبير بن مطعم - قال: حدثتني أم عثمان بنت سعيد بن محمد بن جبير بن مطعم، عن أبيها، عن أبيه قال: سمعت جبير بن مطعم يقول: «لما بعث الله عز وجل نبيه ﷺ، وظهر أمره بمكة، خرجت إلى الشام، فلما كنت ببصرى أتاني جماعة من النصارى، فقالوا: أمن أهل الحرم أنت؟ قلت: نعم، قالوا: أتعرف هذا الرجل الذي تنبأ فيكم؟ قلت: نعم، فأدخلوني ديراً لهم، فيه تماثيل وصور، فقالوا: انظر، هل ترى صورة هذا الذي بعث فيكم؟ فقلت: لا أرى صورته، فأدخلوني ديراً لهم أعظم من ذلك الدير، فقالوا: هل ترى صورته؟ فرأيت، فقلت: لا أخبركم حتى تخبروني، فإذا أنا بصفة رسول الله ﷺ وصورته، وصفة أبي بكر رضي الله عنه وصورته، أخذ بعقب رسول الله ﷺ فقالوا لي: هل ترى صورته؟ فقلت: نعم، وقلت: لا أخبركم حتى أعرف ما تقولون، قالوا: أهو هذا؟ قلت: نعم، قالوا: أتعرف هذا الذي أخذ بعقبه؟ قلت: نعم، قالوا: نشهد أن هذا صاحبك، وهذا الخليفة من بعده»^(١).

⁼ رواه الطبري (١٠ / ٥٠١)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٤ / ١١٨٤) من طريق يزيد بن زريع عن سعيد به.

(١) حديث ضعيف؛ لأن في إسناده عبد الله بن شبيب الربيعي، قال فيه الذهبي: «أخباري علامة، لكنه وإي، قال أبو أحمد الحاكم: ذاهب الحديث....، قال ابن حبان: يقلب الأخبار ويسرقها»، «الميزان» (٢ / ٤٣٨)، وفي الإسناد أم عثمان بنت سعيد: مجهولة.

رواه أبو نعيم في «دلائل النبوة» (١ / ٤٩ - ٥٠) برقم: [١٢]، والبيهقي في «دلائل النبوة» (١ / ٣٨٤ - ٣٨٥) من طريق عبد الله بن شبيب به.

ورواه الطبراني في «الأوسط» [٨٢٣١]، وفي «الكبير» [١٥٣٧]، وأبو نعيم في «دلائل النبوة» (١ / ٤٩ - ٥٠) برقم: [١٢]، والبيهقي في «دلائل النبوة» (١ / ٣٨٤ - ٣٨٥) من طريق محمد بن عمر الجبيري به نحوه.

قال محمد بن الحسين رَحِمَهُ اللهُ: وقد ذكرت قصة هرقل ملك الروم، ومساءلته لأبي سفيان رَحِمَهُ اللهُ في صفة رسول الله ﷺ، فعلم أنه حق، وقصة دحية الكلبي لما بعثه رسول الله ﷺ إلى قيصر صاحب الروم، ثم أحضر له أسقفًا من عظماء النصارى، فلما وصف دحية رسول الله ﷺ: آمن به القس، وعلم أنه النبي ﷺ الذي يحدونه في الإنجيل، فقتله النصارى، وعلم قيصر أنه النبي ﷺ، فجزعت نفسه من القتل، فقال لدحية: أبلغ صاحبك أنني أعرف أنه نبي، ولكني لا أترك ملكي، وقد ذكرت قصة سلمان الفارسي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، وخدمته للرهبان، وقصة الراهب الذي عرفه صفة رسول الله ﷺ وأنه يبعث من مكة وأمره أن يتبعه، وكان كذلك ثم أسلم سلمان رَحِمَهُ اللهُ.

وقد ذكرت جميع ذلك في فضائله ﷺ، وقد ذكرت تصديق الجن والشياطين، وإخبارهم لأوليائهم من الأنس بمبعث النبي ﷺ فأمن جماعة من العرب، وهجروا الأصنام، وحسن إسلامهم.

هذا الباب عقده الإمام الآجري لبيان أن صفة النبي ﷺ موجودة في التوراة والإنجيل، وساق لبيان ذلك آيتين من كتاب الله، آية الأعراف، وفيها التصريح بأن أهل الكتاب يحدون النبي الأمي مكتوبًا عندهم في التوراة والإنجيل، وفي الآية أن بعض أهل الكتاب يتبعونه، وهم القليل، ومنهم عبد الله بن سلام، الذي كان من اليهود، واتبعه كثير من النصارى ومنهم النجاشي.

وذكر الآجري أن اليهود يعلمون أن محمدًا رسول الله، وأنه واجب عليهم الإيمان به واتباعه، وهذا ما يعتقده كل مسلم، ولكن اليهود رغم معرفتهم الأكيدة بأن محمدًا رسول الله كفروا به وعادوه وأتباعه أشد العداوة، كما قال تَعَالَى: ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ

عَدُوَّةَ الَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَرُّكَ ﴿٨٢﴾ [التوبة: ٨٢].

وقد أورد الآجري آثاراً فيها ما هو حسن وفيها ما هو واه شديد الضعف، ومعناه منكر، كالأثر المنسوب إلى ابن عباس الذي في إسناده عبد الملك بن هارون عن أبيه، وقد تقدم الكلام في بيان ضعفهما، لا سيما عبد الملك يرى بعض الأئمة أنه كذاب.

ويتعلق بروايته هذه الخرافيون الذين يميزون التوسل بالأشخاص كقولهم: اللهم بحق فلان، كما أن لعبد الملك بن هارون حديثاً آخر عن أبيه عن جده أن أبا بكر الصديق أتى النبي ﷺ فقال: «إني أتعلم القرآن ويتفلت مني، فقال له رسول الله ﷺ: قل: «اللهم إني أسألك بمحمد نبيك، وبإبراهيم خليلك، وبموسى نبيك، وعيسى روحك وكلمتك ويتوراة موسى وإنجيل عيسى وزبور داود وفرقان محمد وبكل وحي أوحيته وقضاء قضيته» وذكر تمام الحديث.

أورده شيخ الإسلام في كتابه «التوسل والوسيلة» ص: [٢١٨] بتحقيقي. ثم ذكر من رواه من أهل الكتب الذين يروون في كتبهم الأحاديث الموضوعة، ثم قال رَحِمَهُ اللَّهُ في ص: [٢١٩]:

«قلت: عبد الملك بن هارون بن عنبرة من المعروفين بالكذب.

قال يحيى بن معين: هو كذاب.

وقال السعدي: دجال كذاب.

وقال أبو حاتم ابن حبان: يضع الحديث.

وقال النسائي: متروك.

وقال البخاري: منكر الحديث.

وقال أحمد بن حنبل: ضعيف. وقال ابن عدي: له أحاديث لا يتابعه عليها أحد.

وقال الدارقطني: هو وأبوه ضعيفان.

وقال الحاكم في كتاب المدخل: عبد الملك بن هارون بن عنتر الشيباني روى عن أبيه أحاديث موضوعة.

أقول: وكأن هذا الكذاب مولع بوضع الأكاذيب على رسول الله ﷺ.

وكان الخرافيين مولعون بالتعلق بالأحاديث الضعيفة والموضوعة، ويتخذون ما تحويه من الأباطيل ديناً، وفي الوقت نفسه يعرضون عن المنهج الحق في العقيدة والعبادة، وما أكثر ضلالتهم التي منها تعطيل صفات الله، ومنها ما يصادمون به توحيد عبادة الله وذلك بوقوعهم في الشرك بالله، كدعائهم واستغاثتهم بغير الله، لا سيما في الشدائد، وكذبهم ونذرهم لغير الله، ومنها التوسل بغير أسماء الله وصفاته.

والمشروع التوسل بأسماء الله وصفاته كما قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الأنعام: ١٨٠].

والتوسل بالعمل الصالح كما في حديث الثلاثة الذين آواهم المبيت إلى غار، فانطبقت عليهم صخرة سدت عليهم باب الغار، فتوسل كل واحد منهم بعمله الصالح، فاستجاب الله دعاءهم.

والتوسل بدعاء الرجل الصالح عند الحاجة إلى ذلك كما كان الصحابة يستشفعون برسول الله ﷺ فيدعوا لهم الله، وكما كان عمر رضي الله عنه يتوسل بدعاء العباس في الاستسقاء، وهذا من التوسل بدعاء الشخص لا بذاته.

وقد ألف شيخ الإسلام كتاباً بين فيه بياناً شافياً للتوسل المشروع والتوسل الممنوع بالأدلة والبراهين، فجزاه الله عليه أحسن الجزاء.

والمسلمون لا يحتاجون إلى الروايات الضعيفة لإثبات أن صفة رسول الله ﷺ كانت موجودة في الكتب السابقة، فقد بين الله ذلك في كتابه، يعلم ذلك المؤمنون وأهل الكتاب، ومن قرأ كتب أهل الكتاب من المسلمين كعبد الله بن سلام وعبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما.



تَاب

١٩

ذكر كيف كان ينزل الوحي
على الأنبياء وعلى محمد نبينا
ﷺ وعليهم أجمعين

[٩٨٤] حدثنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبد الحميد الواسطي قال: حدثنا محمد بن المثنى أبو موسى الزمن قال: حدثنا حجاج بن منهال قال: حدثنا عبد الله بن عمر النميري، عن يونس بن يزيد الأيلي قال: سمعت الزهري وسئل عن هذه الآية عن قول الله عز وجل: ﴿وَمَا كَانَ لِنَشْرِ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ﴾ [النور: ٥١] قال: «نزلت هذه الآية تعم من أوحى إليه من النبيين، والكلام كلام الله عز وجل الذي كلم به موسى، من وراء حجاب، والوحي: ما يوحى الله عز وجل إلى النبي من أنبيائه، فثبت الله عز وجل ما أراد من وحيه في قلب النبي، يتكلم به النبي ويبينه، وهو كلام الله عز وجل ووحيه، ومنه ما يكون بين الله ورسوله، لا يكلم به أحد من الأنبياء أحدا من الناس، ولكنه سر غيب بين الله عز وجل وبين رسله، ومنه ما يتكلم به الأنبياء، ولا يكتبونه لأحد، ولا يأمرهم بكتابته، ولكنهم يحدثون به الناس حديثا ويبينون لهم أن الله عز وجل أمرهم أن يبينوه للناس ويبلغوهم، ومن الوحي ما يرسل الله تعالى من يشاء ممن اصطفاه من ملائكته، فيكلمون أنبياءه من الناس، ومن الوحي ما يرسل به من يشاء فيوحون به وحيا في قلوب من يشاء من رسله، وقد بين الله عز وجل أنه يرسل جبريل

عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى مُحَمَّدٍ ﷺ، قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ فِي كِتَابِهِ: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٩٧]، وَذَكَرَ أَنَّهُ الرُّوحُ الْأَمِينُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَلَنَزِّلُ رِبِّ الْعَالَمِينَ﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴿[الشُّعَرَاءُ: ١٩٢ - ١٩٥]﴾^(١).

قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ رَحِمَهُ اللَّهُ: هَذَا قَوْلُ الزَّهْرِيِّ فِي مَعْنَى الْآيَةِ، وَقَدْ رَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مَا هُوَ أَبِينُ مِمَّا قَالَهُ الزَّهْرِيُّ، قَالَ ﷺ: وَقَدْ سَأَلَهُ الْحَارِثُ بْنُ هِشَامٍ، كَيْفَ يَأْتِيكَ الْوَحْيُ؟ فَقَالَ: «أَحْيَانًا فِي مِثْلِ صَلْصَلَةِ الْجَرَسِ، فَيَفْصِمُ عَنِّي، وَقَدْ فَهَمْتُ وَوَعَيْتُ مَا قَالَ، وَأَحْيَانًا فِي مِثْلِ صُورَةِ الرَّجُلِ فَيُكَلِّمُنِي، فَأَعْيِ مَا يَقُولُ».

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ شَبِيهَ بِهَذَا.

[٩٨٥] وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ الْوَاسِطِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدُّورَقِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الطُّفَاوِيُّ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: سَأَلَ الْحَارِثُ بْنُ هِشَامٍ النَّبِيَّ ﷺ: كَيْفَ يَأْتِيكَ الْوَحْيُ؟ فَقَالَ: «أَحْيَانًا فِي مِثْلِ صَلْصَلَةِ الْجَرَسِ فَيَفْصِمُ عَنِّي وَقَدْ فَهَمْتُ وَوَعَيْتُ مَا قَالَ، وَأَحْيَانًا فِي مِثْلِ صُورَةِ الرَّجُلِ، فَيُكَلِّمُنِي فَأَعْيِ مَا يَقُولُ»^(٢).

(١) إسناده كلام الزهري حسن يحتمل الصحة. رجاله ثقات إلا عبد الله بن عمر النميري، قال فيه الحافظ الذهبي: «ثقة». وقال الحافظ ابن حجر: «صدوق ربما أخطأ».

رواه البيهقي في «الأسماء والصفات» - الحاشدي - (١/٤٩٦ - ٤٩٧) من طريق ابن المشني به.

(٢) الحديث بهذا الإسناد حسن، لكن المتن صحيح، متفق عليه.

أخرجه البخاري في «الوحي» حديث [٢]، وفي «بدء الخلق» حديث [٣٢١٥]، ومسلم في «الفضائل»

[٩٨٦] حدثنا إسحاق بن أبي حسان الأنماطي قال: حدثنا هشام بن عمار الدمشقي قال: حدثنا خالد بن عبد الرحمن قال: حدثنا إبراهيم بن عثمان، عن الحكم بن عتيبة، عن مقسم، عن ابن عباس: عن النبي ﷺ قال: «**من الأنبياء من يسمع الصوت فيكون بذلك نبيا، وكان منهم من ينفث في أذنه وقلبه فيكون بذلك نبيا، وإن جبريل عليه السلام يأتيني فيكلمني كما يكلم أحدكم صاحبه**»^(١).

٩٨٧- حدثنا أبو أحمد هارون بن يوسف قال: حدثنا محمد بن أبي عمر العدني قال: حدثنا سفيان، عن مجالد، عن الشعبي، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال: سمعت عائشة رضي الله عنها تقول: رأيت رسول الله ﷺ واضعاً يده على معرفة فرس قائماً يكلم دحية الكلبي، قالت: فقلت: يا رسول الله رأيتك واضعاً يدك على معرفة فرس قائماً تكلم دحية الكلبي قال: «**وقد رأيته**» قلت: نعم قال: «**فذلك جبريل عليه السلام، وهو يقرئك السلام**»، فقلت: ورحمة الله وبركاته، جزاه الله خيراً من صاحب ودخيل، فنعمة صاحب ونعم الدخيل».

٩٨٨- وحدثنا عمر بن أيوب السقطي قال: حدثنا أبو همام الوليد بن شجاع قال: حدثنا ابن وهب قال: أخبرني عبد الله بن عمر، عن عبد الرحمن بن القاسم،

.....

= حديث [٢٣٣٣] من طرق عن هشام بن عروة به نحوه.
(١) ضعيف جداً في إسناده إبراهيم بن عثمان أبو شيبة الكوفي: متروك، قال الذهبي في «الكاشف»: ترك حديثه، وقال البخاري: سكتوا عنه، وقال الحافظ: متروك الحديث.
رواه ابن عبد البر في «التمهيد» (١/ ٢٨٤)، وابن عساكر في «تاريخه» (١٦/ ١٦٧-١٦٨) من طريق هشام بن عمار به.
ورواه ابن عدي في «الكامل» (٣/ ٤٧١) من طريق خالد بن عبد الرحمن به. وقال: «ولخالد هذا أحاديث غير ما ذكرته، وفي بعض أحاديثه إنكار وعامة ما ينكر من حديثه قد ذكرته على أن يحيى بن معين قد وثقه، وأرجو أن ما ينكر من حديثه إنها هو وهم منه أو خطأ».

عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها قالت: رأيت رجلاً يوم الخندق على صورة دحية الكلبي على دابة، يناجي رسول الله صلى الله عليه وسلم، وعليه عمامة سوداء قد أسدلها خلفه، فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: «ذاك جبريل أمرني أن أخرج إلى بني قريظة»^(١).

[٩٨٩] وحدثنا الفريابي قال: حدثنا عباس العنبري قال: حدثنا عبد الرزاق قال: أخبرنا معمر، عن الزهري، عن عبد الله بن عامر، عن حارثة بن النعمان قال: مررت على النبي صلى الله عليه وسلم ومعه رجل جالس يحدثه في المقام، فسلمت عليه ثم

(١) حديثاً عائشة في إسناد الأول - منها مجالد بن سعيد، قال فيه الذهبي: «وضعه ابن معين، وقال النسائي: ليس بالقوي»، وقال الحافظ: «ليس بالقوي».

رواه الحميدي في «مسنده» [٢٧٩]، وأحمد في «المسند» (٢٤٤٦٢ - الرسالة) وفي «فضائل الصحابة» [١٦٣٥]، والطبراني (٢٣/٣٦/٩٠) من طريق سفيان به.

ورواه ابن أبي عاصم في «الآحاد والمثاني» [٣٠١٣]، والطبراني (٢٣/٣٨/٩٥)، والحاكم في «المستدرک» [٦٧٢٢] من طريق مجالد به نحوه.

والحديث متفق عليه بلفظ مختصر: فرواه مسلم في «الفضائل» حديث [٢٤٤٧] من طريق الشعبي عن أبي سلمة عن عائشة أنها حدثته أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها: «إِنَّ جِبْرِيلَ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ»، قَالَتْ: فَقُلْتُ: وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ.

وبنحو هذا اللفظ أخرجه البخاري في «بدء الخلق» حديث [٣٢١٧]، ومسلم في «الفضائل» حديث [٢٤٤٧] كلاهما من طريق الزهري عن أبي سلمة به.

وفي الإسناد الثاني - عبد الله بن عمر بن حفص بن عاصم العمري، ضعيف عابد، قاله الحافظ ابن حجر، وقال الذهبي فيه في «الكاشف» قال ابن معين: صويلح، وقال ابن عدي: «لا بأس به صدوق».

ورواه الحاكم في «المستدرک» [٧٤١٢] من طريق ابن وهب به. ورواه أبو بكر الشافعي في «الغيلانيات» [٥٤٨]، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٥٨٤٦ - الرشد) من طريق سعيد بن أبي مريم عن العمري به. وللعمري فيه شيخ آخر، فرواه أحمد (٢٥١٥٤، ٢٥١٨٦)، والطبراني في «الأوسط» [٨٨١٨] والحاكم في «المستدرک» [٤٣٣٢]، وأبو نعيم في «دلائل النبوة» [٤٣٥] من طريق العمري عن أخيه عن القاسم به نحوه. والحديث حسن لغيره، لتعاضد الإسنادين.

جزت، فلما رجعت انصرف النبي ﷺ، فقال: هل رأيت الرجل الذي كان معي؟ قلت: نعم يا رسول الله قال: «فإنه جبريل وقد رد عليك السلام»^(١).

[٤٩٠] وحدثنا أبو شعيب عبد الله بن الحسن الحراني قال: حدثنا عبد الله ابن جعفر الرقي قال: حدثنا عبيد الله يعني ابن عمرو، عن إسحاق بن راشد، عن الزهري، عن عروة وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله، كلهم عن عائشة قصة حديث الإفك بطوله إلى قولها: فاضطجعت على فراشي، والله يعلم أنني بريئة، والله يبرئني ببراءتي، ولكن لم أكن أرجو أن ينزل الله عز وجل في شأني وحيا يتلى، لشأني كان أحقر في نفسي من أن يتكلم الله عز وجل في بأمر يتلى، ولكن كنت أرجو أن يري الله عز وجل رسول الله ﷺ، في منامه رؤيا يبرئني الله عز وجل بها قالت: فوالله ما رام رسول الله ﷺ من مجلسه ولا خرج أحد من أهل البيت حتى أنزل الله عز وجل عليه فأخذه ما كان يأخذه من البرحاء حتى إنه لينحدر منه مثل الجمان من العرق في اليوم الشاتي من ثقل القول الذي ينزل عليه قالت: فلما سري عن رسول الله ﷺ وهو يضحك فكان أول كلمة تكلم بها أن قال: «أما الله عز وجل فقد برأك» وذكر قصة نزول الآيات في الرد على أهل الإفك وذكر الحديث إلى آخره^(٢).

(١) حديث صحيح: رواه معمر في «الجامع» (١١/٢٨٢-المصنف)، ومن طريقه: أحمد في «المسند» (٢٣٦٧٧-الرسالة)، وفي «فضائل الصحابة» [١٥٠٨]، وعبد بن حميد (٤٤٦-المنتخب)، والطبراني [٣٢٢٦] وغيرهم.

(٢) حديث صحيح، وهو جزء من حديث طويل اتفق عليه البخاري ومسلم. فأخرجه البخاري في «الشهادات» حديث [٢٦٦١]، وفي «المغازي» حديث [٤١٤١]، وفي «التفسير» [٤٧٥٠]، ومسلم في «التوبة» حديث [٢٧٧٠] من طرق عن الزهري به.

فهذا واحد من الأبواب التي عقدها المؤلف رَحِمَهُ اللهُ في فضائل نبينا محمد ﷺ وعلى سائر النبيين وهو كيف كان ينزل الوحي على الأنبياء وعلى نبينا محمد صلى الله وسلم عليه وعليهم أجمعين.

ساق هذه الآية: ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ﴾ [الشورى: ٥١]، وساق الأحاديث في هذا رَحِمَهُ اللَّهُ والله تَبَارَكَ وَتَعَالَى يصطفي من الملائكة رسلاً ومن الناس والله أعلم حيث يجعل رسالته، يختار الأنبياء عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ من أشرف أنساب أقوامهم عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وأعلاهم أخلاقاً وأشرفهم نفوساً، ومحمد ﷺ نشأ على هذه الصفات العظيمة وغيرها عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ واصطفاه الله واختاره رحمة للعالمين عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وفي الوحي للأنبياء آيات كثيرة منها ما ذكره الله عَزَّ وَجَلَّ في سورة النساء وما ذكره في سورة الأنعام وما ذكره في سورة فاطر وما ذكره في غيرها من السور، ذكر الله هؤلاء الأنبياء الذين شَرَّفَهم الله بالنبوة والرسالة عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وذكر قَصَصَهم في كثير من السور قصة نوح وقصة هود وصالح وإبراهيم وموسى وعيسى، فكما ذكر الله ﴿مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ﴾ [عنكبوت: ٢٨] عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، ففي هذه الآية: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ نُوحٍ وَالنَّيِّنِ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَىٰ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَءَاتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ (١٣٠) وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا (١٣١) رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿[النساء: ١٦٣ - ١٦٥]، فالله تَبَارَكَ وَتَعَالَى من رحمته بعث إلى البشر رسلاً يبلغونهم رسالات الله يبينون لهم طرق الهدى من طرق الضلال، ويدلونهم على كل خير، ويحذرونهم من كل

شر يَعْلَمُونَهُ لَهُمْ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَهُمْ أَنْصَحَ النَّاسَ وَكَانَ النَّبِيُّ مِنْهُمْ، يَقُولُ: إِنِّي لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَأَحْرَصُ النَّاسَ عَلَى مَا يَنْفَعُ عِبَادَ اللَّهِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَهَذَا الرَّسُولُ يَصِفُهُ رَبُّهُ بِأَنَّهُ بِالْمُؤْمِنِينَ رُءُوفٌ رَحِيمٌ: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التَّوْبَةُ: ١٢٨] هَذِهِ مِنْ صِفَاتِهِ الْكَثِيرَةِ الْعَظِيمَةِ الَّتِي تَحُلَّى بِهَا وَحَلَاهُ بِهَا رَبُّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

فِي هَذِهِ الْآيَةِ: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ﴾ [النَّبَأِ: ٥١]: يَعْنِي بَيِّنَ فِيهِ أَنْوَاعَ الْوَحْيِ: مِنْهَا أَنَّهُ لَا يَكْلِمُ الرَّسُولَ إِلَّا وَحْيًا وَهُوَ النَّفْثُ فِي الرُّوحِ؛ يُوْحِي اللَّهُ إِلَى النَّبِيِّ مِنْ أَنْبِيَائِهِ بِدُونِ وَاسِطَةٍ مُلْكٍ يُوْحِي إِلَى هَذَا الرَّسُولِ بِمَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى هَذَا نَوْعٌ.

النوع الثاني- ﴿أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ﴾ [النَّبَأِ: ٥١] كَمَا كَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَكَلَّمَ مُحَمَّدًا ﷺ، كَلَّمَ مُوسَى مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ فَسَمِعَ كَلَامَ اللَّهِ عَزَّجَلَّ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النِّسَاءُ: ١٦٤] وَفِي قَوْلِهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿قَالَ رَبِّ ارْنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرِنِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرِنِي فَلَمَّا بَلَغَ رُبُّهُ لِّلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ بُنْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الْأَعْرَافُ: ١٤٣] عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ؛ لِأَنَّ رُؤْيَا اللَّهِ فِي الدُّنْيَا غَيْرُ وَاقِعَةٍ وَإِنْ كَانَتْ مُمَكِّنَةً لِّكُنْهَا لَا تَقَعُ؛ لِأَنَّ اللَّهَ أَرَادَ هَذَا سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وَلِهَذَا اعْتَبَرَ سُؤَالَ رُؤْيَا اللَّهِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ جَرِيمَةً مِنْ أَكْبَرِ الْجَرَائِمِ قَالُوا أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ ﴿فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً﴾ [النِّسَاءُ: ١٥٣]، فَاعْتَبَرَ عَزَّجَلَّ هَذَا جَرِيمَةً مِنْهُمْ كَبِيرَةً جَدًّا صَدَرَتْ عَنْ ضَلٍّ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، جَعَلُوا هَذِهِ الرُّؤْيَا شَرْطًا فِي إِيمَانِهِمْ بِمُوسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَلَقَدْ طَلَبَ مُوسَى مِنْ مَنْطَلَقِ إِيمَانِهِ بِاللَّهِ وَمَحَبَّتِهِ لَهُ وَاعْتِقَادِهِ بِإِمْكَانِ هَذِهِ الرُّؤْيَا، فَلَمَّا كَلَّمَهُ رَبُّهُ طَمَعَ فِي رُؤْيَا اللَّهِ عَزَّجَلَّ، فَقَالَ اللَّهُ

عَزَّجَلَّ: ﴿لَنْ تَرِنِّي﴾ [الأنعام: ١٤٣]، ويراه موسى ويراه الأنبياء ويراه المؤمنون في الآخرة كما تواترت بذلك الأحاديث، ونصَّ عليها الله **سُبْحَانَهُ** بقوله: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ۖ﴾ [النبي: ٢٢-٢٣].

الشاهد: أن النوع الأول- من الوحي أن يوحي الله إلى من يشاء من عباده من رسله الكرام وأنبيائه العظام **عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ** يوحي إليهم بدون واسطة مَلَكٍ، وهذا نوع يسمى عند المفسرين النفث في الرُّوع.

النوع الثاني- أن يكلم الله من شاء من عباده من وراء حجاب كما كلم موسى **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ** وكما كلم محمدًا ليلة الإسراء.

والنوع الثالث- أن يرسل رسولاً ملكاً من الملائكة والغالب أن يكون جبريل **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ** فيوحي بإذن الله إلى هذا النبي الذي أرسل إليه جبريل أو غيره من الملائكة.

هذه ثلاثة أنواع من الوحي. وبعضهم يقول: إن أنواع الوحي بلغت فوق الأربعين. ولكنها ترجع إلى هذه الثلاثة الأنواع، هذه الأنواع الأربعين منها ما يرجع إلى صفة الوحي، ومنها ما يرجع إلى صفة حامل الوحي، فمرة على صورة رجل، ومرة على صورة دحية الكلبي، ومرة على صورة أعرابي، ومرة على صورة أخرى، وهذه صفة حامل الوحي وهو جبريل **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ**.

ومنها ما يرجع إلى صفة الوحي كصلصلة الجرس، والنفخ في الرُّوع، والكلام من وراء حجاب^(١).

(١) انظر: «فتح الباري» (١/ ١٩-٢٠).

ثم نقل المؤلف تفسير الزهري ولم يسنده الزهري إلى الرسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، إنما هذا فهمه، وفيه شيء من الغرابة، ولذا أدرك هذا المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ، وقال: «وأبين من هذا ما قال النبي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حينما سأله الحارث بن هشام المخزومي»، والحارث هذا أخو أبي جهل، ولكنه أسلم وصار من خيار الصحابة، وهو ممن استشهد في موقعة اليرموك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، سأل النبي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: كيف يأتيك الوحي؟ قال: «أحياناً في مثل صلصلة الجرس».

قالوا: الصلصلة أصلها وقع الحديد بعضه على بعض مثل صوت حلقات السلسلة يسقط بعضها على بعض تسمع لها صلصلة، ثم استعمل في غير صوت الحديد في كل صوت له طنين كما يقال، وهذا أشد أنواع الوحي على رسول الله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فيتفصد جبينه من العرق عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ويثقل عليه جداً، ولكن يقول: «فَيُفْصِمُ عَنِّي وَقَدْ وَعَيْتُ» أي ينقطع عني، وأصل الفصم القطع ينقطع عني، يعني ينتهي وقد وعيت ما قال، مهما كثر هذا وطال ولو سورة بكاملها يحفظه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

«وأحياناً في مثل صورة الرجل» كما جاءه مرة في صورة دحية، ومرة في صورة الأعرابي وغيرها، هذا أحياناً، رآه الناس في صورة دحية وصورة الأعرابي مرتين تقريباً، وفي حالات يأتي في صورة رجل ولا يراه أحد، الملائكة نحن لا نراهم، لكن أحياناً يتنزل ملك ويراه الناس حول النبي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كما رثي في صورة دحية وفي صورة أعرابي، ورأته عائشة ورأته أم سلمة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ورآه غيرهم^(١).

(١) أثر أم سلمة: في البخاري المتأقب، حديث [٣٦٣٤].

ورآه ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: روى أحمد في «فضائل الصحابة» [١٨٥٤]، وابن أبي شيبه في «المصنف» [٣٢٨٨٦] عن الشعبي قال: دَخَلَ الْعَبَّاسُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَرِ عِنْدَهُ أَحَدًا، فَقَالَ لَهُ ابْنَةُ:

رأه عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وغيره لما جاء في صورة الأعرابي لما سأله عن الإسلام وعن الإيمان وعن الإحسان، فلما ولى قال لهم الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أتدرون من السائل؟ قالوا الله ورسوله أعلم، قال: فإنه جبريل آتاكم يعلمكم دينكم»^(١).

فراوه في صورة رجل وما عرفوه ثم بعد ذلك أخبرهم النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنه جبريل أرسله الله ليعلم الناس دينهم.

الشاهد من هذا أن المؤلف يثبت بالأدلة كيف كان يُوحى إلى النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وعلى أي صفة يكون الوحي، وكيف يكون من يأتي به على أي صورة وعلى أي حال، وقد رأى النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جبريل صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على صورته التي خلقه الله عليها مرتين^(٢)؛ رآه له ستمائة جناح ساداً ما بين الأفق^(٣)، ورآه على كرسي سدّ ما بين السماء والأرض^(٤)؛ هذا خلق الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى. ويمكن أن يكون في الملائكة من هو أعظم منه إسرافيل الذي ينفخ

لَقَدْ رَأَيْتَ عَنْدَهُ رَجُلًا، فَقَالَ الْعَبَّاسُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ رَعِمَ ابْنُ عَمِّكَ أَنَّهُ رَأَى عِنْدَكَ رَجُلًا، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: نَعَمْ وَالَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ. قَالَ: ذَاكَ جِبْرِيلُ.

ورواه الطيالسي [٣٥٣] رقم: [٢٧٠٨]، وأحمد في «مسنده» (١/٢٩٣ و ٣١٢)، وفي «فضائل الصحابة» [١٨٥٣]، وابنه عبد الله في «الزوائد على الفضائل» [١٨١٧]، والطبراني في «الكبير» (١٠/٢٣٦) رقم: [١٠٥٨٤] من وجه آخر عن عمار بن أبي عمار عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا نحوه، وفيه زيادة.

(١) سبق تخريجه.

(٢) كما في الصحيحين: البخاري في «بدء الخلق»، حديث (٣٢٣٤، ٣٢٣٥)، وفي «التفسير» [٤٨٥٥]، ومسلم في «الإيمان» [١٥٩]، عن حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

(٣) كما في البخاري في «بدء الخلق»، حديث (٣٢٣٢، ٣٢٣٣)، وفي «التفسير» (٤٨٥٦، ٤٨٥٧، ٤٨٥٨)، ومسلم في «الإيمان» [١٧٤]، عن ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٤) كما في البخاري في «بدء الوحي»، حديث [٤]، ومسلم في «الإيمان»، حديث [١٦١]، عن جابر بن عبد الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

في الصور نفخة واحدة فيُصعق من في السموات ومن في الأرض وينفخ نفخة أخرى فإذا بالناس قيامٌ ينظرون، الله **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** خلق من خلقه خلقاً عظيماً، مَلَكٌ لو أمر بدك الجبال أو زلزلة أو نسف الأرض لحصل ذلك.

الله **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** منحه قدرة يفعل هذا، وهذا يدل على عظمة الله عظمة المخلوقات من السموات والأرضين والعرش والكرسي والملائكة والبشر كلها تدل على عظمة الله **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** وقدرته، وكل هذه القوى بالنسبة إلى قوة الله وعظمته تتلاشى أمام عظمة الله **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَزَّجَلَّ**، إذا كان الكرسي وسع السموات والأرض والعرش أعظم منه والله أعظم من ذلك **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** وقد ورد في أثر عن ابن عباس: «ما السماوات السبع والأرضون السبع وما فيهما في يد الله **عَزَّجَلَّ** إلا كخردلة في يد أحدكم»^(١)، كنملة في يد خالقنا **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** العظيم الجبار، **قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَتَّى قَدَرُوا الْأَرْضَ جَمِيعًا فَبِضْئِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾**

[الزُّمَرُ: ٦٧]

الشاهد أن هذه بعض أنواع الوحي إلى نبيِّنا محمد **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**، وهذه بعض الصور التي وردت في حديث الحارث بن هشام وهو في البخاري وغيره^(٢).

(١) رواه عبد الله بن أحمد في «السنة» (٢ / ٤٧٦)، برقم: [١٠٩٠]، وابن جرير في «تفسيره» (٢٤ / ٣٢- الرسالة، ط ٢).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية **رَحِمَهُ اللَّهُ** في «بيان تلبيس الجهمية» (١ / ٥٥٤): مثل ما في «الصحاح» في تفسير قوله **تَعَالَى: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾** [الزُّمَرُ: ٦٧]؛ قال ابن عباس **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا**: «ما السماوات السبع ومنفيهن في يد الرحمن؛ إلا كخردلة في يد أحدكم». وقال الشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب **رَحِمَهُمُ اللَّهُ** كما في «إبطال التنديد» [١٧٠]: «وهذا الإسناد في نقدي صحيح».

(٢) رواه البخاري في «بدء الوحي»، حديث [٢]، وفي «بدء الخلق»، حديث [٣٢١٥]، ومسلم في

ومن الأنواع ما ورد في القرآن كقوله **تَعَالَى**: ﴿وَمَا كَانَ لِيَشْرَ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ﴾ [الشورى: ٥١] كما كلم الله موسى ومحمدًا **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** ﴿أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ﴾ [الشورى: ٥١].

الرسول هذا هو الملك يرسله الله **عَزَّ وَجَلَّ** إلى من شاء من أنبيائه ورسله، وكذلك أصناف الوحي تكون للأنبياء **عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ** كما يدل على ذلك عموم الآية.

حديث ابن عباس إسناده ضعيف جداً يعني: عن مقسم، عن ابن عباس: عن النبي **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** قال: «من الأنبياء من يسمع الصوت فيكون بذلك نبياً، وكان منهم من ينفث في أذنه وقلبه فيكون بذلك نبياً، وإن جبريل **عَلَيْهِ السَّلَامُ** يأتيني فيكلمني كما يكلم أحدكم صاحبه».

فالحديث ضعيف فيه إبراهيم بن عثمان جد أبي شيبه: أبي بكر عبد الله بن محمد ابن إبراهيم بن أبي شيبه وعثمان أخيه، فهو جد أبي بكر وجد عثمان ابني أبي شيبه، وأبو بكر من أئمة الإسلام ومن الحفاظ الكبار، وعثمان أخوه كذلك، وجدّهم ضعيف! ليس هناك مجاملات عند أهل الحديث لحماية دين الله.

يكون الرجل من أهل البيت؛ من بيت أبي بكر، من بيت عمر فيبينون حاله؛ لأنّ هذا دين، هذه أمانة فلا بد من الحفاظ على هذا الدين، وعملهم هذا تنفيذ لوعده الله **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩] فما يقولون هذا جد ابني

«الفضائل»، حديث [٢٣٣٣]، ومالك في «الموطأ كتاب القرآن»، حديث [٤٧٥]، وأحمد في «المسند» (٦/ ١٥٨، ١٦٣، ٢٥٦، ٢٥٧)، والنسائي في «الصلاة»، حديث (٩٣٣، ٩٣٤)، والترمذي في «المنقب»، حديث [٣٦٣٤].

أبي شيبة الإمامين العظيمين الجليلين، قد بينوا حاله فقالوا إنه متروك ضعيف شديد الضعف^(١) ويُنَوَّأ حاله.

علي بن المديني سأله عن أبيه، قال: أسألو غيري، قالوا: نريد أن نخبرنا أنت، قال: هذا دين الله، أبي ضعيف^(٢)، علي بن المديني من كبار الحفاظ يقرن بأحمد بن حنبل في الحفظ والفقه والعلم وغيره رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أجمعين، سئل عن أبيه، فقال: أبي ضعيف؛ كما قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ [النساء: ١٣٥]، فطبَّقُوا هذه الآية على أنفسهم وعلى آبائهم وعلى كل من يروي الحديث عن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إن كان ثقة يَنَوَّأ حاله ثقة حافظ متقن، قالوا: ثقة، قالوا: حجة، يَنَوَّأ حاله سواء كان من العجم أو من العرب من الموالي أو من غيرهم، إذا كان الله أعطاه حفظاً وفقهاً يَنَوَّأ حاله، وإذا كان من قريش أو من بني هاشم أو من غيرهم وفيه ضعف يَنَوَّأ حاله، أمناء على هذا الدين حفاظ لهذا الدين وحماة لهذا الدين رضوان الله عليهم.

فهذا الكلام بمناسبة هذا الحديث أنه جاء من طريق إبراهيم بن أبي شيبة المتروك عند أهل الحديث.

الحديث الذي بعده: «عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تقول: رأيت رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ واضعاً يده على معرفة فرس قائماً يكلم دحية الكلبي...».

(١) قال الذهبي في «المغني» في «الضعفاء» (٢/ ٧٩٠) رقم: [٧٥٣٠] «ساقط». وقال ابن حجر في «التقريب» ت: [٢١٥]: «متروك الحديث». وانظر: «الميزان» للذهبي (١/ ٤٧-٤٨) رقم: [١٤٥]، و«تهذيب التهذيب» لابن حجر (١/ ١٢٥-١٢٦) رقم: [٢٥٧].

(٢) انظر: «المجروحين» لابن حبان (٢/ ١٥)، و«تاريخ الذهبي» (١١/ ٢٠١)، و«تهذيب التهذيب» (٥/ ١٥٣).

معرفة الفرس: هذا الشعر الممتد على عنقه، يقال له: عرف.

في نظرها أن هذا دحية وهو جبريل عليه السلام.

قال: «وقد رأيته؟» ^(١) قالت: نعم؛ قال: «فذلك جبريل عليه السلام، وهو يقرئك السلام»، فقلت: وعليه السلام ورحمة الله وبركاته، جزاه الله خيرًا من صاحب ودخيل، فنعم صاحب ونعم الدخيل.

الشاهد من الحديث: أنها رأت رجلاً يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم، ظنت أنه دحية الكلبي، فأخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك، فقال ذلك جبريل وهو يقرئك السلام لها منزلة عند الله عز وجل وعند الملائكة رضي الله عنهم، ولعنة الله على من يطعن فيها، الروافض يطعنون في عرضها في عرض رسول الله عليه الصلاة والسلام، وما يقصد الخبثاء بهذا إلا الطعن في رسول الله عليه الصلاة والسلام، وهم ورث عبد الله ابن أبي الذي قذف هذه الصحابة زوجة رسول الله الطهور والصديقة بنت الصديق، قذفها هذا المجرم وورثه في ذلك الروافض، -والله- إن فيهم زنادقة الذي يطعن في عائشة يكذب القرآن، الله برأها في آيات أربعة عشر آية من سورة النور نزلت في براءتها، نزل براءتها جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم وسُجِّلَتْ في القرآن يتلى إلى يوم القيامة براءة لها وتنزيهاً لعرض رسول الله عليه الصلاة والسلام مما لوثة به المنافقون عليهم لعائن الله.

الشاهد أن جبريل عليه السلام بلغ عائشة السلام جبريل جاء إلى النبي عليه الصلاة والسلام في صورة دحية الكلبي وكلمه، وهذا الكلام يكون تبليغاً من الله ليس كلاماً عادياً كلام يبليغه رسول الله صلى الله عليه وسلم للأمة.

(١) كذا، والصواب: وقد رأيته؟.

كذلك كرّر هذا الحديث أنه رأى جبريل في صورة دحية.

وحديثاً أيضاً ساقه: عن عبد الله بن عامر عن حارثة بن النعمان قال: مررت على النبي ﷺ ومعه رجل جالس يحدثه في مقام فسلمت عليه ثم جزت، فلما رجعت انصرف النبي ﷺ، فقال: «هل رأيت الرجل الذي كان معي؟» قال: نعم يا رسول الله، قال: «فإنه جبريل وقد رد عليك السلام».

وهذه أحاديث عن عائشة وعن الحارث بن هشام وعن حارثة بن النعمان، تفيد أنهم رأوا جبريل عليه الصلاة والسلام في صورة رجل، وأخبر رسول الله ﷺ الحارث ابن هشام أنه يأتيه أحياناً على صورة رجل وهذه من صور أو حالات حامل الوحي. وأما كيفية الوحي فهو إما أن يكون من وراء حجاب، وإما أن يكون نفثاً في الرُوع، وإما أن يرسل رسولاً فيوحي بإذن الله ما يشاء.

والطعن في عائشة رضي الله عنها من المنافقين إنما هو من كيدهم للإسلام؛ لأن هذا من مكائدهم وقصدهم إسقاط محمد ﷺ وما جاء به، وهكذا اليهود والنصارى والملاحدة والزنادقة يسعون في تشويه الإسلام وفي تشويه صورة رسول الإسلام ﷺ من ذلك العهد إلى يومنا هذا، وما زاد الله نبيّه إلا رفعة ومنزلة عند الله تبارك وتعالى وعند المؤمنين، وعند كثير من الكافرين يعرفون مكانته عليه الصلاة والسلام، ويقول أحدهم: لو أن محمداً يعيش في هذا العصر لحلّ مشاكل العالم وهو يجتسي فنجان الشاي^(١)، درس عن محمد ﷺ وعرف عظمته وما متّعه الله به من شرع وعقل عليه الصلاة والسلام، قال: لو أن محمداً في هذا العصر حلّ مشاكله، يعني أكثر ما يكون من

(١) صاحب هذه المقولة هو «برنارد شو» المفكر والفيلسوف الإنجليزي (١٨٥٦-١٩٥٢ م). عن كتاب: «القرآن والسنة والعلوم الحديثة» ص: [٧١]، لمحمد أحمد مدني، مطابع خالد للأوفست، الرياض.

المشاكل في هذا العصر حياة مُعقّدة تعقيداً شديداً، زادها الفجار والزنادقة زادوا حياة الناس تعقيداً، فالناس يعيشون في جحيم وفي حروب طاحنة وفي مشاكل عظيمة، قال هذا الرجل وهو يفكر في هذه المشاكل: لو أن محمداً عاش هذا العصر لاستطاع أن يحل مشاكله وهو محتسبي فنجان الشاي، تقديرًا لمحمد ﷺ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

الشاهد أن الحارث بن النعمان رأى جبريل أو رأى رجلاً يُكلم النبي ﷺ عند المقام، فسَلَّمَ على الرسول ومن معه، ولما مضى قال له الرسول ﷺ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «هل رأيت الرجل الذي كان معي؟» قال: نعم يا رسول الله، قال: «إنه جبريل، وقد رد عليك السلام» فالملائكة مكلفون مثلهم مثل المسلمين، وإن كانت التكاليف تختلف، لكن منها ردُّ السَّلام، فلما سلَّم الحارث ردَّ عليه السَّلام، والله يقول: ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِحِجَّةٍ فَحَيَّوْا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوْهَا﴾ [النساء: ٨٦] فإرد السَّلام إذا سلَّم عليه ويُقرئ كما أقرأ عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أقرأها السَّلام، رآته وهو في صورة دحية فقال للرسول ﷺ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: أقرئها مني السَّلام، فقالت له: وعليه السلام.

سبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت، نستغفرك ونتوب إليك.



الأسئلة

سؤال: شيخنا حفظكم الله؛ يقول السائل: من المعلوم أن الوحي قد انقطع

بموت النبي ﷺ فما حكم القول: حدثني قلبي عن ربي؟

جواب: هذا أسلوب صوفي؛ الصوفية عندهم ما نقول عند الجميع، لكن عند كثير من رؤوسهم عندهم زندقة وإلحاد، ويرون أن الولي أفضل من النبي، ويقولون: إن الأنبياء يأتيهم الوحي بواسطة، ونحن نأخذ الوحي مباشرة من الله عز وجل، ولعل قائل هذه العبارة يقصد هذا؛ أنه يأخذ من الله مباشرة: حدثني قلبي عن ربي، يعني أن محمداً والأنبياء يأتيهم الوحي بواسطة، أما هو فلا واسطة بينه وبين الله عز وجل، فهذه زندقة -والعياذ بالله-، قال النبي ﷺ: «إِنَّهُ كَانَ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ مُحَدِّثُونَ فَإِنْ يَكُنْ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ فَعَمْرٌ»^(١)، وكان عمر محدثاً وكان يرى الرأي فيأتي الوحي بموافقته، لكنه لا يقول: حدثني قلبي عن ربي، وقد يخطئ وليس بمعصوم، فيعارضه الصحابة ويناقشونه في خطئه فيرجع، وكان وقافاً عند كتاب الله، كان يجتهد في بعض الأمور مع أنه محدث يقع في خطأ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْهُ خطأ المجتهدين فهو لا يريد إلا الحق، وهذه تحصل لكنها قليلة في تاريخه الناصع وفي فقهه العظيم رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْهُ، رأى الرسول ﷺ عليه الصلوة والسلام ناساً وعليهم قمص منهم من يبلغ قميصه إلى ثدييه ومنهم إلى ركبته وعمر يجز قميصه، قيل: ما أولته يا رسول الله؟ قال: العلم^(٢)؛ عمر عالم عظيم، وأبو بكر أعلم منه، وكان عمر محدثاً، قال للرسول ﷺ: «لو حجبت نساءك يا رسول الله، فأنزل الله آية الحجاب»^(٣)، ولما صلى على عبد الله بن أبي، قال: يا رسول الله كيف تصلي عليه وهو

(١) رواه البخاري في «المنقب» حديث [٣٩٨٩]، ومسلم في «فضائل الصحابة» حديث [٢٣٩٨].

(٢) الحديث رواه البخاري في «المنقب» حديث [٣٩٩١]، ومسلم في «فضائل الصحابة» حديث [٢٣٩٠].

(٣) الحديث رواه البخاري في «العلم» حديث [١٤٦]، وفي مواضع أخرى ومسلم في «الآداب» حديث

منافق والله نهاك عن الصلاة عليهم، قال الرسول الكريم الرؤوف الرحيم، قال: إن الله خيرني، قال: ﴿أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٨٠]، وسأزيده على السبعين وصلى عليه، فأنزل الله عز وجل: ﴿وَلَا تَصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾ [التوبة: ٨٤]^(١) جاءت الموافقة لعمر رضي الله عنه، وله مواقف يتجاوب معه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها وينزل أحياناً الوحي بما يؤيد مواقفه رضي الله عنه كما في أسرى بدر؛ تشاور الرسول عليه الصلاة والسلام مع أبي بكر وعمر وبعض الصحابة رضي الله عنهم في الأسرى: أناخذ منهم الفداء أو نقتلهم؟ فقال: أبو بكر يا رسول الله عشرتنا وأهلنا نأخذ منهم الفداء لعل الله يهديهم فيسلمون، قال عمر رضي الله عنه: يا رسول الله هؤلاء صناديد قريش اقتلهم واستأصل شأفتهم وأرح الناس من شرهم أو كما قال رضي الله عنه كما جاء الحديث في «صحيح مسلم»^(٢) من طريق أبي زميل عن ابن عباس رضي الله عنه قال: «فجئت اليوم الثاني ورسول الله وأبو بكر يكيان قلت ما يبيكما يا رسول الله قال: من الذي عرضه علي أصحابك والله لقد عرض علي العذاب دون هذه الشجرة يعني في الفداء لما أخذوا الفداء»، الله سبحانه وتعالى أنزل آيات في عتابهم ﴿مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَمْ يَأْسَرِ حَتَّى يُمِخَّ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [الأنفال: ٦٧]، ثم أباح الله لهم الغنيمة.

لكن الشاهد أن عمر رضي الله عنه كان يرى قتل هؤلاء الأسرى، ولا يرى أخذ الفداء، وجاء القرآن بموافقته، وجاءت السنة بموافقته رضي الله عنه، ومع هذا ما يقول: حدثني قلبي عن ربي، كان يستشير ويجمع أهل بدر في القضية ما يقول: أنا محدث ملهم يكفيني

(١) رواه البخاري في «التفسير» حديث (٤٦٧٠-٤٦٧٢)، ومسلم في «فضائل الصحابة» حديث [٢٤٠٠].

(٢) «صحيح مسلم»، «الجهاد والسير» حديث [١٧٦٣].

حدثني قلبي عن ربي، بل يستشيرهم ويأخذ بأرائهم، وكان من مستشاريه عبد الله بن عباس رضي الله عنهما، والقصص كثيرة في الاستشارة.

أما هؤلاء فيرون أنفسهم أفضل من الأنبياء وأن الوحي يأتيهم مباشرة بدون واسطة جبريل ولا غيره، فهم في اعتقادهم الباطل أفضل من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام.

يقول قائلهم:

مقام النبوة في برزخ فوق الرسول ودون الولي
يعني عندهم النبي أفضل من الرسول، يعاكسون الإسلام تمامًا معاكسة تمامًا.
الرسل أفضل من الأنبياء، هم يجعلون الأنبياء أفضل من الرسل، والأولياء أفضل من الرسل ومن الأنبياء.

باسم الأولياء الصالحين وهم أولياء الشيطان ليسوا بأولياء الله عز وجل إنما هم أعداؤه وفيهم زندقة - والعياذ بالله - وقد يقلدهم بعض الجهالة الأغبياء وقد يثق فيهم بعض الأغبياء يقولون فيهم: إنهم أولياء الله، وهذا من كراماتهم.

بالإجماع انقطع الوحي، ليس هناك وحي بعد محمد صلوات الله عليه وآله وسلم خاتم الأنبياء.
لهذا قال عمر المحدث الملهم قال: «إِنَّ أَنَا سَا كَانُوا يُؤْخَذُونَ بِالْوَحْيِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صلوات الله عليه وآله وسلم، وَإِنَّ الْوَحْيَ قَدْ انْقَطَعَ، وَإِنَّمَا نَأْخُذُكُمْ الْآنَ بِمَا ظَهَرَ لَنَا مِنْ أَعْمَالِكُمْ، فَمَنْ أَظْهَرَ لَنَا خَيْرًا، أَمْنَاهُ، وَقَرْبَنَاهُ، وَلَيْسَ إِلَيْنَا مِنْ سَرِيرَتِهِ شَيْءٌ اللَّهُ يُخَاسِبُهُ فِي سَرِيرَتِهِ، وَمَنْ أَظْهَرَ لَنَا سُوءًا لَمْ نَأْمَنْهُ، وَلَمْ نُصَدِّقْهُ، وَإِنْ قَالَ: إِنَّ سَرِيرَتَهُ حَسَنَةٌ» ^(١) نيته بينه وبين الله عز وجل، ليس لنا إلا الظاهر؛ لأن الوحي قد انقطع، ما قال إني محدث وإني ملهم، أما تعلمون أن رسول الله قال: إن عمر محدث وملهم، وما يأخذ الناس بما تحدثه به نفسه،

(١) رواه البخاري في «الشهادات» حديث [٢٦٤١].

ثم هو يعرض ما يخطر على باله على كتاب الله وعلى سنة رسول الله ﷺ، فإن وافقهما أخذ به، وإن لم يوافقهما تركه، وقد يعرض هذا على الصحابة فيخالفونه رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، هذا واقع المحدث الملهم الخليفة الراشد عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

سؤال: شيخنا حفظكم الله؛ يقول السائل: ما حكم عوام الروافض وكيف

يتعامل معهم؟

جواب: السائل يُفرِّق بين العوام وغير العوام وهذه خطوة جيّدة، العوام الذين لا يطعنون في زوجات رسول الله ﷺ ولا يكفرون الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ولا يعتقدون في القرآن أنه محرف وعندهم شيء من الرفض؛ شيء من البغض للصحابة دون تكفيرهم وما شاكل ذلك، فهؤلاء ضلّال مبتدعون لا نكفرهم، ومن كان يشارك ملاحدتهم في تكفير أصحاب محمد ﷺ وفي الطعن في زوجات رسول الله ﷺ وفي العقيدة الخبيثة أن القرآن محرف وزيد فيه ونقص، فهذا كافر مثل كفار اليهود وكفار النصاري، لا فرق بين عوامهم وبين علمائهم.

سؤال: والتعامل معهم كيف يكون؟

جواب: التعامل إن كان في أمر الدنيا تجارة وما شاكل ذلك يجوز التجارة مع اليهودي والنصراني والرافضي، أما التعاون في أمور الدين فلا أبداً ﴿وَلَا تَعَاوُزُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة: ٢٢]، بل يهجر علمائهم ودعاتهم ويحذر منهم.

سؤال: شيخنا؛ يقول السائل: ما الفرق بين الإجماع والاتفاق؟

جواب: المعنى متقارب أو هو واحد، ولكن كأن بعض الناس يتهيب من حكاية الإجماع، فيقول اتفاق بدل الإجماع - والله أعلم -.

سؤال: يقول السائل: مدّع لم يأت ببينة ولا شهود، فحلف المنكر، فقضى القاضي على المنكر باليمين، ثم وجد المدّعي البينة أو الشهود، فهل للقاضي أن ينقض الحكم الأول؟

جواب: إذا ثبت له عدالة الشهود فعليه أن ينقض حكمه؛ لأن القضاء إذا خالف الحق وخالف السنة والقرآن أو القرآن يُنقض.

سؤال: حفظكم الله؛ يقول السائل: هل يجوز طبخ أكل معين في عاشوراء؟

جواب: إذا كان هذا العمل عن عقيدة يذهب يطبخ في عاشوراء الرز الهندي أو الحلوى الفلانية أو كذا وكذا ويعتبرها من القرب إلى الله عزّ وجلّ، فهذه بدعة، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة.



فهرس الموضوعات

- أهل الحق من أهل الاتباع يصفون الله **عَزَّجَلَّ** بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله
والصحابه، والتسليم لذلك، ولا يقال: كيف؟ ومنه الإيمان بأن الله **عَزَّجَلَّ** يضحك .. ٥
- حديث أبي هريرة: «يضحك الله **عَزَّجَلَّ** إلى رجلين، يقتل أحدهما الآخر، كلاهما يدخل
الجنة..» ٥
- حديث أبي سعيد: «ثلاثة يضحك الله **عَزَّجَلَّ** إليهم: الرجل إذا قام من الليل يصلي، والقوم
إذا صفوا..» ٨
- أثر ابن مسعود: «يضحك الله **عَزَّجَلَّ** إلى رجلين: رجل قام في جوف الليل وأهله نيام،
فتطهر، ثم قام..» ٩
- حديث أبي رزين العقيلي: «ضحك ربنا **عَزَّجَلَّ** من قنوط عباده، وقرب غيره» ٩
- حديث أبي موسى: «يتجلى لنا ربنا **عَزَّجَلَّ** ضاحكًا يوم القيامة..» ١٠
- حديث علي بن أبي طالب: «ضحكت لضحك ربي **عَزَّجَلَّ**، يعجب لعبده يعلم أنه لا يغفر
الذنوب إلا الله..» ١١
- حديث جابر بن عبد الله في قصة الورود: «فيتجلى لهم ربهم **عَزَّجَلَّ** يضحك» ١٤
- حديث ابن مسعود: «إن آخر من يدخل الجنة رجل يمشي على الصراط فهو يكبو مرة
ويمشي مرة..» ١٤
- حديث الصحابي من بني غفارة: «إن الله **عَزَّجَلَّ** ينشئ السحاب، فيضحك أحسن الضحك،
وينطق..» ١٦
- حديث نعيم بن همار في أفضل الشهداء: «الذين يقاتلون في الصف، فلا يلفتون وجوههم
حتى يقتلوا..» ١٦

تقرير المصنف بأن ما رواه من السنن يؤمن بها ولا يقال فيها: كيف، وأن نقلتها هم الذين نقلوا إلينا السنن في الطهارة والصلاة وغيرها من الشرائع، وقد قبلها العلماء منهم، ولم يرد إلا المعتزلة ونحوهم ١٧

التعليق ١٧

اشتمال أحاديث الباب صحيحها وحسنها وضعيفها على إثبات صفة الضحك والتجلي والعجب لله عَزَّوَجَلَّ، إثباتاً بلا تشبيه ولا تمثيل ولا تحريف ولا تعطيل ١٧

لفت النظر إلى النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أخبر أصحابه بأنه ضحك لضحك الله عَزَّوَجَلَّ، ولم يتبع قوله وهو الناصح الأمين بأن فيها تشبيهاً، وأنه لا بد من تأويلها ١٨

القاعدة في هذا الباب الإيذان بكل ما ورد في كتاب الله وسنة رسول الله من غير تحريف ولا تعطيل ولا تشبيه ولا تمثيل ١٨

الرد على المعطلة الذين ينفون عن الله صفات الكمال فيشبهونه عَزَّوَجَلَّ بالعدم ١٨

التنبيه إلى وضوح النصوص في هذا الباب وأنه لا داعي إلى تكلف تفسيرها ١٩

أسئلة وأجوبة ٢٠

س ١: حول تأويل صفة الضحك بزعم أن الضحك المعروف عند البشر له دوافع ينزه الله عَزَّوَجَلَّ عنها ؟ ٢٠

س ٢: هل كل أهل الجنة يرون الله عَزَّوَجَلَّ ؟ ٢٠

س ٣: هل يوصف الله أو صفة من صفاته أنه قديم ؟ ٢٠

س ٤: ورد عند ابن ماجه: «من شفع لأخيه فأعطاه هدية فقد ارتكب من أبواب الربا»، فهل هذه الشفاعة المحرمة أو جميع أنواع الشفاعة ؟ ٢١

- س ٥: هل حصل في زمن النبي ﷺ بدعة، وهل فعل الثلاثة نفر الذين سألوا عن عبادة النبي ﷺ فتقالوها في ذلك الزمن من البدع ؟ ٢٢
- س ٦: هل هناك تفريق بين رؤية الله، والنظر إلى وجهه ؟ ٢٢
- س ٧: ما معنى قوله ﷺ في حديث: «ثلاثة لا يغفل عليهن قلب امرئ مسلم وإن دعوتهم تحيط من ورائهم» ؟ ٢٢
- س ٨: هل يجوز للمعلمة أن تحفظ طالباتها بعض الأناشيد المقررة في المنهج الدراسي ؟ ٢٣
- س ٩: كيف نجمع بين نهي السلف عن مجادلة أهل البدع وبين تبين الحق لهم ؟ ٢٤
- الجزء الثامن: باب (٤٩): التحذير من مذاهب الحلولية** ٢٦
- تحذير المصنف من مذهب الحلولية القائلين بأن الله حال في كل شيء، واستيحاشه من ذكره قبيح أفعالهم تنزيهاً لجلال الله عز وجل كما قال ابن المبارك ٢٦
- زعم الحلولية أن حجتهم في كتاب الله في آيتي المعية من سورة الحديد والمجادلة وتلبسهم على الجهال ٢٦
- مذهب أهل العلم أن الله عز وجل على عرشه فوق سمواته وعلمه محيط بكل شيء ولا يخفى عليه شيء ٢٧
- بيان المصنف أن المراد من المعية في الآية عند أهل العلم معية العلم، إذ ابتدئت بالعلم واختتمت به ٢٧
- التعليق ٢٨
- الثناء على المصنف بمعرفته بكلام الجهمية الحلولية المؤسس على الزندقة ٢٨

احتمال أخذ الجهم بن صفوان عن المجوس والهندوك الذين هم أضل من اليهود والنصارى ٢٨

اشتغال الكتب التي بأيدي أهل الكتاب على شيء من الحق ومن ذلك إثبات علو الله عزَّوجلَّ ٢٨

التعليق على قول ابن المبارك: إنا لنحكي كلام اليهود والنصارى ولا نستطيع أن نحكي كلام الجهمية، وذكر شيء من عقائد الجهمية ومن تأثر بهم ٢٩

عقيدة وحدة الوجود متفرعة عن عقيدة الحلول وهي عقيدة الصوفية والروافض .. ٢٩

ذكر شيء من كلام أصحاب وحدة الوجود ٣٠

استدلال الحلولية بالمتشابه وإعراضهم عن النصوص المحكمة الصريحة الكثيرة الدالة على علو الله عزَّوجلَّ على خلقه وبينوته منهم ٣٠

نقض استدلال الحلولية بآية المعية وبيان ما دلت عليه من إثبات علم الله عزَّوجلَّ المحيط بالظواهر والبواطن والأوائل والأواخر ٣١

التنبية على قاعدة: دلالات السياق أقوى من دلالات الألفاظ ٣٢

دعوى الحلول تبطلها آية المعية بالإضافة إلى النصوص المتكاثرة المتضافرة الدالة على

العلو ٣٢

نقل الحافظ ابن كثير وغيره إجماع السلف على أن معنى المعية في الآية معية العلم، لا المعية

الذاتية ٣٢

قول أهل العلم الذي حكاه المصنف عنهم في تفسير الآية يريد به قولهم الذي أجمعوا

عليه ٣٣

رواية المصنف أقوال أهل العلم في إثبات معية العلم وإثبات علو الله عزَّوجلَّ ٣٤

- أثر مالك: «الله عَزَّوَجَلَّ في السماء وعلمه في كل مكان، لا يخلو من علمه مكان» ٣٤
- أثر سفيان الثوري في قوله تَعَالَى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾، قال: «علمه» ٣٤
- أثر الضحاك في قوله تَعَالَى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُمْ رَايَهُمْ﴾، قال: «هو على العرش، وعلمه معهم» ٣٥
- دلالة آيات من كتاب الله عَزَّوَجَلَّ على أن الله عَزَّوَجَلَّ على العرش وأنه قد أحاط بكل شيء علما ٣٥
- التعليق ٣٥
- سوق المصنف أقوال الأئمة في معنى الآية لإثبات تنزيه الله عَزَّوَجَلَّ أن يكون ممتزجا بخلقه وليبان علم الله الواسع المحيط بكل شيء ٣٥
- الآثار التي ساقها المصنف فيها الثابت وفيها الضعيف الذي يساق للاستئناس ٣٦
- ذكر المصنف الآيات الدالة على علو الله عَزَّوَجَلَّ على خلقه ٣٧
- التعليق ٣٧
- شرح قوله تَعَالَى: ﴿ءَأَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ﴾ إلى قوله: ﴿نَذِيرٌ﴾ ٣٧
- توضيح الشاهد على العلو من الآيتين ٣٨
- شرح قوله تَعَالَى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ ٣٨
- توضيح الشاهد على العلو من الآية ٣٨
- شرح قوله تَعَالَى: ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾ ٣٩
- شرح قوله تَعَالَى: ﴿وَمَا قَنَلُوهُ يَقِينًا﴾ ١٥٧ ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ ٣٩
- شرح قوله تَعَالَى: ﴿لِنُعَلِّمُوا أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ ٣٩

- باب (٥٠):** ذكر السنن التي دلت العقلاء على أن الله عَزَّوَجَلَّ على عرشه فوق سبع سمواته وعلمه محيط بكل شيء لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء ٤٠
- حديث أبي هريرة: «لما قضى الله عَزَّوَجَلَّ الخلق كتب كتاباً فهو عنده فوق العرش: إن رحمتي غلبت غضبي» ٤٠
- حديث أبي موسى: «إن الله عَزَّوَجَلَّ لا ينام ولا ينبغي له أن ينام، يرفع القسط ويخفض به، يرفع إليه عمل الليل قبل النهار، وعمل النهار قبل الليل، حجابه النار، لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى..» ٤١
- أثر عائشة: «الحمد الذي الذي وسع سمعه الأصوات، إن خولة بنت حكيم لتشتكي زوجها..» ٤١
- التعليق ٤٢
- التذكير بأن حديث أبي هريرة فخرج في الصحيحين، والتنبيه على ورود عبارة غير محفوظة في حديث أبي موسى في إحدى نسخ الشريعة ٤٢
- شرح حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ٤٢
- بيان سعة رحمة الله عَزَّوَجَلَّ وفضله على خلقه في الدنيا والآخرة ٤٢
- توضيح الشاهد من الحديث (فهو عنده فوق العرش) ٤٣
- شرح حديث أبي موسى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ٤٣
- تنزيه الله عَزَّوَجَلَّ عن النوم، وأنه يستحيل اتصافه تَعَالَى به ٤٣
- توضيح الشاهد من الحديث: (يرفع إليه عمل الليل قبل النهار) ٤٤
- احتجاب الله عَزَّوَجَلَّ عن خلقه في الدنيا من رحمته بهم، ويوم القيامة يتجلى عَزَّوَجَلَّ ليراه من يراه وقد هيأهم لذلك ٤٤

- العلو والارتفاع هو الوصف اللائق بالله عَزَّوَجَلَّ والوصف بالسفل يدل على الخسة والمهانة ٤٤
- شرح أثر عائشة في قصة المجادلة ٤٥
- توضيح الشاهد من قول عائشة: (فأنزل الله...) ٤٥
- متابعة لذكر الأخبار الدالة على العلو ٤٦
- طريق آخر لأثر عائشة في قصة المجادلة ٤٦
- حديث العباس بن المطلب في ذكر الأوعال ٤٦
- أثر ابن عباس: «إن الله عَزَّوَجَلَّ استوى على عرشه قبل أن يخلق شيئاً، فكان أول ما خلق القلم...» ٤٧
- حديث جبير بن مطعم في قصة استشفاع الأعرابي بالنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على الله عَزَّوَجَلَّ ٤٨
- حديث النواس بن سمعان: «إذا تكلم الله عَزَّوَجَلَّ بالوحي أخذت السموات منه رعدة أو قال: رجفة...» ٤٨
- حديث ابن مسعود: «إذا تكلم الله عَزَّوَجَلَّ بالوحي سمع أهل السماء صلصلة كجَرِّ السلسلة على الصفا...» ٥٠
- اتفاق معاني السنن المذكورة وتصديق بعضها بعضاً في الدلالة على علو الله على عرشه فوق سمواته ٥٠
- التعليق ٥٠
- سوق المصنف النصوص لإثبات علو الله على خلقه فوق سمواته وأنه بكل شيء عليم ٥٠

الأخبار المذكورة في الباب فيها الصحيح وفيها الضعيف المروي للاستثناس، والذي
يشهد له القرآن والسنة الثابتة ٥٠

إثبات صفتي العلو والاستواء لله عَزَّجَلَّ علوًا واستواءً لا يشبهان علو المخلوقين
ولا استواءهم ٥١

القاعدة في الصفات: إثبات صفات الكمال لله عَزَّجَلَّ مع اعتقاد تنزيهه عَزَّجَلَّ عن مشابهة
المخلوقين وترك التكيف، في ضوء قاعدة الإمام مالك في الاستواء ٥١

الإشارة إلى قاعدة: القول في الصفات كالقول في الذات، فكما أن إثبات الذات إثبات
وجود بلا كيفية، فكذلك إثبات الصفات إثبات وجود بلا كيفية ٥١

التنبيه على قاعدة: إثبات ما أثبتته الله عَزَّجَلَّ وأثبتته له رسوله من الأسماء والصفات
والأفعال ونفي ما نفاه الله عَزَّجَلَّ عن نفسه ونفاه عنه رسوله من ذلك ٥٢

كل معطل مشبه وكل مشبه معطل ٥٢

الرد على طائفتي المعطلة والمشبهة ٥٢

ذكر أصناف المعطلة ٥٢

تنزيه الله عَزَّجَلَّ نفسه عن صفات النقص ٥٢

تنزيه الله عَزَّجَلَّ نفسه أن يكون له كفؤ أو الحاجة إلى الولد ٥٢

تقرير أنه ليس فيما وصف الله به نفسه أو وصفه به رسوله نقص بوجه من الوجوه وبيان
فساد طريقة المعتزلة والجهمية في نفيهم ما جاء في كتاب الله وسنة رسول الله من الأسماء

والصفات ٥٣

أهل السنة يرون إثبات الأسماء والصفات الواردة في الكتاب والسنة على ما يليق بالله

عَزَّجَلَّ يقتضي إثبات الكمال لله تَعَالَى، بخلاف المعطلة والمشبهة ٥٥

تقدير بعد ما بين السماءين بثلاث وسبعين سنة أو خمسمائة سنة إن صحت الأحاديث،
يرجع إلى اختلاف الوسائل ٥٥

شرح حديثي ابن النواس وابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ٥٦
إثبات صفة الكلام لله عَزَّ وَجَلَّ الذي من صفته أنه يصعق منه الملائكة الغلاظ الشداد وأنه
حق ٥٦

شرح حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ٥٧
إثبات علم الله عَزَّ وَجَلَّ وأنه أحاط بكل شيء علما ٥٧
كان الظهار طلاقاً كما في الجاهلية حتى نزلت آيات الظهار في قصة خولة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا .. ٥٨
من ظاهر من امرأته فقد أتى منكراً وزوراً من القول وعليه الاستغفار والتوبة، ولا تحل
له امرأته حتى يأتي بالكفارة ٥٨

الشاهد من الآية والأثر إثبات صفة السمع لله عَزَّ وَجَلَّ وأنه يسمع جميع الأصوات على
اختلافها وتفتننها وقوتها وخفتها، وإثبات صفة العلو لله عَزَّ وَجَلَّ، وإثبات صفة البصر لله
تَعَالَى ٥٨

ليس في حديث ابن مسعود تشبيه كلام الله عَزَّ وَجَلَّ بجر السلسلة وإنما فيه تشبيه سماع
الملائكة للوحي بسمعنا نحن لجر السلسلة على الصفوان، فهو تشبيه سماع بسمع
لا تشبيه المسموع بالمسموع ٥٩

أسئلة وأجوبة ٦٠

س ١: متى يجب أن نثبت خبر الثقة ومتى لا يجب؟ ٦٠

- س ٢: ثبت عن النبي ﷺ أنه أشار إلى أذنه وإلى بصره؛ لإثبات السمع والبصر لله تَعَالَى، فهل يجوز لنا أن نفعل مثل ما فعل النبي ﷺ، وكذلك في بقية الصفات...؟ ٦٠
- س ٣: يطلب إعادة شرح: «كل مشبه معطل وكل معطل مشبه» ٦١
- س ٤: هل صحيح بأن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى استوى على العرش بذاته، وأنه معنا بذاته؟ ٦٢
- س ٥: ما رأيكم فيمن يقول: لا بد من التدرج مع الناس في تعليم المنهج، كما تدرج الله في تحريم الخمر؟ ٦٣
- س ٦: هل يوصف الله عَزَّجَلَّ بالمعرفة أم بالعلم فقط؟ ٦٥
- س ٧: هل من نصيحة، طالب علم يعتد برأيه ويتهم آراء العلماء الكبار في تفسير النصوص؟ ٦٥
- س ٨: ما رأيكم في هذه المقولة: «إن الله ما رأيناه، ولكن بالعقل عرفناه»؟ ٦٦
- س ٩: حول مشروعية صلاة سؤال الله عَزَّجَلَّ الحر لنضج التمور ٦٧
- س ١٠: أخبرني أحدهم أنك قلت: بأنك رأيت الله بقلبك، فترجو التوضيح ٦٨
- ذكر المصنف استفتاح النبي ﷺ بسبحان ربي الأعلى الوهاب، وقول الصحابة: سبحان ربي الأعلى ٧١
- حديث سلمة بن الأكوع في استفتاح النبي ﷺ بسبحان ربي العلي الأعلى الوهاب ٧١
- أثر علي بن أبي طالب أنه قرأ: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾، فقال: «سبحان ربي الأعلى» ... ٧١
- أثر ابن عمر أنه كان يقرأ: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾، فيقول: «سبحان ربي الأعلى» ٧٢

حديث حذيفة أنه صلى خلف النبي ﷺ، فلما سجد قال: «سبحان ربي الأعلى» ٧٢

أثر عبد الله بن الزبير أنه قرأ: (سبحان ربي الأعلى)، فقال: «سبحان ربي الأعلى» .. ٧٣
 حديث عقبة بن عامر: لما نزلت ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ قال النبي ﷺ: «اجعلوها في ركوعكم»، فلما نزلت ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾، قال رسول الله ﷺ: «اجعلوها..» ٧٣

حديث ابن مسعود: «إذا ركع أحدكم فليقل في ركوعه: سبحان ربي العظيم، ثلاثاً، فإذا فعل ذلك فقد تم..» ٧٤

ذكر المصنف استدلال الحلولية بآية: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾، وردّه عليهم، وذكره التفسير الصحيح المأثور عن النبي ﷺ والسلف ٧٤
 حديث عائشة: «اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر فليس بعدك شيء، وأنت الظاهر..» ٧٥

ذكر المصنف تلييس الحلولية على الجهال بقوله تَعَالَى: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ وقوله تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ﴾، وبيانه أن الآيتين لا تعارضان النصوص الدالة على العلو ٧٥

أثر قتادة في قوله تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ﴾، قال: «هو إله يعبد في السماء..» ٧٦

شفقة المصنف أن يداخل قلوب المسلمين من عقائد الحلولية أصحاب السماع من المردان، وأهل الرقص والزفن، أهل العقائد المريية ٧٦

أثر يزيد بن هارون في الجهمية: «هم والله الذي لا إله إلا هو زنادقة عليهم لعنة الله» ٧٦

- التعليق ٧٦
- نقض استدلال الحلولية بقوله **نَحْنَالِي**: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾ ٧٦
- دلالة الآية على شمول علم الله **عَزَّجَلَّ** وإحاطته ٧٧
- تفسير الحلولية للآية يخالف النصوص المتواترة المتضافرة الدالة على علو الله على خلقه ٧٧
- تفسير الحلولية للآية يخالف تفسير النبي **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** لها ٧٧
- قرب الله **عَزَّجَلَّ** من الإنسان بعلمه لا بذاته ٧٧
- السلف مجمعون على أن صفة البطون المستفادة من اسمه **نَحْنَالِي**: (الباطن)، معناها هو العلم ٧٨
- معنى آية المجادلة ونظائرها هو إثبات علم الله **عَزَّجَلَّ** المحيط بكل شيء وأنه لا يعزب عنه شيء ٧٨
- تفسير النبي **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** لآية الحديد أوضح من التفسير الذي ذكره المصنف وإن لم يخرج عن نطاق تفسير النبي **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** ٧٩
- معرفة العبد بأسمائه الأول والآخر والظاهر والباطن توجب له تعظيم الله وتقديره حق قدره وخشيته ٨٠
- تقوية المصنف تفسير مقاتل بن حيان وغيره لآية الحديد بما ثبت عن النبي **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** في تفسيرها ٨٠
- اتباع الحلولية لمتشابه القرآن ابتغاء الفتنة، شأن كل مبتدع صاحب هوى ٨١
- أول آية الأنعام ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ يفسره آخرها: ﴿يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾ ٨٢

معنى قوله **تَعَالَى**: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾ أي: يعبدُه أهل السماء وأهل الأرض ٨٢

ليس معنى الآية أن الله **عَزَّجَلَّ** في جوف السماء أو في الأرض مع العباد بذاته، تعالى الله عن ذلك ٨٢

التعليق على تفسير قتادة للآية ٨٣

إبانة المصنف عن صفات الحلولية الشنيعة وأعمالهم القبيحة لينفر الناس عنهم ويحذروهم ٨٣

الحلولية جمعوا بين فسق الاعتقاد وفسق العمل ٨٤

مناقشة الشيخ في شبابه رجلاً صوفياً يقول: إن الله في كل مكان، ويستدل بآيات من القرآن، وانتصار الشيخ عليه ٨٤

أسئلة وأجوبة ٨٥

س ١: ما معنى قوله **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**: «من فاتته صلاة العصر فقد حبط عمله»؟ ٨٥

س ٢: ما معنى قوله **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**: «أول ما يحاسب عليه العبد يوم القيامة الصلاة، فإن صلحت صلح سائر عمله، وإن فسدت فسد سائر عمله»؟ ٨٥

س ٣: نريد زيادة توضيح في قاعدة: «ليس كل كمال في الإنسان هو كل كمال لله، وليس كل نقص في الإنسان هو نقص في حق الله **تَعَالَى**» ٨٦

س ٤: حول الوقف على قوله **تَعَالَى**: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ﴾ ثم استئناف القراءة ﴿وَفِي الْأَرْضِ ..﴾ لئلا يفهم العوام المعنى الفاسد؟ ٨٨

س ٥: ما حكم الصلاة وراء إمام لا يعتقد استواء الله **عَزَّجَلَّ** على عرشه، خاصة وهو دائماً يكرر الآيات المثبتة لاستواء الله **عَزَّجَلَّ** ؟ ٨٩

س ٦: حول حكم الصلاة إمام يكتب الحروز بلغة غير مفهومة وطلاسم، ويحضر المواسم التي يذبح فيها لغير الله إلى غير ذلك؟ ٨٩

باب (٥١): كتاب الإيمان والتصديق بأن الله عَزَّوَجَلَّ كلم موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ ٩١

من ادعى أنه مسلم ثم زعم أن الله عَزَّوَجَلَّ لم يكلم موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ فإنه يستتاب فإن تاب وإلا قتل؛ لرده القرآن والسنة وجميع علماء المسلمين ٩١

الاحتجاج بالقرآن على أن الله عَزَّوَجَلَّ كلم موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ ٩١

كفر من زعم أن الله عَزَّوَجَلَّ خلق كلامًا في الشجرة، إذ زعم أن مخلوقًا يدعي الربوبية ٩٢
من زعم أن مخلوقًا قال: إني إنا الله، فهو كافر يستتاب، ويقتل إن لم يتب، فإن لم يقتله الإمام ولم يستتبه هجر ولم يكلم ولم يسلم عليه ولم يصل خلفه ولم تقبل شهادته ولم يزوج ٩٢

التعليق ٩٢

الباب معقود لبيان أن الله عَزَّوَجَلَّ يتكلم الكلام الكوني والشرعي ومنه تكليمه لموسى عَلَيْهِ السَّلَامُ الذي جحدته الجهمية لإنكارهم أفعال الله الاختيارية بزعمهم أنها أعراض لا تقوم إلا بجسم ٩٢

لم يؤثر عن سلف الأمة وأئمتها القول بأن ما وصف الله به نفسه أو وصفه به رسوله يقتضي نقصًا ينافي كمال الله عَزَّوَجَلَّ، حتى جاء الجعد بن درهم الذي أخذ مقالة التعطيل عن اليهود ٩٣

ثبات أهل السنة على كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ وما كان عليه الصحابة الكرام، فأثبتوا لله عَزَّوَجَلَّ ما تضمنه الكتاب والسنة من صفات الكمال ٩٣

وصف الله عَزَّوَجَلَّ بعدم الكلام وصف له بالنقص وتشبيه له بالجهد والحيوان، تعالى الله عن ذلك ٩٣

الوصف بالأفعال الاختيارية وصف كمال، ومنها الوصف بالكلام ٩٤
جاء وصف الكلام عن الله عَزَّوَجَلَّ مشاقق للرسول ﷺ ومتبع غير سبيل المؤمنين ويستحق التكفير إن كان عالماً بالحجة ٩٤

شرح قوله تَعَالَى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ وبيان أن تركيبها لا يحتمل المجاز .. ٩٤
تذكير بالقاعدتين اللغويتين: «التوكيد يرفع احتمال المجاز»، «والتكرار يرفع احتمال المجاز»، وذكر الشيخ قصة جرت له مع مشايخ من اليمن، واحتجاه عليهم بما قرره ابن الوزير في «إيثار الحق على الخلق» ٩٥

التمثيل للقاعدتين بصفة الرحمة التي كررت في القرآن في أكثر من خمسمائة موضع .. ٩٥
التمثيل لصفة استواء الله عَزَّوَجَلَّ على العرش ٩٥
قوله تَعَالَى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ كاف في إثبات صفة الكلام والتكليم لله عَزَّوَجَلَّ ٩٦

سيد قطب لا يدري مصدر النداء ولا يدري كيف سمع موسى النداء ٩٧
الرد على سيد قطب، وذكر بعض موبقاته وتخليطاته، والنعي على هؤلاء المدافعين عنه ٩٧

أهل السنة والجماعة من لدن النبي ﷺ يؤمنون بما دل عليه القرآن والسنة من إثبات تكليم الله عَزَّوَجَلَّ لموسى عَلَيْهِ السَّلَامُ وأنه تَعَالَى يتكلم إذا شاء متى شاء كيف شاء ٩٨
لم يقدر الله حق قدره من زعم أن الله عَزَّوَجَلَّ لا يتكلم ولا يوصف بالكلام ٩٨

أفعال الله عَزَّوَجَلَّ هي أفعال كمال تليق به عَزَّوَجَلَّ، لا يجوز أن توصف بأنها أعراض كما تقوله
الجهمية ٩٨

صفات الله عَزَّوَجَلَّ تتبع ذاته، فما يقال في الذات يقال في الصفات، فكما أن ذات الله عَزَّوَجَلَّ
لا تشبه ذوات المخلوقين فصفاته لا تشبه صفات المخلوقين ٩٩

الواجب في صفات الله عَزَّوَجَلَّ لزوم المنهج الوسط وهو الإيمان بحقائقها من غير تعطيل
ولا تشبيه ٩٩

حكاية الترمذي مذهب السلف في إقرارهم بالصفات وإمرارها بلا كيف ولا تشبيه ١٠٠
تعطيل صفة الكلام عن الله تَعَالَى جحد لما امتن الله عَزَّوَجَلَّ به على موسى عَلَيْهِ السَّلَام من
اصطفائه إياه بالكلام والرسالة ١٠١

موسى عَلَيْهِ السَّلَام من أولي العزم من الرسل ويأتي في الرتبة الثالثة من حيث الفضل
والمنزلة ١٠٢

نفي تكليم الله لموسى عَلَيْهِ السَّلَام تعطيل لله من كماله، وتعطيل لموسى من المزية التي اختص
بها ١٠٢

الآيات من سورة طه صريحة في كون الله عَزَّوَجَلَّ هو الذي كلم موسى وناداه وأن الشجرة
لا يجوز أن تخاطب - هي ولا غيرها من المخلوقات - موسى عَلَيْهِ السَّلَام بخطاب
الربوبية ١٠٢

شرح آيات النمل وبيان أن تكليم الله عَزَّوَجَلَّ موسى عَلَيْهِ السَّلَام وهو على عرشه، وسماع
موسى كلامه منه بلا واسطة، وقول المعطلة بأن المتكلم هو غير الله كفر بالله عَزَّوَجَلَّ ١٠٣
شرح آيات القصص والتنبيه على أن الله عَزَّوَجَلَّ أكد بجملة مؤكدات أنه هو الذي نادى
موسى عَلَيْهِ السَّلَام، وتكريره تعالى ذلك في عدة مناسبات ١٠٤

شرح آيات النازعات، وامتنان الله عز وجل على موسى عليه السلام بأن كلمه وناداه ونجاه وأسمعه كلامه بلا واسطة ١٠٤

التنبيه على أن النصوص التي ساقها المصنف الواحد منها كاف وتقوم به الحجة، وأن مسألة الإيمان بتكليم الله موسى عليه السلام أصل كبير، إنكاره إنكار لجميع الرسالات وهو كفر مركب ١٠٤

بيان أن القول بأن الشجرة هي التي كلمت موسى عليه السلام تكذيب لله عز وجل وكفر به، وأنه يستحيل أن يكلم موسى عليه السلام بذلك الخطاب من هو أفضل من الشجرة ملك أو نبي أو غيرهما ١٠٥

بيان كفر من زعم أن كلام الله عز وجل مخلوق، وبيان أن الأمر الذي يحدثه الله عز وجل إما أن يكون مخلوقاً أو فعلاً من أفعاله الذي هو صفة له غير مخلوق ومنه كلامه ١٠٦

الأشاعرة يقولون: كلام الله صفة قائمة بذاته، ليس بحرف ولا صوت، ولا يتعلق بمشيئته، وهو شيء واحد لا يتجزأ ١٠٦

زعم بعض الأشاعرة أن الله عز وجل تكلم بالخطاب الذي نادى به موسى في الأزل ١٠٦

تكلم الله عز وجل بالكتب السماوية كان في أزمان مختلفة، تكلم بها بمشيئته كيف شاء ١٠٧

الأفعال القائمة بذات الله وإن كانت تتجدد وتحدث شيئاً بعد شيء فهي من صفات كماله ١٠٧

تعلق المعتزلة بقول الله تعالى: ﴿ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ تُخَذِّبُ ﴾، وبيان أن المحدث من أقوال الله تعالى وأفعاله القائمة بذاته هو صفة له تعالى ليس بمخلوق ١٠٧

الإرشاد إلى الفرق في مخاطبة الخصم الذي يراد هدايته وبيان الحق له ١٠٨

الاحتجاج على الجهمي بأنه لا يجوز لغير الله أن يقول: إني أنا الله ١٠٨

- من زعم أن الله عَزَّوَجَلَّ لم يكلم موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ فإنه كافر بعد إقامة الحجة عليه، وواجب على الإمام قتله لارتداده عن الإسلام ١٠٨
- من أنكر معلوماً من الدين بالضرورة أو خفياً وأقيمت عليه الحجة ولم يرجع فإنه كافر مرتد ١٠٨
- قتل خالد القسري الجعد بن درهم بإنكاره صفتين لله عَزَّوَجَلَّ: تكليمه لموسى واتخاذ إبراهيم خليلاً ١٠٩
- منكر تكليم الله عَزَّوَجَلَّ لموسى عَلَيْهِ السَّلَامُ يلزمه أن يقول إن الشجرة هي التي قالت: إنني أنا الله، فيلزمه الكفر أو الإقرار بأن الله عَزَّوَجَلَّ هو الذي كلم موسى ١١٠
- من قامت عليه الحجة ممن أنكر كلام الله لموسى عَلَيْهِ السَّلَامُ يعامل معاملة الكافرين . ١١٠
- ينبغي الاجتهاد في إيصال الخير إلى الناس وإقامة الحجة عليهم، فمن عاند وأصر على اعتقاد الكفر بعد تبين الحجة فإننا نحكم بكفره ١١٠
- التعليق على أثر تكفير عبد الرحمن بن مهدي لمن قال: إن الله لم يكلم موسى، والتفريق بين الحكم المطلق والحكم على المعين ١١١
- أسئلة وأجوبة ١١٢
- س ١: إن الله اصطفى إبراهيم بالخلعة، وموسى بالكلام، ومحمداً بالرؤية، هل ثبت أن الرسول رأى ربه يقظة ليلة المعراج أو غيرها ؟ ١١٢
- س ٢: ما حجة ما ذكره الآجري من أن الله كلم موسى بقوة عشرة آلاف لسان ؟ . ١١٢
- أثر أحمد بن حنبل وابن مهدي في من قال: إن الله لم يكلم موسى، قالوا: «كافر، يستتاب فإن تاب وإلا ضربت عنقه» ١١٤
- التعليق ١١٤

حكم الإمامين بالكفر على من ينكر تكليم الله لموسى ثابت عنهما، وذلك لتكذيبه بالنصوص الصريحة وتنقصه لرب العالمين بإنكاره صفة من صفات كماله ١١٤

رواية المصنف للسنن التي جاءت ببيان ما نزل به القرآن من ذكر تكليم الله تعالى موسى عليه السلام ١١٦

حديث عمر في ذكر تحاج آدم وموسى عليهما السلام ١١٦

حديث جندب في ذكر تحاج آدم وموسى عليهما السلام ١١٦

حديث أبي هريرة في ذكر تحاج آدم وموسى عليهما السلام ١١٧

التعليق ١١٨

تضمن الأحاديث لإثبات وصف موسى عليه السلام بأنه كليم الله وأن الله عز وجل كلمه ١١٨

عتاب موسى آدم عليهما السلام لم يكن على الذنب، وهلاك الجبرية الذين هم أضل من القدرية عند هذا الحديث، والتنبيه على أن القدر يحتج به في المصائب لا على المعائب ١١٨

أثر ابن عباس: «إن الله عز وجل اصطفى إبراهيم بالخلّة، واصطفى موسى عليه السلام بالكلام..» ١١٩

التعليق ١٢٠

التنبيه على أن نبينا محمداً صلّى الله عليه وسلّم يشارك إبراهيم عليه السلام في الوصف بالخلّة وموسى في الوصف بالتكليم، كما في الأحاديث الصحيحة ١٢٠

الثابت عن ابن عباس أن النبي صلّى الله عليه وسلّم رأى ربه بقلبه ١٢٠

حديث ابن مسعود: «يوم كلم الله عز وجل موسى عليه السلام كان عليه جبة صوف وكمة صوف..» ١٢١

حديث جابر بن عبد الله: «لما كلم الله موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ من الطور كلمه بغير الكلام الذي كلمه به...» ١٢١

أثر عبد الرحمن بن معاوية: «إنما كلم الله عَزَّوَجَلَّ موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ بقدر ما يطيق موسى...» ١٢٢

أثر محمد بن كعب القرظي: «قالت بنو إسرائيل لموسى عَلَيْهِ السَّلَامُ: ما شبّهت صوت ربك حين...» ١٢٢

أثر وهب بن منبه: «لما اشتد على موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ كربُه، قال له ربه عَزَّوَجَلَّ: ادن مني، فلم...» ١٢٢

حديث ابن عباس: «إن الله جل سُبْحَانَهُ ناجى موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ بمائة ألف وأربعين ألف كلمة...» ١٢٣

أثر حبيب بن أبي حبيب في تضحية خالد القسري بالجعد بن درهم ١٢٣ التعليق ١٢٤

ما ذكر من الآثار كلها ضعيفة وبعضها شديد الضعف، وفي الثابت غنية عن الضعيف ١٢٤

قصة خالد القسري في قتل الجعد تلقاها العلماء بالقبول، وصوبوا حكم خالد وفعله ١٢٤

باب (٥٢): الإيذان والتصديق بأن الله عَزَّوَجَلَّ ينزل إلى سماء الدنيا كل ليلة ١٢٥ وجوب الإيذان بأن الله عَزَّوَجَلَّ ينزل إلى سماء الدنيا بلا كيف، لصحة الأخبار عن رسول الله ﷺ ١٢٥

الذين رووا الأخبار في النزول هم الذين رووا الأحكام في الحلال والحرام وسائر الشرائع، وقبل عنهم العلماء كل ذلك، وضلوا من قبل بعضاً ورد بعضاً ١٢٥

التعليق ١٢٥

وجوب الإيمان بصفة نزول الله عز وجل إلى السماء الدنيا كل ليلة لتواتر الأحاديث النبوية بذلك ١٢٥

وجوب الإيمان بصفة مجيء الله يوم القيامة لدلالة الكتاب والسنة على ذلك ١٢٥

على العباد أن يؤمنوا بكل ما أخبر الله من صفاته وما أخبر عنه رسوله على أساس قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ ١٢٥

تعطيل الجهمية للأسماء والصفات، وتعطيل المعتزلة للصفات والأفعال، وتعطيل الأشاعرة والماتريدية صفات الأفعال بناء على أصلهم الفاسد أن هذه الصفات أعراض لا تليق بالله عز وجل ١٢٦

النجاة من الوقوع في التعطيل التحريف والتشبيه والتمثيل بتحقيق السير على منهج الصحابة والسلف الصالح وفهم نصوص الصفات على أساس ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ ١٢٦

رد السلف والأئمة على ضلالات المعطلة والمشبهة في مصنفات عدة ١٢٧

إفراد شيخ الإسلام ابن تيمية مسألة النزول بمصنف خاص ١٢٧

رواية المصنف أثر شريك القاضي: «إنما جاءنا بهذه الأحاديث من جاء بالسنن عن رسول الله..» ١٢٨

التعليق: المعطلة ملزمون بالتناقض إذ قبلوا عن الصحابة والتابعين الشرائع وردوا عنهم أخبار الصفات ١٢٨

رواية المصنف أثر الشافعي: «وليس في سنة رسول الله ﷺ إلا اتباعها بفرض الله...» ١٢٩

التعليق: مذهب الشافعي في الأسماء والصفات هو مذهب الصحابة اتباعاً للنصوص وترك التكلف ١٢٩

رواية المصنف أثر أحمد بن حنبل في تصحيح أحاديث النزول والرؤية والصورة ونحوها، وأثر إسحاق في تبديع من دفعها ١٣٠

التعليق: أهل السنة يؤمنون بصفة النزول وبالأمر المذكورة في الأثر ١٣٠

رواية المصنف أثر عمر بن عبد العزيز: سن رسول الله ﷺ وولاة الأمر بعده سنناً ١٣١

التعليق: قول عمر لا يثبت إسناداً، لكن الأئمة تناقلته لحسنه وجودته، ولا يبعد أن يكون قاله ١٣١

ذكر المصنف أسماء سبعة من رواة حديث النزول من الصحابة، ممن ثبتت رواياتهم بالأسانيد الصحاح ١٣٢

حديث أبي هريرة: «ينزل ربنا تبارك وتعالى إلى السماء الدنيا، حين يبقى ثلث الليل الآخر، فيقول:...» ١٣٢

حديث أبي هريرة وأبي سعيد معاً: «إن الله عز وجل يمهل حتى إذا كان شطر الليل نزل...» ١٣٣

التعليق ١٣٦

الأحاديث المذكورة منها ما هو صحيح ومنها هو حسن، وكلها تدل على إثبات صفة النزول لله عز وجل ١٣٦

هذا الكلام: (من يدعوني فأستجيب له..) لا يقوله إلا الله ربنا المعبود..... ١٣٦

أمر الله عباده أنبياء وغيرهم بدعائه واستغفاره وثنائه **تعالى** على الداعين والمستغفرين

..... ١٣٦

هذا القول: (من يدعوني، فأستجيب له..) لا يستطيع أن يقوله ملك مقرب ولا نبي

مرسل..... ١٣٧

إنكار الجهمية وأضرابهم لأحاديث النزول، وتحريف المؤولة لها فراراً من الإقرار بصفة

النزول..... ١٣٧

تفسير النزول بنزول الأمر أو الملك يوقع في محذورين عظيمين؛ الأول: إنكار صفة الله

عز وجل وما تقتضيه مع مخالفة سبيل المؤمنين، والآخر: تجويز الشرك بالله **عز وجل** ١٣٧

حديث رفاعة الجهنبي: «إذا مضى شطر الليل، أو قال: ثلثاه، ينزل الله **عز وجل** إلى السماء

الدنيا..» ١٣٨

حديث ابن مسعود: «إن الله **عز وجل** يفتح أبواب السماء ثلث الليل الباقي، ثم يهبط إلى

السماء..» ١٤٠

حديث جبير بن مطعم: «ينزل الله **عز وجل** إلى السماء الدنيا، فيقول: هل من سائل فأعطيه

سؤله..» ١٤١

حديث عبادة بن الصامت: «ينزل ربنا **عز وجل** كل ليلة إلى السماء الدنيا حيث يبقى ثلث

الليل..» ١٤١

أثر عبد الرحمن بن البيهقي: «ما من ليلة إلا ينزل ربكم **عز وجل** إلى السماء، فما من

سما..» ١٤٢

التعليق..... ١٤٣

- الأحاديث المذكورة صحيحة إلا القليل المنجبر وهي صريحة في الدلالة على نزول الرب
تَبَارَكَ وَتَعَالَى وفي بعضها ما يمنع تأويلها ١٤٣
- إثبات الإمام إسحاق بن راهويه لنزول الله عَزَّوَجَلَّ على الحقيقة بغير كيف، وإفحامه من
أنكر ذلك ١٤٣
- رواية المصنف أثر الزهري: «بلغنا عن رجال من أهل العلم أنهم كانوا يقولون: الاعتصام
بالسنن نجاة» ١٤٥
- أثر الوليد بن مسلم: سألت الأوزاعي والثوري ومالك بن أنس والليث بن سعد، عن
الأحاديث التي فيها الصفات؟ فكلهم قال: «أمرؤها كما جاءت بلا تفسير» ١٤٥
- التعليق: أثر الوليد بن مسلم عن الأئمة فيه عند المصنف راو ضعيف، لكنه ثابت من
طرق أخرى، وما حكاه عنهم هو منهجهم في الصفات ومنهج السلف أجمعين ... ١٤٥
- باب (٥٣):** الإيمان بأن الله عَزَّوَجَلَّ خلق آدم على صورته بلا كيف ١٤٦
- حديث أبي هريرة: «إذا ضرب أحدكم، فليجنب الوجه؛ فإن الله تَعَالَى خلق آدم على
صورته» ١٤٦
- حديث ابن عمر: «لا تقبحوا الوجه فغن ابن آدم خلق على صورة الرحمن عَزَّوَجَلَّ» ١٤٨
- التعليق ١٤٨
- روايات حديث أبي هريرة فيها الصحيح والحسن، وحديث ابن عمر صحيحها بعض
العلماء، وضعفه ابن خزيمة بتدليس الأعمش وحبيب بن أبي ثابت ١٤٨
- ذكر حديث آخر لأبي هريرة مروي في الصحيحين بلفظ: «خلق الله عَزَّوَجَلَّ آدم على صورته
طوله..» ١٤٩

حديث عائشة: «وما يؤمنني، وقلوب العباد بين إصبعين من أصابع الرحمن عَزَّوَجَلَّ، إن شاء...» ١٥٦

حديث النواس بن سمعان: «ما من قلب إلا وهو بين إصبعين من أصابع رب العالمين، إذا شاء أن...» ١٥٦

أثر بشر بن الحارث لما ذكر حديث: «قلب ابن آدم بين أصبعين من أصابع الله عَزَّوَجَلَّ»، قال: «هؤلاء الجهمية يتعاضمون هذا» ١٥٧

التعليق ١٥٧

الأحاديث التي ساقها المصنف لإثبات الأصابع لله عَزَّوَجَلَّ معظمها حسان يقوي بعضها بعضاً ١٥٧

دلالة الأحاديث على أن قلوب العباد بين أصبعين من أصابع الله عَزَّوَجَلَّ وخوف النبي ﷺ على نفسه وعلى أصحابه من تقلب القلب، وكثرة دعائه بالتثبيت ١٥٧

قاعدة أهل السنة في الإيمان بصفات الله تعالى عمومًا وفي الإيمان بأصابع الله عَزَّوَجَلَّ إجراؤها على ظواهرها من غير تحريف ولا تعطيل ولا تكييف ولا تمثيل ١٥٨

الأصبع التي توضع عليها السموات والأصبع التي توضع عليها الأرضون لا تشبه أصبع المخلوقين ١٥٨

الحث على الاهتمام بالقلوب ورعايتها والحفاظ عليها من التقلب والزيف والتحذير من الأمن من مكر الله والاعتذار ١٥٨

كان أصحاب النبي ﷺ العشرة المبشرون بالجنة من أشد الناس خوفًا على أنفسهم مع ما قدموه من الأعمال الجليلة ١٥٩

ينبغي للمؤمن أن يحذر من أسباب الزيف من الشهوات والشبهات ١٦٠

- يجب اعتقاد أن القلوب جميعها بين إصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء، يسلم به ولا يسأل عن كيفيته، على هذا دلت الأحاديث ويسندها القرآن ١٦٠
- التذكير بحديث ابن مسعود في كتابة السعادة والشقاوة وتغير حال العبد من عمل أهل السعادة إلى عمل أهل الشقاوة والعكس ١٦١
- أسئلة وأجوبة ١٦٢
- س ١: هل قول: «سبحان ربي العظيم» و«سبحان ربي الأعلى» هي الواجبة فقط، أم يجوز الإتيان بأدعية أخرى وعدم ذكر هذا الدعاء أحياناً؟ ١٦٢
- س ٢: هل القلوب التي في جوفنا هي التي بين إصبعين من أصابع الرحمن، أم أنه عمل القلوب؟ ١٦٢
- س ٣: هل يلزم ملازمة القلوب لأصابع الرحمن؟ ١٦٢
- س ٤: ما هو ضابط الدعاء بالرحمة لأهل البدع؟ ١٦٣
- س ٥: ما تفسير قوله تعالى: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّن قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ﴾؛ لأن بعض الأطباء يزعمون أن مواليد ولدوا ولهم قلبان، فهل المقصود القلب الحسي أو المعنوي؟ .. ١٦٤
- س ٦: يعرض علينا كثير من الأموات في الحرم، ولا نعرف الموحد منهم والرافضي والمشرک، وقد نهينا عن الدعاء للمشرکين؟ ١٦٥
- باب (٥٥):** الإيمان بأن الله عز وجل يمسك السموات على إصبع والأرضين على إصبع، والجبال والشجر على إصبع، والماء والثرى على إصبع، والخلائق كلها على إصبع. ١٦٦
- حديث ابن مسعود في قصة الرجل من اليهود الذي قال للنبي ﷺ: «إذا كان يوم القيامة جعل الله السموات على إصبع، والأرضين على إصبع..، وضحك النبي من

قوله تصديقاً له، وقراءته قوله **تَعَالَى**: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ، وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ

يَوْمَ الْقِيَمَةِ ... **الْآيَةُ** ١٦٦

التعليق ١٦٨

حديث ابن مسعود صحيح متفق عليه تلقاه العلماء بالقبول والتصديق لمعناه، وهو موافق

للقرآن، ومعناه موجود في الكتب السابقة التي بأيدي أهل الكتاب ١٦٨

الحديث دليل على عظيم قدرة الله **عَزَّجَلَّ**، فمن لم يؤمن به على حقيقته لم يقدر الله حق

قدره ١٦٩

باب (٥٦): ما روي أن الله **عَزَّجَلَّ** يقبض الأرض بيده ويطوي السموات بيمينه ... ١٧٠

حديث أبي هريرة: «يقبض الله **عَزَّجَلَّ** الأرض، ويطوي السموات بيمينه، ثم يقول: أنا

الملك...» ١٧٠

التعليق: الحديث متفق عليه، ومعناه مرتبط بأحاديث الباب السابق، وفيه دليل على قدرة

الله، وعلى إثبات اليمين لله **عَزَّجَلَّ** صفة له كما يليق به وكلتاها يمين ١٧١

باب (٥٧): الإيمان بأن الله **عَزَّجَلَّ** يأخذ الصدقات بيمينه فيريها للمؤمن ١٧٢

حديث أبي هريرة: «ما تصدق أحد بصدقة من طيب، ولا يقبل الله إلا الطيب، إلا أخذها

الرحمن **عَزَّجَلَّ** بيمينه، وإن كانت ثمرة، فتربو في كف الرحمن **عَزَّجَلَّ** حتى تكون أعظم من

الجبل، فيريها كما...» ١٧٢

التعليق ١٧٣

الحديث متفق عليه، ومقصود المصنف من هذا الباب وما سبق إثبات صفة اليمين لله

عَزَّجَلَّ حقيقة كما يليق به **عَزَّجَلَّ** من غير تشبيه ولا تكيف ولا تمثيل ١٧٣

يستفاد من الحديث الحث على الصدقة وتحري الكسب الحلال ١٧٤

- عظم أجر الصدقة ولو كانت حقيرة في أعين الناس ١٧٤
- قبول الصدقة وتربيتها وتنميتها إنما يحصل للمسلم المخلص، والكافر يثاب عليها في الدنيا فقط ١٧٥
- باب (٥٨):** الإيمان بأن الله عز وجل يدين، وكلتا يديه يمين ١٧٦
- حديث ابن عمر: «أول شيء خلقه الله عز وجل القلم، فأخذه بيمينه، وكلتا يديه يمين، قال: فكتب..» ١٧٦
- حديث ابن عمرو: «المقسطون عند الله عز وجل يوم القيامة على منابر من نور، عن يمين الرحمن..» ١٧٧
- أثر عبد الله بن سلام: «ثم خلق آدم عليه السلام، ثم مسح ظهره بيديه، فأخرج فيهما من هو خالق..» ١٧٧
- التعليق ١٧٧
- شرح حديث ابن عمر رضي الله عنهما ١٧٧
- إثبات اليدين لله عز وجل حقيقة تليقان به عز وجل، وأن كليهما يمين ١٧٧
- إثبات القدر السابق المتضمن لعلم الله عز وجل الشامل وكتابة مقادير الخلائق ١٧٨
- ذكر بعض الأقلام التي جاء ذكرها في الكتاب والسنة ١٧٨
- القلم الذي كتبت به المقادير في اللوح المحفوظ ١٧٨
- الأقلام التي بأيدي الملائكة الكرام الحفظة ١٧٩
- التشجيع على العصاة والمجرمين الذين لا يستحيون من الله عز وجل ولا من ملائكته الكرام، والأمر بمراقبة الله عز وجل والخوف واحترام الكرام الكتب وإكرامهم ١٧٩

القلم الذي بيد الملك الموكل بالرحم الذي يكتب السعادة والشقاوة والرزق والأجل ١٧٩

شرح حديث عبد الله عمرو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ١٨٠

إثبات يدين الله عَزَّوَجَلَّ تليقان به عَزَّوَجَلَّ ١٨٠

التنويه بفضل العدل والقسط، وأنه عام في كل القضايا لا يختص بالإمام أو الحاكم فقط ١٨٠

الإمام العادل من السبعة الذين يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله ١٨١

باب (٥٩): الإيمان بأن الله عَزَّوَجَلَّ خلق آدم عليه السلام بيده، وخط التوراة لموسى عَلَيْهِ السَّلَامُ بيده، وخلق جنة بيده، وقيل: العرش والقلم، وقال لسائر الخلق: كن، فكان، فسبحانه ١٨٢

حديث أبي هريرة: «خلق الله عَزَّوَجَلَّ آدم عَلَيْهِ السَّلَامُ بيده يوم الجمعة، ونفخ فيه من روحه...» ١٨٢

حكم المصنف على من أنكر أن الله عَزَّوَجَلَّ خلق آدم عَلَيْهِ السَّلَامُ بيده بإنكار القرآن ورد السنة ومخالفة الأمة ١٨٢

ذكر الأدلة من القرآن على أن الله عَزَّوَجَلَّ خلق آدم عَلَيْهِ السَّلَامُ بيده ١٨٣

حسد إبليس آدم عَلَيْهِ السَّلَامُ لما رآه من تكريم الله له بخلقه بيده، ولم يكن إبليس كذلك، كما أن موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ لما احتج على آدم عَلَيْهِ السَّلَامُ ذكره بتلك الكرامة التي اختصه الله عَزَّوَجَلَّ بها ١٨٣

حديث أبي هريرة: «احتج آدم وموسى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ، فقال له موسى: يا آدم خلقتك الله بيده...» ١٨٣

ذكر ما احتج به آدم على موسى عليهما السلام من أن الله عز وجل خط له التوراة بيده .. ١٨٥
 حديث أبي هريرة: «احتج آدم وموسى عليهما السلام، فقال موسى: يا آدم أنت أبونا أخرجتنا
 من الجنة، فقال آدم: يا موسى اصطفاك الله عز وجل بكلامه، وخط لك التوراة بيده، تلومني
 على أمر قدره الله..» ١٨٥

أثر ابن عباس في قوله تعالى: ﴿فَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتَيْنِ فَنَابَ عَلَيْهِ﴾، قال: «أي رب، ألم
 تخلقني بيدك؟ قال: بلى، قال: رب، ألم تنفخ في من روحك؟ قال: بلى، قال: أي رب، ألم
 تسبق رحمتك..» ١٨٦

أثر ابن عمر: «خلق الله عز وجل أربعة أشياء بيده: آدم عليه السلام، والعرش، والقلم،
 وجنات..» ١٨٧

أثر حكيم بن جابر: «أخبرت أن ربكم عز وجل لم يمس إلا ثلاثة أشياء: غرس الجنة بيده،
 وجعل..» ١٨٧

أثر محمد بن كعب: «إن الله جل ذكره لم يمس بيده شيئاً إلا ثلاثة: آدم عليه السلام، والتوراة،
 فإنه..» ١٨٧

التعليق ١٨٨

أهل السنة والجماعة يؤمنون بكل صفة كمال ثبتت لله عز وجل على الوجه اللائق به، ويكلون
 علم كيفياتها إلى الله عز وجل، وينزهون الله عز وجل عن مشابهة خلقه ١٨٨

الرد على المعطلة والمؤولة في نفهم صفة اليد عن الله عز وجل، وبيان أن اليد المراد بها النعمة
 لا تشنى في لغة العرب ١٨٩

العرب تفرق بدلالة السياق بين اليد الحقيقية واليد المراد بها النعمة، فلا يفهم عربي من
 قوله تعالى: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ أن اليدين النعمتين ١٩٠

- الرد على من ذهب إلى أن اليدين في الآية المراد بها القوة ١٩٠
- أولاً- العرب لا تطلق اليد بلفظ التثنية إلا على اليد الحقيقية ١٩٠
- ثانياً- لو كانت اليدان، المراد بهما القدرة؛ لم تكن لآدم مزية على سائر الخلق ١٩٠
- ثالثاً- ما وصف الله عزَّجَلَّ ورسوله يدي الله عزَّجَلَّ بالكف والأصابع وبالييمين والقبض والبسط، هذه الأمور تمنع حمل اليدين على القوة أو النعمة ١٩١
- الكلام على إسناد حديث أبي هريرة في أول الباب ١٩١
- القصد من النصوص في الباب إثبات أن الله عزَّجَلَّ يدين، وأن للأشياء التي خلقها تَعَالَى بيديه مزية تشریف على غيرها مما خلقها بكلمة كن ١٩١
- شرح قوله تَعَالَى: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ﴾ ١٩٢
- تكریم الله لآدم عَلَيْهِ السَّلَامُ بخلقه بيديه عزَّجَلَّ وتعليمه أسماء كل شيء، وتوبيخه إبليس إذ أبى أن يسجد كما سجد الملائكة طاعة لله وتكريماً لآدم ١٩٢
- سجود الملائكة لآدم كان بأمر الله فهو طاعة، وأما السجود بغير أمر الله فهو شرك (الحاشية) ١٩٢
- قوله: (ونفخ فيك من روحه) المراد بالروح عند العلماء كافة الروح المخلوقة، ليست صفة لله، لا كما يقوله الباطنية والزنادقة والروافض والنصارى أنها أزلية ١٩٢
- قول سيد قطب بأزلية الروح، ورد الشيخ عليه في كتابه «أضواء إسلامية» ١٩٣
- شرح قوله تَعَالَى: ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ، وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾ إلى قوله: ﴿مَعَ السَّاجِدِينَ﴾ ١٩٣
- سجود الملائكة هو طاعة وعبادة لله وليس عبادة لآدم ١٩٣
- استكبار إبليس على آدم واعتداده بعنصره الناري جهلاً منه ١٩٣

- الطين يفضل النار من أوجه كثيرة، ذكرها العلماء ١٩٣
- لو كان عنصر إبليس أفضل من عنصر آدم لم يكن له أن يعصي الله عز وجل بالسجود
لآدم ١٩٤
- إبليس هو أساس الإباء والاستكبار وهو قدوة كل مستكبر عن الحق ١٩٤
- فرعون يستعلي على موسى وقومه ويعتبرهم أراذل وسقطاً، وفي هذا العصر من يزدرى
أهل السنة ويسميههم سقطاً وأراذل ١٩٤
- الحق يجب قبوله ولا يجوز رده مهما كان مصدره، ومن الكبر رده ولو جاء به
يهودي ١٩٤
- الحض على قبول الحق من أي كان، وبيان أن الحق هو عند أهل السنة سهل ميسر،
بخلاف ما عند أهل البدع من الحق فإنه لا يصل إليه طالبه إلا بسلوك المخاطر والتعرض
للفتن ١٩٥
- من السفه والجنون أن يترك أخذ الحق من مصادره السليمة ويذهب للأخذ من المصادر
الباطلة الخطيرة ١٩٦
- ليس في قبول النبي ﷺ الحق الذي قاله الشيطان حجة لأصحاب الموازنة . ١٩٦
- شرح حديث الأعرج عن أبي هريرة في محاجة آدم وموسى عَلَيْهِمَا السَّلَام ١٩٧
- من الخطأ أن يفهم أن موسى عاتب آدم على ذنب تاب منه، وأن يفهم أن آدم احتج بالقدر
على معصيته ١٩٧
- عتاب موسى عَلَيْهِ السَّلَام واقع على المصيبة التي ترتبت على الذنب ١٩٧
- من الظلم القبيح أن يعير أحد من ذنب تاب منه ١٩٧

علو حجة آدم على حجة موسى **عَلَيْهِمَا السَّلَامُ** لما لأمه على الإخراج من الجنة، بأن احتج عليه بالقدر الذي وجدته مكتوباً عليه قبل أن يخلق بأربعين سنة ١٩٨

الاحتجاج بالقدر يكون على المصائب، ولا يجوز الاحتجاج به على المعائب والذنوب فإنه من جنس احتجاج المشركين ١٩٨

واجب المسلم عند المصيبة الإيمان بأنها من القدر والصبر عليها، وإن علا إلى مقام الرضا فذاك أفضل ١٩٩

التوكيد على أن عتاب موسى عليه السلام وقع على المصيبة، وأن احتجاج آدم **عَلَيْهِ السَّلَامُ** على تلك المصيبة بالقدر جائز، وأن من أصابته مصيبة جاز له أن يحتج بالقدر وهو مؤمن صابر ١٩٩

أسئلة وأجوبة ٢٠٠

س ١: كيف نجمع بين حديث الباب: «أن الله **عَزَّوَجَلَّ** خلق آدم وخط التوراة وخلق جنة عدن والعرش والقلم بيده» وبين أثر كعب: «إن الله لم يخلق بيده إلا ثلاثة أشياء؟» ٢٠٠

س ٢: ورد في الأحاديث الثلاثة الأخيرة والآثار لفظ المماسمة (لم يمس إلا...)، فهل يصح هذا، وكيف الفهم الصحيح إن ثبت؟ ٢٠٠

س ٣: ورد في بعض الأحاديث أن الله **تَعَالَى** أعطى موسى **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ** من يده **تَعَالَى** إلى يد موسى، هل يصح هذا الحديث؟ ٢٠١

س ٤: **قَالَ تَعَالَى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا﴾**، هل من أسماء الله أنه مقيت؟ ٢٠١

س ٥: ما الفرق بين «القاسطون»، و«المقسطين» كما في سورة الممتحنة؟ ٢٠٢

س ٦: ما هي الصفة التي تقبل بها توبة المبتدع، هل يفصح عما قاله، أو يقول: أنا تبت، فقط؟ ٢٠٢

باب (٦٠): الإيمان بأن الله عز وجل لا ينام ٢٠٣

احتجاج المصنف بصدر آية الكرسي، وقوله ﷺ: «إن الله عز وجل لا ينام..» ٢٠٣

حديث أبي موسى الأشعري: «إن الله عز وجل لا ينام، ولا ينبغي له أن ينام، ولكنه يخفض

القسط..» ٢٠٣

أثر عبد الله بن سلام: «إن موسى دنا من ربه عز وجل حتى سمع صريف الأقلام، فقال:

يا جبريل هل ينام ربك؟ قال جبريل: يا رب يسألك هل تنام؟ فقال: يا جبريل، أعطه

قارورتين فليمسكهما الليلة..» ٢٠٤

تحذير المصنف من الجهمية الذين لا يؤمنون بما ذكر من النصوص، والذين خالفوا أئمة

المسلمين ٢٠٥

التعليق ٢٠٥

حديث أبي موسى صحيح ويدل على تنزه الله عز وجل عن صفة النوم لأنها صفة نقص ٢٠٥

مذهب أهل السنة والجماعة إثبات ما ثبت في الكتاب والسنة من صفات الكمال لله عز وجل

ونفي صفات النقص التي نفاها عن نفسه ونفاها عنه رسوله ﷺ ٢٠٦

الصفات المنفية عن الله عز وجل ليست نفياً محضاً، وإنما تتضمن إثبات كمال ضدها . ٢٠٦

شرح قوله تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ ٢٠٦

القيوم هو الغني عن عبادته، القائم بحاجاتهم، والقائم بأمر الكون ٢٠٦

قوله: ﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ يتضمن كمال حياته وقيوميته، ويتضمن كمالاً لا دل عليه

ما قبله وما بعده في الآية ٢٠٦

آية الكرسي أعظم آية في القرآن ٢٠٧

شرح حديث أبي موسى: «إن الله لا ينام..» ٢٠٧

- النوم لا يليق بالله **عَزَّوَجَلَّ**؛ لأنه نقص مناف لكماله وكمال حياته وقيوميته ٢٠٧
- تفسير القسط بالعدل والميزان، وأن الأعمال هي التي ترفع العبد أو تخفضه ٢٠٧
- رقابة الله **عَزَّوَجَلَّ** على خلقه وإطلاعه عليهم، وعلمه بما يجري في الكون من خير وشر، مع سابق علمه بذلك في الأزل قبل أن لم تكن، وكتابته لذلك في اللوح المحفوظ ٢٠٧
- أعمال العباد تنسب إليهم وبها يجزون، إن خيرًا فلهم، وإن شرًا فعليهم ٢٠٨
- مع علم الله **تَعَالَى** بأعمال عباده كلف ملائكة يتعاقبون فيهم بالليل والنهار، ويكتبون كل ما يصدر منهم، ويرفعونه إلى الله **عَزَّوَجَلَّ** ٢٠٨
- في الحديث تحفيز للمؤمنين أن يسارعوا إلى الخيرات ويكفوا عن المحرمات والمكروهات، ويتنزهوا عن فضول المباحات تقربًا إلى الله **عَزَّوَجَلَّ** ٢٠٩
- قوله: (حجابه النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره) دليل على عظمة الله **عَزَّوَجَلَّ**، وأنه لا يعلم كمال الله وعظمته إلا هو **سُبْحَانَهُ** ٢٠٩
- سبحات وجهه هي نوره وضيؤه ٢١٠
- ركب الله **عَزَّوَجَلَّ** الخلق في هذه الدنيا على حال لا يتحملون رؤيته **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى**، أما في الآخرة فيهيئ المؤمنين على خلقه يستطيعون رؤيته ويتنعمون بها ٢١٠
- إخبار النبي **ﷺ** أمته بعظمة الله **تَعَالَى** ليثمر لهم ذلك العلم توحيده وتعظيمه وتنزيهه عن الشركاء والأنداد واتخاذ الصاحبة والأولاد كما يفتره المشركون الجاهلون ٢١٠
- أثر عبد الله بن سلام خبر إسرائيلي قد لا يثبت، يغني عنه القرآن والسنة الصحيحة ٢١١
- أسئلة وأجوبة ٢١٢

س ١: أشكل علي هذا الحديث: «حجابه النور» كيف يضيف الحجاب لنفسه، وهو مخلوق أي الحجاب؟ ٢١٢

س ٢: جاء في حديث النواس بن سمعان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في صحيح مسلم لفظ اليد مثناة، والمقصود بها القوة، فما وجه ذلك مع كلام شيخ الإسلام رَحِمَهُ اللَّهُ؟ ٢١٢

س ٣: كيف نتعبد الله عَزَّ وَجَلَّ بعلم الجرح والتعديل الذي هو من أشرف العلوم؟ ٢١٣

س ٤: كيف فهم السلف رَحِمَهُمُ اللَّهُ قوله تَعَالَى: ﴿عَلَى مَا قَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ﴾؟ ٢١٦

س ٥: رؤية الله هل هي خاصة يوم القيامة بالمؤمنين أم المؤمنين والمنافقين أم الجميع حتى الكفار، وما معنى قول الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَيَأْتِيهِمْ فِي غَيْرِ الصُّورَةِ الَّتِي رَأَوْهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ»؟ ٢١٦

س ٦: أنا طالب علم مبتدئ، وليس لي اطلاع على المنهج، وأريد أن أتعلّم منهاج أهل السنة والجماعة، ونرجو منكم بارك الله فيكم أن ترشدونا إلى الكتب التي ينبغي لنا أن نطلب منها العلم؟ ٢١٧

باب (٦١): التحذير من مذاهب أقوام يكذبون بشرائع مما يجب على المسلمين التصديق بها ٢١٩

أثر عمر: «أيها الناس إنه سيكون في هذه الأمة أقوام يكذبون بالرجم، ويكذبون بالدجال، ويكذبون...» ٢١٩

التعليق ٢٢٠

طرق أثر عمر مدارها على علي بن زيد بن جدعان وهو ضعيف ٢٢٠

كلام عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ على مسألة الرجم ثابت عنه من طرق أخرى، وما ذكر من التكذيب بالشرائع الأخرى يصدقه الواقع، فكثير من أهل البدع ينكرها ٢٢١

- تحذير المصنف العقلاء من الناس أولئك المكذبين بما ذكر عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ٢٢٢
- عزم المصنف على ذكر السنن الماثورة التي تبين أن الإيمان بالشرائع التي ذكرها عمر واجب ٢٢٢
- تسمية المصنف طائفة ممن رجمهم النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وممن رجمهم أبو بكر وعمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، على وجه الإجمال ٢٢٢
- إعلام المصنف المسلمين أن العلماء لا يختلفون أن على الشيب الزاني الرجم، وأن على البكر الزاني الجلد ٢٢٣
- التعليق ٢٢٣
- التذكير بضعف أثر عمر السابق ٢٢٣
- إنكار المعتزلة والخوارج وطوائف من أهل البدع الأمور التي ذكرها عمر، وإن كان لا يثبت مما ذكر إلا قوله في الرجم ٢٢٣
- ذكر الرواية الصحيحة عن عمر في تحذيره ممن يكذب بفريضة الرجم ٢٢٣
- الزاني المحصن حكمه الرجم ذكرًا كان أو أنثى، وتكذيب الخوارج به، وتعطيل هذا الحد ونظائره في هذه العصور المتأخرة في كثير من بلاد المسلمين إلا من رحم الله ٢٢٤
- الهوان الذي أصاب المسلمين سببه بعدهم عن كتاب ربهم وسنة نبيهم، وقبول الكثير منهم للنظم الكافرة الغريبة التي تحرص دول الكفر على التمكين لها في بلاد المسلمين بما عندها من أموال وسلطان وقوة ٢٢٤
- سير جماعة الإخوان المسلمين في فلك أمريكا، واستجابتهم لما تمليه عليهم، وتنفيذهم لمخططاتها ٢٢٤

- نصيحة بإدراك الأخطار المحدقة بالمسلمين عموماً وبالسلفيين خصوصاً وبالتأخي ونبذ أسباب الشقاق والتنبيه لمكر المتربصين بالسلفية من أهل البدع وغيرهم، والتذكير بحاجة الأمة إلى علماء يعلمون الدين الحق ٢٢٤
- تخوف عمر رضي الله عنه من تكذيب قوم بالرجم يأتون بعد، هو ثابت عنه، لكنه لم يثبت أنه قال: «سيكون» هكذا بالجزم، وإنما هذا من وهم بعض الرواة ٢٢٦
- ذكر آية الرجم التي نسخت تلاوة ولم ينسخ حكمها ٢٢٦
- حصول مضمون ما ذكر في الروايات على ضعفها عن عمر رضي الله عنه، من إنكار طوائف من أهل البدع لتلك الشرائع، وتحذير المصنف من هؤلاء المكذبين ٢٢٧
- تفصيل بعض ما أجمل المصنف من أخبار الذين رجمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: ماعز والغامدية والمرأة التي زنى بها العسيف واليهوديين ٢٢٧
- رجم الزاني المحصن ثابت في كتاب الله القرآن، وفي كتاب الله في التوراة ٢٢٩
- رجم أبو بكر ورجم عمر ورجم علي شراحة يوم الجمعة، وكان جلدها يوم الخميس، خلاف ما ذكر عند المصنف ٢٢٩
- لا خلاف بين فقهاء المسلمين أن الزاني الثيب إذا شهد عليه أو اعترف بالزنا أقيم عليه الحد كما في قصة ماعز والغامدية ٢٢٩
- حد الرجم لا بد فيه من شهادة أربعة شهداء أنهم رأوا الميل في المكحلة، وهذا لم يحصل في عهد النبي، وإنما رجم من رجم بالاعتراف، ويجب الحد كذلك بالحبل لمن ليس لها زوج ولا سيد ٢٣٠
- حد الزاني غير المحصن من امرأة أو رجل جلد مائة وتغريب عام ٢٣٠

ضلال أناس من العقلانيين بالتكذيب بخروج الدجال وفيهم من يعدّه الناس من العلماء الكبار، ومنهم من ينكر خروج الدابة، واختلاف الفرق في الأمور التي ذكرها المصنف ٢٣١

أسئلة وأجوبة ٢٣٢

س ١: ورد عن السلف كثيرًا ما يقولون: لو حلفت بين الركن والمقام، فهل ورد مزية للحلف في هذا المكان؟ ٢٣٢

س ٢: هل يجمع بين الجمعة والعصر؟ ٢٣٢

س ٣: ما هو الثابت الصحيح عن النبي ﷺ في العشر الأولى من ذي الحجة من تكبير وتهليل وصيام وغيرها، ما هي أوقاتها؟ ٢٣٢

س ٤: رجل طلق زوجته ثلاث طلاقات، ثم وقع بها، هل يحد حد الزاني المحصن أم يجلد؟ ٢٣٣

س ٥: يوم عرفة يوافق يوم السبت هذه السنة، هل يصوم غير الحاج أم لا للنهي عن ذلك؟ ٢٣٤

س ٦: يوم التروية سيكون يوم الجمعة، فهل يصلي الحاج الجمعة أم يصلي الظهر؟ ٢٣٤

س ٧: المرأة إذا أحرمت في ثياب، هل يحرم عليها خلعها حتى تتحلل، أم يجوز لها خلعها قبل ذلك؟ ٢٣٥

باب (٦٢): وجوب الإيمان بالشفاعة ٢٣٦

المنكرون للشفاعة يزعمون أن من دخل النار من المسلمين لا يخرج منها وهم المعتزلة المتبعون للمتشابه الزائغون عن طريق الحق وعن سبيل المؤمنين ٢٣٦

تحذير الله عز وجل وتحذير رسوله ﷺ من أهل الزيغ والكشف عن سوء نياتهم ٢٣٦

تحذير الله عز وجل من المتبعين للمتشابه في صدر سورة آل عمران ٢٣٦
حديث عائشة: «إذا رأيتم الذين يجادلون فيه، فهم الذين عنى الله عز وجل، فاحذروهم» ٢٣٦

التعليق ٢٣٨

حديث عائشة صحيح متفق عليه ٢٣٨

المحكم هو الذي يعمل به ٢٣٨

المتشابه هو المنسوخ والمقدم والمؤخر والأمثال والأقسام مما يؤمن به، ولا يعمل به ٢٣٨
النقل عن الحافظ ابن كثير في تفسير قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾ إلى ﴿وَأَبْغَاءَ تَأْوِيلَهُ﴾ ٢٣٨

طالب الحق الموفق يرى بيان الله عز وجل لسوء مقاصد المتبعين للمتشابه ٢٣٩

أثر عمر: «إن ناسًا يجادلونكم بشبه القرآن، فخذوهم بالسنن، فإن أصحاب السنن أعلم بكتاب الله» ٢٤٠

أثر مناظرة جابر بن عبد الله ليزيد الفقير وأصحابه في الشفاعة، رواية عبد الواحد بن سليم عن يزيد ٢٤٠

التعليق ٢٤١

الأثر ضعيف جدًا، وفي متنه غرابة ٢٤١

ذكر خبر المناظرة من صحيح مسلم وفيه ذكر المقام المحمود وإخراج الموحدين من النار ٢٤١

رواية المصنف خبر مناظرة يزيد الفقير لجابر بن عبد الله، من طريق مبارك بن فضالة عن
يزيد..... ٢٤٣

بيان المصنف أن المنكرين للشفاعة عمدوا إلى آيات نزلت في الكفار الذين حكم الله عَزَّوَجَلَّ
عليهم بالخلود في النار، فجعلها هؤلاء في المسلمين، ونبدوا النصوص المصرحة بالشفاعة
فيهم..... ٢٤٣

كل من رد سنن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وسنن أصحابه فهو من المشاقيق لرسول الله،
العاصين لله ولرسوله..... ٢٤٤

بيان النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لأمته جميع ما فرض عليهم من الأحكام، وإخباره إياهم بجميع
أمر الدنيا والآخرة مما ينبغي الإيمان به..... ٢٤٤

التعليق..... ٢٤٤

تغافل منكري الشفاعة عن نصوص من كتاب الله تثبت الشفاعة في أهل التوحيد ٢٤٤
النصوص القرآنية المثبتة للشفاعة بينها النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في أحاديث كثيرة..... ٢٤٥

ذكر المصنف تعيير أهل النار من الكفار للمسلمين المعذنين معهم بأن إسلامهم لم يغن
عنهم شيئاً..... ٢٤٦

التعليق..... ٢٤٦

ذكر الحديث المصرح بذكر تعيير الكفار للمسلمين، وإعتناء الله عَزَّوَجَلَّ للموحدين
برحمته..... ٢٤٦

ذكر المصنف تفضل الله عَزَّوَجَلَّ على الموحدين بإخراجهم من النار بالشفاعة، وتمني
المشركين عندئذ أن لو كانوا مسلمين..... ٢٤٦

ذكر المصنف آيات من كتاب الله تَعَالَى تدل على أن الكفار محرومون من الشفاعة. ٢٤٧

تعقيب على المصنف في الحاشية ٢٤٧

ذكر المصنف قوله **تَعَالَى**: ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ وأن معناها تمنني الكفار الخروج من النار بعد ما رأوا المسلمين الذين كانوا معذيين معهم قد خرجوا من النار بشفاعته الشافعين ٢٤٨

التعليق ٢٤٨

الآيات التي ساقها المصنف تدل على ندم الكفار وهم في النار والإقرار بالإيمان بعدما ذاقوا العذاب الأليم، وتمنيهم الشفاعة التي حرموا أنفسهم منها بكفرهم وشركهم

٢٤٨

ذكر المصنف ما قيل في تفسير قوله **تَعَالَى**: ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ ٢٤٩ أثر إبراهيم: «حدثت أن المشركين قالوا لمن دخل النار: ما أغنى عنكم ما كنتم تعبدون؟ فيغضب الله **عَزَّجَلَّ** لهم، فيقول للملائكة والنبين: اشفعوا، فيشفعون، فيخرجون من النار، حتى إن إبليس..» ٢٤٩

أثر ابن عباس: «لا تزال الرحمة والشفاعة حتى يقال: ليدخلن الجنة كل مسلم، قال: فعند ذلك يود..» ٢٤٩

التعليق ٢٥٠

ذكر أقوال أخرى في تفسير الآية ٢٥٠

أن تمنني الكفار الإسلام عند العرض على النار ٢٥٠

أن تمنني الكفار الإسلام عند الاحتضار ٢٥٠

المصنف يصرح ببطلان حجة منكر الشفاعة، ويروي عن أنس بن مالك **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ** أن من

كذب بالشفاعة فليس له فيها نصيب ٢٥١

- التعليق: إسناده قول أنس صحيح ٢٥١
- باب (٦٣):** ما روي أن الشفاعة إنما هي لأهل الكبائر ٢٥٢
- حديث جابر بن عبد الله: «شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي» ٢٥٢
- حديث كعب بن عجرة: «الشفاعة لأهل الكبائر من أمتي» ٢٥٣
- حديث أنس بن مالك: «شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي» ٢٥٣
- أثر حذيفة: «إن الله عز وجل يغني المؤمنين عن شفاعة محمد، ولكن الشفاعة للمذنبين من...» ٢٥٤
- التعليق ٢٥٥
- ذكر أنواع الشفاعة ٢٥٥
- الشفاعة العظمى في أهل الموقف، وهي المقام المحمود ٢٥٥
- شفاعة النبي ﷺ لأهل الجنة في دخول الجنة ٢٥٥
- الشفاعة في قوم استحقوا دخول النار أن لا يدخلوها ٢٥٥
- شفاعة النبي ﷺ في إخراج مذنب من أهل التوحيد من النار ٢٥٦
- إخراج الله عز وجل من قال: لا إله إلا الله، من النار، برحمته، بعد الشفاعات كلها... ٢٥٦
- التعليق على الحديث الأول حديث جابر في الشفاعة ٢٥٦
- الحديث فيه ضعف ٢٥٦
- الشفاعة للمؤمنين عمومًا والمذنبون أشد احتياجًا إليها، ولا تحل للكافرين ٢٥٦
- هذه العبارة: (من لم يكن من أهل الكبائر فماله وللشفاعة) لا تصح عن جابر، وهي من أوهام محمد بن ثابت البناني، لتصريح الأحاديث الصحيحة بأن الشفاعة لعموم المؤمنين ٢٥٧

أهل الكبائر أشد حاجة إلى الشفاعة ٢٥٧

الحديث يصح بمجموع طرقه، لكن لا يصح ما نسب إلى جابر وحذيفة من استغناء

المؤمنين غير أصحاب الذنوب عن الشفاعة ٢٥٧

الرواة الضعفاء قد يأتون بأمور منكورة تخالف الثابت من الكتاب والسنة، كما هو الحال في

أثر حذيفة ٢٥٨

باب (٦٤): ما روي أن الشفاعة لمن لم يشرك بالله **تَعَالَى** ٢٥٩

حديث أبي هريرة: «لكل نبي دعوة مستجابة، فتعجل كل نبي دعوته، وإني اختبأت

دعوتي شفاعة..» ٢٥٩

حديث أبي هريرة: «لقد ظننت يا أبا هريرة أن لا يسألني عن هذا الحديث أحد أول منك،

لما رأيت من حرصك، أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال: لا إله إلا الله خالصاً

من نفسه» ٢٦٠

شرح حديث: «إن لكل نبي دعوة مستجابة..» ٢٦٠

كثيراً ما يستجيب الله **عَزَّوَجَلَّ** لأتبيائه، والدعوة المستجابة في الحديث هي دعوة مضمونة

الإجابة ٢٦٠

أدعية الأنبياء منها ما يقبله الله **عَزَّوَجَلَّ** ومنها ما لا يقبله، كما لم يجب الله **تَعَالَى** النبي

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لما دعا على المشركين: اللهم عليك بفلان، اللهم عليك بفلان ٢٦٠

كثير من الدعوات أجاب الله **عَزَّوَجَلَّ** فيها نبيه محمداً **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** وغيره من الأنبياء، وليس

منها تلك الدعوة المضمونة ٢٦١

من الدعوات التي تعجلها الأنبياء دعوة نوح على قومه، ودعوة موسى على فرعون

وقومه ٢٦١

من رحمة النبي ﷺ بأمته ورأفته بهم تخيئه دعوته المضمونة الإجابة شفاعة لأمته ٢٦٢

ذكر النبي ﷺ استحقاق من لم يشرك بالله شيئاً وأن من قال: لا إله إلا الله، ذكره استحقاقهم الشفاعة لبيان فضل التوحيد لأمته، لا تجريئاً لهم على الذنوب ٢٦٣

صاحب البطاقة المذكور في الحديث كان مخلصاً في قوله لا إله إلا الله ٢٦٣ وجوب الإتيان بالأعمال أفعال القلوب والجوارح، وبيان أن من لم يأت بأعمال القلوب ليس بمؤمن ٢٦٤

لا إله إلا الله لا تنفع قائلها إذا انتقص شرطاً من شروطها الثمانية ٢٦٤ من فضائل لا إله إلا الله ٢٦٤

أسئلة وأجوبة ٢٦٦ س ١: قلت: إن حديث البطاقة خاص بمن يقولها مخلصاً من قلبه، ما فائدة تخصيصه بهذا مع أن لا إله إلا الله يشترط فيها الإخلاص على جميع المؤمنين ؟ ٢٦٦

س ٢: ما الصحيح في صفة العين والجمع بين النصوص والقول بأن الله عيني ؟ .. ٢٦٦ س ٣: في قول الرسول ﷺ: «لقد ظننت يا أبا هريرة أن لا يسألني عن هذا الحديث أحد أول منك» أليس هذا من مناقب أبي هريرة .. ؟ ٢٦٧

س ٤: هل الذات من صفات الله ؟ ٢٦٨ س ٩: ما هو الثابت بعد الأذان أهو قول الصلاة الإبراهيمية أولاً ثم يقول: اللهم رب هذه الدعوة التامة، أم العكس ؟ ٢٦٩

س ١٠: هل يجب على الخطيب الجلوس بين الخطبتين يوم الجمعة ؟ ٢٦٩

س ١١: حول حكم الصلاة خلف إمام صوفي خرافي يذكر الله بضمير الغائب: «هو، هو»، ويقول إن الصوفية هي الإسلام؟ ٢٧٠

باب (٦٥): ذكر قول النبي ﷺ: «لكل نبي دعوة يدعو بها، وخبأت دعوتي شفاعاً لأمتي» ٢٧١

حديث أبي هريرة: «لكل نبي دعوة يدعو بها، فأنا أريد إن شاء الله أن أختبئ دعوتي شفاعاً..» ٢٧١

حديث أنس: «إن لكل نبي دعوة قد دعا بها في أمته، وإني خبأت دعوتي شفاعاً لأمتي» ٢٧٢

التعليق ٢٧٢

حديثاً أبي هريرة وأنس صحيحان ٢٧٢

تأخير النبي دعوته إلى يوم القيامة من رأفته ورحمته التي أثنى الله عز وجلّ بهما عليه .. ٢٧٢

بكاء النبي ﷺ رأفة بأمته ووعد الله عز وجلّ إياه أنه سيرضيه في أمته ولا يسوءه

..... ٢٧٣

باب (٦٦): ذكر قول النبي ﷺ: «إن الله عز وجلّ خيرني بين أن يدخل نصف أمتي

الجنة أو الشفاعة، فاخترت الشفاعة» ٢٧٤

حديث عوف بن مالك الأشجعي: «أتاني الليلة آت من ربي عز وجلّ فخيرني بين الشفاعة

وبين أن يدخل نصف أمتي الجنة، فاخترت الشفاعة..» ٢٧٤

التعليق ٢٧٥

الحديث ثابت صحيح، وفيه دليل على رحمة الله الواسعة، وعلى إكرامه لنبيه، وعلى حرص

النبي ﷺ على دخول أمته الجنة ٢٧٥

- الحديث دليل على أن الشفاعة عامة في كل من لم يشرك بالله شيئاً ٢٧٥
- حديث أبي هريرة: « سألت الله عز وجل الشفاعة لأمتي، فقال: لك سبعون ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب » قال: قلت: « رب زدني »، قال: « فحُثَّيْن يديه وعن يمينه وعن شماله... » ٢٧٦
- التعليق ٢٧٦
- الحديث ضعيف جداً، لكن معناه ثابت في حديث آخر، وله شاهد ٢٧٦
- حديث أنس: « إذا كان يوم القيامة أوتيت الشفاعة، فأشفع لمن كان في قلبه مثقال حبة من إيمان... » ٢٧٨
- التعليق ٢٧٨
- التنبيه على لين في بعض الرواة في سند المصنف، وذكر لفظ الحديث من صحيح البخاري ٢٧٨
- ذكر رواية أخرى في الصحيحين عن أنس بن مالك، فيها ذكر أربع شفاعات للنبي ﷺ في كل مرة يخرج طائفة من العصاة من النار، وفي الأخيرة يخرج الله من النار من قال لا إله إلا الله ٢٧٨
- ذكر ما يستفاد من الحديث ٢٧٨
- أثر ابن عباس أنه أدخل يده في التراب ثم رفعها، ثم نفخ، ثم قال: « كل واحد من هؤلاء مثقال ذرة » ٢٧٩
- التعليق ٢٧٩
- الكلام على سند الأثر، وتعقب الحافظ ابن حجر في قوله في ليث بن أبي سليم: ترك، بأنه ليس كذلك ٢٧٩

- مراد المصنف من إيراده الأثر تفسير الذرة المذكورة في أحاديث الشفاعة ٢٧٩
- باب (٦٧):** الإيمان بأن قومًا يخرجون من النار، فيدخلون الجنة بشفاعة النبي ﷺ ٢٨٠
- وبشفاعة المؤمنين ٢٨٠
- حديث جابر بن عبد الله: «إن الله عز وجل يخرج من النار قومًا بالشفاعة» ٢٨٠
- التعليق: حديث جابر صحيح، وأصله في الصحيحين ٢٨٠
- حديث عمران بن حصين: «يخرج الله من النار قومًا بشفاعة محمد ﷺ، فيدخلهم..» ٢٨١
- التعليق: الحديث في صحيح البخاري ٢٨١
- حديث أبي سعيد الخدري: «أما أهل النار الذين هم أهل النار، فإنهم لا يموتون فيها، وأما ناس من الناس، فإن النار تأخذهم على قدر ذنوبهم فيحترقون فيها، فيصرون فحمًا، ثم يأذن الله عز وجل في..» ٢٨٢
- التعليق: التنبيه على سقط وتصحيف في سند المصنف، والحديث في صحيح مسلم وغيره ٢٨٢
- حديث أبي سعيد: «إذا دخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار، قال الله برحمته: انظروا من كان..» ٢٨٣
- التعليق: الحديث صحيح، وهو في الصحيحين ٢٨٣
- حديث أنس: «إذا كان يوم القيامة أوتيت الشفاعة، فأشفع لمن كان في قلبه مثقال حبة خردل من..» ٢٨٤
- التعليق: التنبيه على لين في سند المصنف، لكن الحديث في صحيح البخاري بنحوه ٢٨٤

حديث أنس: يخرج من النار قوم بعدما يصيبهم منها سفح فيدخلون الجنة، يسميهم أهل الجنة...» ٢٨٥

التعليق: الحديث في صحيح البخاري ٢٨٥

حديث حذيفة: ليخرجن قوم من النار قد محشتهم النار، فيدخلون الجنة بشفاعته الشافعين، يسمون...» ٢٨٦

التعليق: الحديث فيه ضعف يسير ٢٨٦

حديث ابن عمر: «لقد بلغت الشفاعة يوم القيامة، حتى إن الله عز وجل يقول للملائكة: أخرجوا...» ٢٨٧

التعليق: الحديث ضعيف الإسناد جدًا ٢٨٧

حديث أبي سعيد الخدري: «ما مجادلة أحدكم يكون له الحق على صاحبه أشد من مجادلة المؤمنين...» ٢٨٨

التعليق: إسناد الحديث ضعيف، والمتن صحيح مخرج في الصحيحين ٢٨٨

أثر سعيد بن جبير في قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ رَئِينَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾، قال: لما أمر بإخراج من دخل النار...» ٢٨٩

التعليق: إسناد الأثر صحيح ٢٨٩

ذكر المصنف أنه قد روي من غير وجه أن النبي صلى الله عليه وسلم يشفع في جميع ذرية آدم من الموحددين، ثم يشفع الأنبياء، ثم الملائكة، ثم المؤمنون، ثم تعوده عن يكذب بهذا. ٢٩٠

حديث أنس بن مالك: «والذي نفسي بيده، إني لسيد الناس يوم القيامة ولا فخر، وإن بيدي لواء...» ٢٩١

التعليق ٢٩٢

- ٢٩٢ التنبيه على غرابة في الحديث، وبيان سبب ذلك
- ٢٩٣ ذكر الرواية الصحيحة من صحيح البخاري
- ٢٩٥ حديث أنس: «يأتي المؤمنون آدم يوم القيامة..»
- ٢٩٥ التعليق
- ٢٩٥ الكلام على إسناد الحديث
- ٢٩٥ بيان أن مراد المصنف إثبات شفاعة الأنبياء والملائكة والمؤمنين في عصاة الموحدين
- إنكار الخوارج والمعتزلة الشفاعة في عصاة الموحدين، وقابلهم غلاة المرجئة فنفوا أن يدخل النار أحد من الموحدين، وتوسط أهل السنة، فقالوا: لا بد أن يدخل النار طائفة من الموحدين ثم يخرجون منها ٢٩٥
- باب (٦٨):** ذكر شفاعة العلماء والشهداء يوم القيامة ٢٩٧
- حديث المقدم بن معد يكرب: «للشهيد عند الله **عَرْجَلٌ** تسع خصال: يغفر له في أول دفقة من دمه..» ٢٩٧
- التعليق: الكلام على إسناد الحديث ٢٩٧
- حديث عبادة بن الصامت: «للشهيد عند الله **عَرْجَلٌ** تسع خصال..» ٢٩٨
- التعليق ٢٩٨
- حديث عبادة حسن، ويقوي ما قبله، وهو مخرج في الصحيحة ٢٩٨
- ذكر من أخرج حديث المقدم من أصحاب الكتب السبعة ٢٩٨
- حديث أبي الدرداء: «يشفع الشهيد في سبعين من أقاربه» ٢٩٩
- التعليق: حديث أبي الدرداء ضعيف إسناداً، وهو حسن بما قبله ٢٩٩
- حديث عثمان بن عفان: «يشفع يوم القيامة ثلاثة: الأنبياء، ثم العلماء، ثم الشهداء» ٣٠٠

- التعليق: الحديث ضعيف جدًا ٣٠٠
- حديث علي بن أبي طالب: «من قرأ القرآن واستظهره وحفظه أدخله الله الجنة، وشفعه في عشرة...» ٣٠١
- التعليق: الحديث ضعيف جدًا ٣٠١
- حديث أبي أمامة الباهلي: «يدخل الجنة بشفاعة رجل من أمتي مثل أحد الحيين ربعة ومضر» ٣٠٢
- التعليق: بيان أن الحديث حسن أو صحيح ٣٠٢
- حديث الحسن البصري: «يشفع عثمان رضي الله عنه يوم القيامة لمثل ربعة ومضر» ... ٣٠٣
- التعليق: الحديث ضعيف مرسل ٣٠٣
- رواية المصنف بعض ما جاء في شفاعاة أهل كل بيت نبي ٣٠٤
- أثر كعب الأحبار: «ليس من أهل بيت نبي إلا وكانت له شفاعاة» ٣٠٤
- التعليق: الأثر ضعيف ٣٠٤
- رجاء المصنف لمن آمن بالشفاعة على ما ذكر وكان محبًا للنبي صلی الله علیه وسلم ولأهل بيته وأزواجه وذريته وأصحابه أن تناله الشفاعاة، وأما من كذب بها فليس له فيها نصيب ٣٠٥
- التعليق ٣٠٥
- أهل السنة يؤمنون بشفاعة النبي صلی الله علیه وسلم وبشفاعة غيره ممن ثبت أنهم يشفعون، وكابر أهل البدع النصوص الشرعية وتجروؤوا على ردها ٣٠٥
- ذكر أنواع الشفاعات من كلام ابن القيم ٣٠٥
- الشفاعة العامة في أهل الموقف ٣٠٥

- الشفاعة في فتح الجنة ٣٠٥
- الشفاعة في دخول من لا حساب عليهم الجنة ٣٠٥
- الشفاعة في إخراج قوم من أهل التوحيد من النار ٣٠٦
- الشفاعة في تخفيف العذاب عن بعض أهل النار ٣٠٦
- نوعان من الشفاعة يذكرهما كثير من الناس ٣٠٦
- ذكر الشفاعة في قوم استوجبوا النار فيشفع فيهم أن لا يدخلوها، مع التنبيه أنه لم يظفر فيها بنص ٣٠٦
- ذكر شفاعته عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ في رفع درجات قوم في الجنة، والاستدلال لها ٣٠٦
- الشفاعة إنما تنال بتحقيق التوحيد، وأحرى الناس بها أكملهم توحيدًا، وبعد المشركين عن نيلها ٣٠٦
- باب (٦٩): الإيثار بالحوض الذي أعطي النبي ﷺ** ٣٠٧
- حديث ثوبان: «أنا عند حوضي يوم القيامة..» ٣٠٧
- حديث ثوبان في ذكر الواردين على الحوض: «فقراء المهاجرين، الشعثة رؤوسهم، الدنسة ثيابهم..» ٣٠٨
- حديث عبد الله بن عمرو: «موعدكم حوضي، عرضه مثل طوليه، وهو أبعد ما بين أيلة إلى مكة..» ٣٠٨
- حديث أنس: «إن لي حوضًا وأنا فرطكم عليه» ٣٠٩
- حديث أنس: «والذي نفسي بيده ليردن الحوض علي رجال حتى إذا عرفتهم ورفعوا إلي اختلجوا..» ٣٠٩

حديث أنس: «ما بين ناحيتي حوضي كما بين صنعاء إلى المدينة، وكما بين المدينة وعمان»

٣١٠

حديث أبي ذر في الحوض: «والذي نفس محمد بيده، لأنيته من عدد نجوم السماء وكواكبها

في..» ٣١٠

حديث سهل بن سعد: «أنا فرطكم على الحوض، من ورد شرب، ومن شرب لم يظماً

أبداً» ٣١١

حديث عبد الله بن مسعود: «أنا فرطكم على الحوض، فلا نازعن رجلاً منكم، ولا غلبن

عليهم، فيقال..» ٣١١

حديث أبي هريرة في ذكر الغرة والتحجيل، وذكر الحوض: «أرأيت لو كان لرجل خيل

غر محجلة..» ٣١١

حديث أم سلمة: «إني فرط لكم على الحوض، فإياي لا يأتي أحدكم فيذب عنه كما يذب

عنه البعير..» ٣١٢

حديث جابر بن عبد الله: «أنا فرطكم بين أيديكم، فإن لم تجدوني فأنا على الحوض،

وحوضي قدر..» ٣١٣

أثر أنس بن مالك: «والله ما شعرت أني أعيش حتى أرى أمثالكم تشكون في الحوض،

لقد تركت..» ٣١٤

تعليق المصنف على كلام أنس رضي الله عنه، وتعوذه ممن لا يؤمن بالحوض ويكذب بالحوض،

واكتفاؤه بها ذكر من الأحاديث للتصديق به ٣١٤

التعليق ٣١٤

الأحاديث المذكورة هنا في الحوض فيها الصحيح والحسن، وفي الصحيحين جملة وافرة. ٣١٤

الإيمان بالحوض من صميم عقيدة أهل السنة والجماعة، كسائر العقائد التي دان بها الصحابة والتابعون ومن تبعهم بإحسان. ٣١٤

الخوارج والمعتزلة إلى كونهم معطلة في الصفات فهم ينكرون الرؤية والشفاعة والحوض. ٣١٥

أحاديث الحوض متواترة، عدد بعضهم روايتها من الصحابة فبلغ خمسين، وبلغ بعضهم إلى ثمانين، وفي الصحيحين جملة كثيرة. ٣١٥

المؤمنون الصادقون هم الذين يردون الحوض، ويذاد عنه المرتدون وغلاة أهل البدع. ٣١٥

الرد على الرافضة في زعمهم أن المذادين عن الحوض هم الصحابة إلا نفرًا يسيرًا، بحجة أنهم غضبوا عليًا الإمامة. ٣١٦

الذين يذادون عن الحوض هم المرتدون قطعًا الذين قاتلهم أصحاب النبي ﷺ. ٣١٦

التوفيق والجمع بين الروايات في سعة الحوض. ٣١٧

قيل: إن الاختلاف بحسب حال المخاطبين، لكنه غير سليم. ٣١٧

قيل: الاختلاف في المسافة يرجع إلى اختلاف آلة السير. ٣١٧

قيل: الاختلاف يرجع إلى تحديث النبي ﷺ بالأقل ثم أعلمه الله عز وجل بالزيادة في الحوض فحدث بالأطول مسافة. ٣١٧

ترجيح القول الثاني من بين الأقوال الأخرى. ٣١٨

- نقل الحافظ ابن حجر عن الحافظ الضياء المقدسي أن رواية تحديد طول الحوض بثلاثة أيام غلط، سببه اختصار من بعض الرواة..... ٣١٨
- الحاصل أنه يغلب الكثير من الروايات على القليل، أو يقال إن النبي ﷺ أخبر بالقليل، ثم وسع الله عز وجل على نبيه وأمه ٣١٩
- العلامة التي يعرف بها النبي ﷺ أمته من الأمم هي الغرة والتحجيل من الوضوء..... ٣١٩
- صفة الحوض المستفادة من مجموع الأحاديث ٣٢٠
- ذكر شيء من نعيم المقربين في الجنة ٣٢٠
- ذكر شيء من نعيم أصحاب اليمين في الجنة..... ٣٢١
- ذكر شيء من عذاب أهل الشمال في النار..... ٣٢١
- التأمل في الفرق بين حال أهل النار وحال أهل الجنة والحرص على الطاعات والمنافسة في الخيرات..... ٣٢١
- بيان أن فضل المقربين على أصحاب اليمين بسبب تفاوتهم في الطاعات وتباعدهم عن السيئات ٣٢٢
- الحث على الاجتهاد في طاعة الله ورسوله والترغيب في نيل أعلى الدرجات في الجنة..... ٣٢٢
- أسئلة وأجوبة..... ٣٢٤
- س ١: في حديث: «والذي نفسي بيده ليردن علي الحوض رجال حتى إذا عرفتهم ورفعوا إلي اختلجوا دوني» هؤلاء ما يعرفهم من آثار الوضوء؟ ٣٢٤

س ٢: هل رؤية النبي ﷺ للحوض وصفاته في معراجه يثبت به وجود الحوض الآن؟ ٣٢٦

س ٣: من أول من يشرب من الحوض؟ ٣٢٦

س ٤: ما صحة حديث بأن أهل اليمن يزدهون على الحوض يوم القيامة؟ ٣٢٦

س ٥: لماذا تميزت هذه الأمة عن سائر الأمم بآثار الوضوء، مع العلم أن الأمم قبلها قد شرع فيها الوضوء؟ ٣٢٧

س ٦: هل أهل الكباثر يذاذون عن الحوض مثل أهل البدع؟ ٣٢٧

س ٧: كيف الجمع بين حديث يدخل من كل ألف تسعمائة وتسع وتسعون إلى النار، وحديث يدخل الجنة نصف أمتي؟ ٣٢٧

س ٨: هل ورد أثر فيمن يسقي الناس عند الحوض؟ ٣٢٨

س ٩: ماذا تقول في حضور دروس الشيخ عبد الله البخاري في المدينة، أفيدونا مأجورين؟ ٣٢٩

س ١٠: هل من يشرب من الحوض لا يدخل النار؟ ٣٢٩

باب (٧٠): التصديق والإيمان بعذاب القبر ٣٣٠

أثر البراء بن عازب في قول الله عز وجل: ﴿يُخَيِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾، قال: «نزلت في عذاب القبر» ٣٣٠

حديث أبي هريرة في تفسير الضنك، قال: «عذاب الكافر في قبره، والذي نفسي بيده، إنه ليسلط...» ٣٣٠

حديث أبي سعيد الخدري: «يسلط على الكافر في قبره تسعة وتسعون تيناً تنهشه وتلدغه، حتى...» ٣٣١

- حديث عائشة في قصة اليهودية: «عذاب القبر حق» ٣٣١
- حديث عائشة: «إني رأيتم تفتنون في قبوركم مثل فتنة الدجال..» ٣٣٢
- حديث أنس: «لولا أن لا تدافنوا لدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر» ٣٣٢
- حديث أبي أيوب الأنصاري: «هذه أصوات اليهود تعذب في قبورها» ٣٣٣
- حديث ابن عباس في اللذين يعذبان: «يعذبان وما يعذبان في كبير..» ٣٣٤
- حديث أبي هريرة: «أكثر عذاب القبر في البول» ٣٣٥
- أثر البراء أو أبي عبيدة في قوله **تَعَذَّلَ**: **﴿وَلَنَذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ﴾**، قال: «عذاب القبر» ٣٣٦
- أثر زاذان في قوله **تَعَذَّلَ**: **﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ﴾**، قال: «عذاب القبر» ... ٣٣٦
- حديث أم مبشر: «استعيذوا بالله من عذاب القبر..» ٣٣٦
- حديث أنس: «سلوا ربكم **عَزَّجَلَّ** أن يحيركم من عذاب القبر، فوالذي نفسي بيده لولا أني أتخوف..» ٣٣٧
- التعليق ٣٣٨
- محتويات الباب ٣٣٨
- عجائز اليهود يؤمن بعذاب القبر، وسماع الرسول أصوات المعذنين في قبورهم، وأمره بالاستعاذة من عذاب القبر ٣٣٨
- أسباب عذاب القبر ٣٣٨
- ذكر صفة من صفات عذاب الكافر في قبره ٣٣٨
- أهل السنة يؤمنون بعذاب القبر ونعيمه وهو من أصول عقائدهم ٣٣٩
- ذكر بعض أدلة القرآن على عذاب القبر ٣٣٩

- ذكر بعض من نص من العلماء على تواتر أحاديث عذاب القبر ونعيمه ٣٣٩
- ذكر ما يستفاد من مجموع الأحاديث التي ساقها المصنف ٣٣٩
- أصناف المنكرين لعذاب القبر ونعيمه ٣٤٠
- الفلاسفة المنكرون لمعاد الأبدان، القائلون بأن العذاب والنعيم لا يقع إلا على الروح، ولا يقع على البدن ٣٤٠
- أهل الكلام من المعتزلة وغيرهم القائلون بأنه لا يكون في البرزخ، وإنما عند القيام من القبور ٣٤٠
- طائفة من المعتزلة ونحوهم القائلون بأنه لا نعيم ولا عذاب في القبر حتى تقوم الساعة الكبرى بناء على أن الروح لا تبقى بعد فراق البدن وأن البدن لا يعذب ولا ينعم ٣٤٠
- المنكرون لعذاب القبر على ضلال عظيم وإن أقروا بالقيامة ٣٤٠
- نقل كلام لابن القيم في العلاقة بين الروح بالبدن في الدنيا والبرزخ ووقوع كل من النعيم والعذاب عليهما كل بحسبه ٣٤١
- باب (٧١): ذكر الإيمان والتصديق بمسألة منكر ونكير ٣٤٢
- حديث أبي هريرة: «إذا قبر أحدكم أو الإنسان أتاها ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهما: المنكر...» ٣٤٢
- حديث أنس: «إن العبد إذا وضع في قبره، وتولى عنه أصحابه، إنه ليسمع قرع نعالهم، أتاها ملكان...» ٣٤٣
- أثر أبي الدرداء: «إما لا، فاعقل، كيف أنت إذا لم يكن لك من الأرض إلا موضع أربعة أذرع في...» ٣٤٣

حديث عطاء بن يسار: «يا عمر كيف أنت إذا أعد لك من الأرض ثلاثة أذرع وشبر في

عرض ذراع..» ٣٤٥

حديث عبد الله بن عمرو أن النبي ﷺ: «ذكر فتاني القبر..» ٣٤٥

أثر عبد الله بن مسعود: «إذا توفي العبد بعث الله عز وجل إليه ملائكة فيقبضون روحه في

أكفانه..» ٣٤٦

حديث البراء بن عازب الطويل في ذكر الاحتضار وسؤال الملكين ونعيم المؤمن وعذاب

الكافر في القبر..... ٣٤٦

أثر البراء في قوله تعالى: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي

الْآخِرَةِ﴾، قال: التثبيت في الحياة الدنيا إذا جاءه ملكان في القبر فقالا له: من ربك؟

فيقول: ربي الله، قالوا له: ما دينك؟ ..» ٣٥٠

التعليق..... ٣٥٠

اشتمال أحاديث الباب على إثبات مساءلة الملكين عن الرب والدين والرسول، وإثبات

نعيم القبر وعذابه..... ٣٥٠

وجوب الاستعداد لذلك اليوم العصيب بالإيمان الصادق والعمل الصالح، وتعلم العلم

والاجتهاد فيه والعمل به للنجاة من أهوال القبور وما بعدها..... ٣٥٠

اتفاق الأحاديث المذكورة على ذكر الملكين، وورود تسميتهما بمنكر ونكير في حديث

يحسنه الألباني..... ٣٥١

وجوب الإيمان بأن في القبر ملكين يسألان العبد عن ربه ودينه ونبيه، سواء صحت

تسميتهما أم لا ٣٥١

ذكر شيء من نعيم المؤمن في البرزخ..... ٣٥٢

- العذاب والنعيم في القبر يتناول الجسد والروح، وهذا من الأمور الغيبية التي يجب الإيمان بها والتسليم فيها لخبر الرسول ﷺ ٣٥٢
- ورود الأحاديث بسماع الميت قرع نعال أصحابه إذا فرغ من دفنه، وأن روحه تعود إليه بعد أن تعرج إلى السماء ٣٥٢
- مشروعية دعاء المسلمين للمسلم إذا دفنوه بالثبوت، لأنه يكون في حال المساءلة، كما يشرع الدعاء للميت المسلم والترحم عليه والصدقة عنه في كل الأوقات لأن ذلك ينفعه مهما كان صالحًا ٣٥٢
- انقلاب الأمر عند الخرافيين إذ يلجؤون إلى الموتى لدعائهم والاستغاثة بهم، وهم لا يملكون لهم ولا لأنفسهم ضرًا ولا نفعًا ٣٥٣
- مشروعية زيارة القبور لتذكر الآخرة والدعاء لموتى المسلمين ٣٥٣
- اعتقاد أن الموتى يقسمون الأرزاق ويشفون المرضى وينزلون المطر ويستجيبون الدعاء، فيذبح لهم وينذر لهم، من الاعتقادات والأعمال الجاهلية التي دخلت على المسلمين من جهة الروافض والصوفية ٣٥٤
- يجب على الدعاة إلى الله أن يجتهدوا في تبصير الناس بالتوحيد وإخراجهم من ظلمات الشرك والخرافة ٣٥٤
- ذكر مظاهر شركية جاهلية متفشية في كثير من بلاد المسلمين، تفوق أحيانًا شرك الجاهلية الأولى ٣٥٤
- وجوب الاعتناء بإصلاح عقائد المسلمين وتربيتهم على التوحيد، وتجنب مسالك أهل الضلال الذين يسكتون عن إنكار تلك المظاهر الشركية أو يباركونها ويؤيدونها .. ٣٥٥

تصحيح معنى لا إله إلا الله هو الأصل الأصيل الذي يقوم عليه الإسلام، وإفساد أهل

الضلال لمعناها ٣٥٦

في بعض البلاد تقام الأعياد الجاهلية عند قبور المعظمين بمباركة علماء السوء ٣٥٦

الحث على تعلم العقيدة في الله وأسمائه وصفاته، والعقيدة في رسالة محمد ﷺ

وفهمها والعمل بها ٣٥٧

افتراق حال المؤمن وحال المتظاهر بالإيمان في القبر حين المساءلة ٣٥٧

التأمل في جواب المؤمن في قبره: «جاءنا بالبينات بالهدى»، والحض على معرفة

هذه البينات والهدى التي هي كتاب الله وسنة رسوله، والتمسك بهما اعتقادًا وقولًا

وعملًا ٣٥٧

النصيحة بالجد وعدم إهدار الأوقات في القيل والقال والأمر الثانوية والحرص

على البدء والاشتغال بالتوحيد وتصحيح العقيدة ومحاربة الشرك والبدع وتصحيح

العبادات ٣٥٨

الكلام على حديث البراء الطويل من حيث ثبوته، ومضمونه، والحث على قراءته

وتعلمه ٣٥٩

أسئلة وأجوبة ٣٦٠

س ١: لم يذكر النبي ﷺ ضمة القبر للعبد المؤمن، فهل هي خاصة بالمنافق

والكافر؟ ٣٦٠

س ٢: ما معنى الحنوط؟ وهل التحنيط من السنة؟ ٣٦٠

س ٣: هل طلب الدعاء من الميت كقولهم: «يا رسول الله ادع الله لي بكذا» من الشرك

الأكبر المخرج من الملة؟ أم هو من جملة الشرك الأصغر فقط؟ ٣٦٠

س ٤: قال النبي ﷺ: «لَا أَحَدٌ أَغْيَرَ مِنَ اللَّهِ» أو كما قال، هل يكون هذا اسماً من أسماء الله عز وجل؟ ٣٦١

س ٥: ورد الحديث بأمان الشهيد من فتنة القبر؛ كقول النبي ﷺ: «كفى ببارقة السيوف فتنة»، فهل هذا خاص بشهيد المعركة أم يدخل فيه كل من أطلق عليه اسم الشهيد؟ ٣٦١

باب (٧٢): كتاب التصديق بالدجال وأنه خارج في هذه الأمة ٣٦٣

باب (٧٣): استعاذة النبي ﷺ من فتنة الدجال وتعليمه لأمته أن يستعينوا بالله من فتنة الدجال ٣٦٣

حديث عائشة: «اللهم إني أعوذ بك من فتنة النار، وعذاب النار، ومن فتنة القبر، وعذاب القبر، ومن شر فتنة الغنى، ومن شر فتنة الفقر، ومن شر المسيح الدجال» ٣٦٣

حديث أبي هريرة: «كان رسول الله ﷺ يتعوذ من عذاب جهنم، وعذاب القبر، والمسيح الدجال» ٣٦٤

حديث أبي هريرة: «اللهم إني أعوذ بك من فتنة القبر، وعذاب النار، وشر فتنة المحيا والممات..» ٣٦٥

حديث أبي هريرة: «إذا تشهد أحدكم فليتعوذ من أربع: من عذاب القبر، وعذاب جهنم، وفتنة المحيا..» ٣٦٥

حديث ابن عباس: «قولوا: اللهم إنا نعوذ بك من عذاب جهنم، ونعوذ بك من فتنة المسيح الدجال..» ٣٦٦

حديث أبي سعيد الخدري: «اللهم إني أعوذ بك من عذاب النار، وعذاب القبر، ومن فتنة المحيا..» ٣٦٦

التعليق ٣٦٦

استعاذة النبي ﷺ من عذاب النار ومن فتنة المسيح الدجال ٣٦٦

أمر النبي ﷺ أمته بالاستعاذة من الأمور الأربع ومنها فتنة المسيح الدجال ٣٦٧

من شدة اهتمام النبي ﷺ بتلك الأمور الأربع كان يحفظ أصحابه إياها ٣٦٧

ظاهر حديث أبي سعيد أن النبي كان يستعذ بالله من تلك الأمور الأربع في الصلاة

وخارجها ٣٦٧

المصنف يحض المسلمين على الحذر والاستعاذة بالله من زمان يخرج فيه المسيح

الدجال ٣٦٨

ذكر ما يدل على أن الدجال قد خلق وهو في الدنيا موثق في الحديد حتى يأذن الله عز وجل

بخروجه ٣٦٨

حديث عمران بن حصين: «أما إنه قد أكل الطعام، ومشى في الأسواق»، يعني

الدجال ٣٦٨

حديث ابن مغفل: «لقد أكل الطعام، ومشى في الأسواق» يعني الدجال ٣٦٨

حديث أنس: «الدجال ممسوح العين، عليها ظفرة غليظة، مكتوب بين عينيه كافر» ٣٦٩

حديث عبادة بن الصامت: «إني حدثكم عن الدجال، حتى خشيت أن لا تعقلوا، إن

مسيح الدجال..» ٣٦٩

حديث أبي أمامة: «يا أيها الناس، إنه لم تكن فتنة على وجه الأرض أعظم من فتنة الدجال،

وإن الله..» ٣٧٠

حديث ابن عمر في ذكر الدجال: «إنه أعور العين اليمنى، كأنها عنبه طافية» ٣٧٠

حديث النّوّاس بن سميّان، قال: ذكر رسول الله ﷺ الدجال ذات غداة، فخفض

فيه... ٣٧١

حديث فاطمة بنت قيس في قصة الجساسة والدجال ٣٧١

التعليق ٣٧٤

أحاديث خروج الدجال وأحاديث نزول عيسى عَلَيْهِ السَّلَام متواترة، وهما أمران ثابتان
أجمع عليهما أهل السنة، وأنكرهما الملاحدة والفلاسفة والجهمية والمعتزلة وبعض

الخوارج ٣٧٤

التحذير من فرقتي «القرآنية» و«القاديانية» المتأثرتين بمدرسة أحمد خان صنعة الإنكليز،

أعداء السنة ٣٧٤

تبني هاتين الفرقتين ومدرسة محمد عبده ومن تأثر به عدم الأخذ بحديث الآحاد لإنكار

العقائد الثابتة ٣٧٤

القول بأن خبر الآحاد يفيد الظن لم يؤثر عن أحد من الصحابة أو التابعين، حتى نبغت

المعتزلة، فاخترعته، وتأثر بهم من تأثر من الأشعرية ٣٧٥

رد محمد عبده وأحمد خان عقيدة خروج الدجال وغيرها من العقائد الثابتة والمجمع

عليها بحجة أنها وردت من طريق الآحاد ٣٧٥

كل حديث صححه أهل الحديث ولم يختلفوا فيه فهو يفيد العلم، ويصدق عليه أنه متلقى

بالقبول ٣٧٥

فتنة محمد عبده الشديدة، وافتتان محمد رشيد رضا به، وموقفه غير اللائق من القرآنيين،

والرجاء أن يكون تاب من ذلك ٣٧٥

قول محمد عبده بأن الدجال هو الروح المادية تشبه روح اليهود، ونزول عيسى هو الروح الدينية، وليس ثم دجال ولا عيسى على الحقيقة، فإن عيسى قد مات ولم يرفع ٣٧٦ التوكيد على أن عقيدة خروج الدجال ونزول عيسى **عَلَيْهِ السَّلَامُ** حكماً قسطاً وما صح من خبره كل ذلك حق آمن به المسلمون ولم يختلفوا فيه، وما خالفهم إلا الملاحدة والزنادقة، وتابعهم العقلانيون ٣٧٦

حديث الجساسة الذي ساقه المؤلف يختلف في بعض ألفاظه وفقراته عن اللفظ المروي في صحيح مسلم ٣٧٧

أسئلة وأجوبة ٣٧٨

س ١: جماعة يسألون عن حكم تركهم الصلاة خلف إمام أشعري يمدح سيد قطب، ولا يبغيض الصوفية ؟ ٣٧٨

س ٢: هل الجساسة التي في الحديث هي الدابة التي من علامات قيام الساعة الكبرى ؟ ٣٧٩

س ٣: هل يدخل الدجال مكة المكرمة ؟ ٣٧٩

س ٤: هل الدجال يرى الملائكة عياناً ؟ ٣٨٠

س ٥: هل أحمد خان هو المقصود بمؤسس القاديانية ؟ ٣٨٠

س ٦: كيف يمكن الجمع بين قول المصنف: إن الدجال قد خلق وهو حي إلى يوم القيامة، وبين قوله **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ**: «إن الدجال يقتله عيسى **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ**» ؟ ٣٨٠

س (تابع): كيف الجمع بين حديث الجساسة ووجود الدجال في الجزيرة وبين قوله **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**: «لا يأتي على الناس مائة سنة وعلى الأرض عين تطرف ممن هو حي

اليوم» ٣٨١

س ٧: الرؤيا التي رآها النبي ﷺ حيث رأى الدجال يطوف بالكعبة، هل هذا يحمل قبل الفتنة؟ ٣٨١

س ٨: ما هي حقيقة قصة السفينتين المتداولتين هذه الأيام؟ ٣٨٢

س ٩: هل ثبت أن من الصحابة من رأى سد يأجوج ومأجوج؟ ٣٨٢

س ١٠: أيهما أفضل العيش في مكة أم المدينة؟ ٣٨٢

س ١١: ثبت عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم مائة مرة»، فهل كان يفعل ذلك مرة واحدة، وهل يجوز لنا أن نزيد على المائة؟ ... ٣٨٣

باب (٧٤): الإيمان بنزول عيسى بن مريم **عليه السلام** حكمًا عدلاً فيقيم الحق ويقتل الدجال ٣٨٥

حديث أبي هريرة: «لينزل ابن مريم حكمًا عدلاً، وليكسرن الصليب، وليقتلن الخنزير، وليضعن...» ٣٨٥

حديث أبي هريرة: «الأنبياء أمهاتهم شتى ودينهم واحد، وأنا أولى الناس بعيسى ابن مريم؛ لأنه...» ٣٨٥

حديث أبي هريرة: «يوشك أن ينزل ابن مريم حكمًا عدلاً، وإمامًا مقسطًا، يكسر الصليب، ويقتل...» ٣٨٦

تنصيب المصنف على أن الذين يقاتلون مع عيسى **عليه السلام** هم أمة محمد ﷺ، يقاتلون اليهود، ثم يموت عيسى **عليه السلام** ويصلي عليه المسلمون، ويدفن في الحجرة... ٣٨٦

حديث ابن عمر: «لتقاتلن اليهود ولتقتلوهن، حتى إن الحجر ليقول: يا مسلم، هذا يهودي فتعال...» ٣٨٧

أثر عبد الله بن سلام: «الأقبر المنارية: قبر النبي ﷺ، وقبر أبي بكر...» ٣٨٧

أثر مالك في قوله تَعَالَى: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾، قال: «ذلك عند

نزول عيسى...» ٣٨٧

أثر ابن عباس في قوله تَعَالَى: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾، قال: يعني

أنه سيدركه أناس من أهل الكتاب حتى يبعث عيسى بن مريم عَلَيْهِ السَّلَامُ فيؤمنوا به ﴿وَيَوْمَ

الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ ٣٨٨

التعليق..... ٣٨٨

دلالة أحاديث الباب على تحقق نزول عيسى بن مريم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ في آخر الزمان حكماً

مقسطاً، يهلك الله في زمانه الملل كلها..... ٣٨٨

أحاديث نزول عيسى عَلَيْهِ السَّلَامُ متواترة وانعقد الإجماع على ذلك، نص على ذلك عدد من

الأئمة..... ٣٨٩

إكرام الله عزَّجَلَّ لعيسى بن مريم برفعه إلى السماء وتطهيره من رجس اليهود، وتكذيب

مدعي صلبه، وأنه في السماء الثانية، وأنه لن يموت حتى ينزل إلى الأرض، ويدفنه

المسلمون..... ٣٨٩

إنكار الملاحدة والفلاسفة وبعض الخوارج والمعتزلة والجهمية لنزول عيسى عَلَيْهِ السَّلَامُ،

ومتابعة القاديانيين والقرآنيين العقلانيين لهم..... ٣٨٩

مكر جمال الدين الإيراني المتأفغن وأحمد خان الهندي المدسوسين على الإسلام والمسلمين

بالأمة ودينها، ونشأة كتاب وعقلانيين على فكرهم، من مثل محمد عبده..... ٣٨٩

بيان حال محمد رشيد رضا وأبو رية وأحمد أمين ومحمد صدقي وهو أسوأ القوم... ٣٩٠

- الثناء على ردود العالم اليمني نزيل الهند صالح بن علي اليافعي على محمد صدقي،
 ٣٩٠ والتأسف على أن هذا العالم لا توجد له ترجمة.
- كلام قوي لصالح بن علي اليافعي في الرد على من يطعن في خبر الآحاد ٣٩١
 من ثمار الأفغاني الغزالي الطاعن في السنة وأهلها والقرضاوي السائر على طريقته، وتمجيد
 الإخوان المسلمين للأفغاني ٣٩١
- محمد رشيد رضا على انحرافه مع محمد عبده استفاد كثير من الناس بكتاباته في نصرة
 السنة والطريقة السلفية، بخلاف حسن البناء فإنه لم يخرج سلفيًا واحدًا جريًا على قاعدته
 في التجميع ٣٩١
- ذكر كلام ينقل عن بعض العلماء أن محمد رشيد رضا قد تاب من انحرافه ٣٩٢
 تسمية بعض من حكى تواتر أحاديث نزول عيسى عليه السلام أو كتب فيها وحكى الإجماع
 عليها ٣٩٢
- تفسير محمد عبده خروج الدجال ونزول عيسى عليه السلام والملائكة والشياطين تفسيرات
 باطنية ٣٩٢
- حكم عيسى عليه السلام بشريعة النبي محمد صلى الله عليه وسلم وإبائه قبول الجزية من أهل
 الكتاب ٣٩٣
- تفسير الجزية التي تضرب على أهل الذمة، وذكر الشروط التي وضعها عليهم
 المسلمون ٣٩٣
- تعاون الإخوان المسلمين مع النصارى في بناء الكنائس في بلاد المسلمين وإعطائهم
 النصارى الحق في تشييدها، إلى جانب دعوتهم لوحدة الأديان وجمعهم شتات البدع في
 تنظيمهم ٣٩٣

فكر سيد قطب أسوأ من فكر الإخوان المسلمين فإنه الحلول ووحدة الوجود ولا يؤمن بالميزان ولا بالاستواء ويقول بأزلية الروح ولا يصرح بنزول عيسى عليه السلام وما جاء في خبره ٣٩٤

تفسير قوله **تَعَالَى**: ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ ٣٩٥

القول الأول: المراد بقوله: (قبل موته) موت الكتابي، فإنه يؤمن عند موته بعيسى **عليه السلام** ٣٩٥

القول الثاني: المراد بقوله: (قبل موته) موت عيسى **عليه السلام**، وهو اختيار ابن جرير وابن كثير ٣٩٥

بيان أن رفع عيسى **عليه السلام** إلى السماء تكريم من الله له وإنقاذ له من كيد اليهود، والقرآن والسنة المتواترة يدلان على هذا وأن سينزل آخر الزمان، خلاف ما يزعمه محمد عبده وجماعته ٣٩٥

أسئلة وأجوبة ٣٩٦

س ١: قال محقق كتاب الشريعة: بأن دفن عيسى في حجرة عائشة مما لا تقوم به حجة، فما قولكم في ثبوت هذا الحديث أو عدمه؟ ٣٩٦

س ٢: ما معنى قول النبي **ﷺ** في عيسى: «فإنه رجل مريوع إلى الحمرة والبياض»؟ ٣٩٦

س ٣: ما حكم لبس الخاتم الذي يزيد وزنه عن عشرة جرام؟ ٣٩٦

باب (٧٥): الإيمان بالميزان أنه حق توزن به الحسنات والسيئات ٣٩٧

- أثر سلمان: «يوضع الصراط يوم القيامة وله حد كحد موسى، ويوضع الميزان ولو وضعت في..» ٣٩٧
- حديث أبي الدرداء: «ما من شيء أثقل في ميزان المؤمن من الخلق الحسن» ٣٩٨
- حديث أم الدرداء: «إن أول شيء يدخل في الميزان الخلق الحسن» ٣٩٩
- حديث عبد الله بن عمرو: «يؤتى يوم القيامة برجل إلى الميزان، ويؤتى بتسعة وتسعين سجلاً، كل..» ٣٩٩
- أثر عبيد بن عمير: «يؤتى بالرجل الطويل العظيم يوم القيامة، فيوضع في الميزان، فلا يزن عند الله..» ٤٠٠
- أثر عبيد بن عمير في «العُتْلُ»: «هو القوي الأكل الشروب، يوضع في الميزان فلا يزن شعيرة..» ٤٠٠
- حديث عائشة: قالت: قلت: يا رسول الله، هل يذكر الحبيب حبيبته يوم القيامة؟ قال: «أما عند ثلاث فلا، أما عند الميزان حتى يميل أو يخف فلا، وأما عند الكتب حتى يعطى كتابه بيمينه أو شماله فلا..» ٤٠١
- حديث أبي أمامة: «يا بني هاشم اشترُوا أنفسكم من الله، لا تغرنكم قرابتكم مني، فإني لا أملك لكم من الله شيئاً، ثم أقبل على أهل بيته فقال: يا عائشة ابنة أبي بكر، ويا حفصة ابنة عمر، ويا أم سلمة..» ٤٠٢
- حديث سبرة بن الفاكه: «الميزان بيد الله عزَّجَلَّ، يرفع ويضع قومًا..» ٤٠٣
- حديث النواس بن سمعان: «الميزان بيد الرحمن عزَّجَلَّ، يرفع أقومًا ويخفض آخرين..» ٤٠٤

حديث: «رأيتني دخلت الجنة، فأوتيت بكفة ميزان، فوضعت فيها، وجيء بأمتي، فوضعت بكفته...» ٤٠٥

التعليق ٤٠٦

أهل السنة يؤمنون بالميزان حقيقة توزن به أعمال العباد، كما دل على ذلك القرآن والسنة، وخالف في هذا المعتزلة المتأثرون بالفلاسفة المحكمون لعقولهم الفاسدة وأهوائهم الجامحة على شرع الله عز وجل ٤٠٦

من أدلة القرآن على أن الميزان حق توزن فيه الأعمال ٤٠٦

عقيدة الميزان من العقائد الأصيلة عند أهل السنة والجماعة، التي فارقوا بها فرق الضلال الذين أنكروا كثيراً من العقائد الغيبية، حتى إنهم ضلوا في قريب من خمسين عقيدة، بسبب ردهم للسنة بزعم أنها آحاد ٤٠٧

شرح أثر سلمان: «يوضع الصراط يوم القيامة وله حد كحد موسى...» ٤٠٧

الموسى هو مثل السكين الحاد ٤٠٧

ورود الأثر مرفوعاً، واستبعاد أن يقوله سلمان من عنده برأيه ٤٠٨

ذكر قصة رحلة سلمان رضي الله عنه في البحث عن الدين الحق حتى لقائه النبي

صلوات الله عليه وسلم ٤٠٨

هذا الأثر عن سلمان يحتمل أن يكون عن بني إسرائيل، أو سمعه من النبي صلوات الله عليه وسلم

..... ٤١١

الميزان يسع السموات والأرض وهو ميزان دقيق يرجح بمئقال ذرة، فمن رجحت

حسناته فهو الفائز، ومن رجحت سيئاته فقد هلك، إلا أن يتداركه الله برحمته ٤١١

حديث صاحب البطاقة في إسناده رجل ضعيف، لكن له متابعات وشواهد تقويه ٤١٢

- حديث البطاقة يدل على فضل التوحيد، لا للتجربة على المعاصي، فإنها طريق مهلك ٤١٢
- الترهيب من ارتكاب الكبائر والتحذير من الصغائر وتعظيم الله عز وجل أن يعصى ٤١٢
- شدة تعظيم أصحاب النبي ﷺ للمعاصي بخلاف من جاء بعدهم ٤١٣
- لا ينبغي أن يغتر بعفو الله عز وجل عن ذلك الرجل ويجترأ على المعصية، فإنه لا يتهاون في ذلك إلا المرجئة، والتذكير بأن الله يفضل على من يشاء ويعذب من يشاء ٤١٤
- تفضيل الله عز وجل أمة محمد ﷺ على أهل الكتابين قبلنا ٤١٤
- المؤمن الصادق لا يغتر بنصوص الوعيد، وكان النبي ﷺ وكبار الصحابة من أشد الناس خوفاً من الله وإشفاقاً من عدم قبول أعمالهم ٤١٥
- الإشارة إلى فضل التوحيد، مع الترهيب من ركوب المعصية؛ لأن عذاب الله لا يصبر عليه أحد ٤١٥
- مصادمة اعتقاد المرجئة لنصوص الكتاب والسنة الدالة على أن دخول الجنة مترتب على الأعمال الصالحة ٤١٥
- الفرق بين اعتقاد أهل السنة والمرجئة في باب الإيمان، والترهيب أن يغالط الإنسان نفسه فيركب المعصية ويستتهين بعذاب النار الذي لا يدري أمده إلا الله ٤١٦
- نهى النبي ﷺ معاذ بن جبل عن تبشير الناس بفضل التوحيد خوفاً اتكأهم عليه ونكولهم عن العمل ٤١٦
- لم يغتر أصحاب النبي ﷺ بتبشيرهم إياهم بالجنة، بل زادهم اجتهاداً وخوفاً ٤١٧
- الحض على إخلاص الأعمال لله وإخفائها والتحذير من الرياء والتسميع ٤١٧
- من أجل الأعمال وأثقلها في الميزان حسن الخلق بما يتضمنه من خصال ٤١٨
- مدح الله عز وجل نبيه ﷺ بالخلق العظيم ٤١٨

- ٤١٨ الأمر بالتخلي بالأخلاق العالية والترهيب من سفاسفها.
- ٤١٩ أسئلة وأجوبة
- س ١: حديث البطاقة يدل على عدم التخليد أو عدم التعذيب مطلقاً؟ ٤١٩
- س ٢: ما الذي يوزن في الميزان ؟ ٤٢٠
- س ٣: عبد الرحمن بن زياد الأفريقي وثقه العلامة أحمد شاكر في سنن الترمذي، فما الراجح فيه ؟ ٤٢٠
- س ٤: حول رواية يحيى بن إسحاق عن ابن لهيعة، أتقبل أم لا؟ ٤٢٠
- س ٥: حول التوفيق بين حديث: «من شفع لأخيه شفاعاً، فأهدى له هدية فقبلها فقد أتى باباً من أبواب الربا»، وبين حديث: «من صنع إليكم معروفاً فكافئوه»؟ ٤٢١
- س ٦: هل هذا الحديث صحيح: «أعلى درجات الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر»؟ ٤٢٢
- س ٧: إمام مسجد سلفي في أمريكا يسأل: يصلي في مسجدنا من يقوم ببيع المخدرات المحرمة في الشوارع، هل لنا أن نبعده عنا على أنه قد يكون وجوده معنا يؤدي إلى دخول الشرطي الكافر للمسجد ومشاكل؟ ٤٢٣
- س ٨: نحن طلبة علم مبتدئون، وقد التحقنا هذا العام بمعهد الحرم، فما توجيهكم لنا؟ ٤٢٤
- باب (٧٦):** كتاب الإيمان والتصديق بأن الجنة والنار مخلوقتان، وأن نعيم أهل الجنة لا ينقطع عن أهلها أبداً، وأن عذاب النار لا ينقطع عن أهلها الكفار أبداً ٤٢٦
- لا يختلف أهل الإسلام أن خلق الجنة والنار متقدم على خلق آدم عَلَيْهِ السَّلَام ٤٢٦

الاستدلال بقصة إسكان آدم وحواء عَلَيْهِمَا السَّلَامُ في الجنة وإخراجهما منها وإخراج إبليس منها على أن الجنة متقدمة في الخلق على خلق آدم عَلَيْهِ السَّلَامُ ٤٢٦

أثر ابن عباس في قوله تَعَالَى: ﴿فَلَقَّيْنَاهُ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتٍ قَنَابَ عَلَيْهِ﴾، قال: «أي رب ألم تخلقني بيدك؟ قال: بلى، قال: أي رب، ألم تنفخ في من روحك؟ قال: بلى، قال: أي رب، ألم تسبق رحمتك غضبك؟...» ٤٢٧

أثر حسان بن عطية: «بكى آدم على الجنة ستينًا عامًا، وعلى ابنه حين قتل أربعين عامًا» ٤٢٨

أثر يزيد الرقاشي: «لما طال بكاء آدم ﷺ على الجنة، قيل له في ذلك، فقال: أبكي...» ٤٢٨

ذكر السنن الثابتة في أن الله عَزَّجَلَّ خلق الجنة والنار وأعد في كل واحدة لأهلها فيها ما شاء، مما لا يدفعها العلماء ٤٢٩

حديث أبي هريرة: «لما خلق الله عَزَّجَلَّ الجنة والنار، أرسل جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ إلى الجنة، فقال:...» ٤٢٩

حديث أنس بن مالك: «حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات» ٤٢٩

حديث أبي هريرة: «حجبت النار بالشهوات، وحجبت الجنة بالمكاره» ٤٣٠

حديث ابن عباس: «اطلعت على الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء والمساكين، وإلى النار...» ٤٣٠

حديث أبي هريرة: «اختصمت الجنة والنار، فقالت النار: مالي لا يدخلني إلا المتكبرون وأصحاب...» ٤٣١

حديث ابن عمر: «إن أحدكم إذا مات عرض على مقعده بالغداة والعشي، إن كان من أهل الجنة..» ٤٣٢

حديث أبي هريرة: «إن الميت تحضره الملائكة، فإذا كان الرجل الصالح قالوا: اخرجي أيتها النفس..» ٤٣٣

حديث كعب بن مالك: «إنما نسمة المؤمن طائر يعلق في شجرة الجنة، حتى يرجعه الله عزَّجَلَّ..» ٤٣٤

حديث ابن عباس: «لما أصيب إخوانكم بأحد، جعل الله عزَّجَلَّ أرواحهم في أجواف طير خضر..» ٤٣٤

حديث أنس بن مالك: «من سأل الله عزَّجَلَّ الجنة ثلاث مرات، قالت الجنة: اللهم أدخله الجنة..» ٤٣٥

حديث ابن عباس: «إن الله عزَّجَلَّ خلق الجنة بيضاء وإن أحب الزي إلى الله البياض..» ٤٣٦

حديث أبي هريرة: «إذا كان أول ليلة من شهر رمضان صفدت الشياطين ومردة الجن وغلقت أبواب..» ٤٣٦

حديث أبي هريرة: «هذا حجر أرسل في جهنم منذ سبعين خريفاً، الآن حين انتهى إلى قعرها» ٤٣٧

حديث أنس أن رسول الله ﷺ سمع دويماً، فقال لجبريل: ما هذا؟ فقال: «حجر ألقي من شفير جهنم منذ سبعين خريفاً الآن حين استقر قرارها» وتنبه المصنف على سقط في الإسناد ٤٣٨

- تعليق المصنف على أحاديث الباب بأنها تدل العقلاء على أن الله عز وجل قد خلق الجنة والنار، مع قول النبي: «دخلت الجنة» في غير حديث ٤٣٨
- حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لجبريل: «ما لي لم أرميكائيل ضاحكاً قط؟ قال: ما ضحك ميكائيل منذ خلقت النار» ٤٣٨
- حديث أبي هريرة: «اركم هذه - التي يوقد بنو آدم - جزء واحد من سبعين جزءاً من نار جهنم...» ٤٣٩
- التعليق ٤٣٩
- أهل السنة مجمعون على أن الجنة والنار موجودتان مخلوقتان، بدلالة الكتاب والسنة ٤٣٩
- ذكر أدلة من القرآن على وجود الجنة وأنها مخلوقة الآن ٤٣٩
- ذكر دليل من السنة على وجود الجنة وأنها مخلوقة الآن ٤٤٠
- ذكر أدلة من القرآن على أن النار موجودة وأنها مخلوقة الآن ٤٤٠
- اعتقاد أهل السنة والجماعة بوجود الجنة والنار وأنها مخلوقتان مبني على نصوص الكتاب والسنة وما علم من الدين بالضرورة من أخبار الرسل، وخالفهم أهل الضلال من القدريّة والمعتزلة ٤٤١
- الأصل الذي بنى عليه المعتزلة والقدريّة إنكار وجود الجنة والنار الآن هو قولهم بأن الله عز وجل ينبغي له فعل كذا ولا ينبغي له، وقاسوه على خلقه في أفعالهم، فزعموا أن خلق الدارين قبل القيامة عبث ٤٤١
- ذكر أئمة السلف الاتفاق على عقيدة وجود الجنة والنار وأنها مخلوقتان ردّاً على المعتزلة وأشباههم ٤٤٢

باب (٧٧): دخول النبي ﷺ الجنة ٤٤٣

حديث أنس بن مالك: «بينما أنا أسير في الجنة، إذ عرض لي نهر حافتاه قباب اللؤلؤ المجوف..» ٤٤٣

حديث أنس: «أدخلت الجنة، فرفع لي فيها قصر، فقلت: لمن هذا؟ فقالوا: لرجل من قريش..» ٤٤٤

حديث بريدة بن الحصيب: «إني دخلت الجنة البارحة، فرأيت فيها قصرًا مربعًا من ذهب..» ٤٤٥

حديث أبي هريرة: «بينما أنا نائم رأيتني في الجنة، فإذا أنا بامرأة شوهاء إلى جانب قصر، فقلت:..» ٤٤٦

حديث أنس: «إني رأيت الجنة عرضت علي، ورأيت فيها دالية قطوفها دانية حبتها كالدبّا، فأردت..» ٤٤٧

التعليق ٤٤٧

الباب معقود لبيان تحقق خلق الجنة وتوكيد وجودها لرؤية النبي ﷺ لها ودخولها وأن هذا من فضائله ودلائل منزلته عند ربه عَزَّ وَجَلَّ ٤٤٧

باب (٧٨): ذكر الإيمان بأن أهل الجنة خالدون فيها أبدًا، وأن أهل النار من الكفار والمنافقين خالدون فيها أبدًا ٤٤٩

ذكر المصنف أدلة من القرآن على أن أهل الجنة خالدون فيها أبدًا ٤٤٩

ذكر الدليل على أن المتقين في الجنة خالدون آمنين ٤٥١

ذكر أدلة من القرآن على خلود أهل النار فيها أبدًا ٤٥١

حديث أبي هريرة: «يجاء بالموت يوم القيامة كأنه كبش أملح أعفر، فيوقف بين الجنة والنار...» ٤٥٢

حديث أبي سعيد: «يؤتى بالموت يوم القيامة كأنه كبش أملح، فيوقف بين الجنة والنار، فيقال: ...» ٤٥٣

التعليق ٤٥٣

الأدلة التي ساقها المصنف من الكتاب والسنة واضحة الدلالة على إثبات خلود أهل الجنة وخلود أهل النار أبداً، لا انقطاع لنعيم أهل الجنة، ولا انقطاع لعذاب أهل النار... ٤٥٣

القول بدوام نعيم المؤمنين في الجنة ودوام عذاب الكفار في النار هو اعتقاد أهل السنة قاطبة، ومخالفهم هم الجهمية القائلون بفناء الدارين، زيادة على تعطيلهم صفات الله عز وجل إلى بدع أخرى ٤٥٤

باب (٧٩): فضائل النبي ﷺ ٤٥٥

معرفة المسلمين فضائل نبيهم ﷺ الصلاة والسلام تزيدهم شكراً لله عز وجل على ما خصهم الله عز وجل به من الكرامة إذ جعلهم من أمة نبيه ﷺ، والجهل قبيح بما هذا شأنه ٤٥٥

إعلام المصنف أنه سيذكر فيه من فضائل النبي ﷺ ما لا ينبغي جهله ٤٥٥

التعليق ٤٥٦

ذكر ما دل عليه قوله تعالى: ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ...﴾ الآية من مزايا فضائل النبي ﷺ على هذه الأمة ٤٥٦

الفضائل المذكورة في الآية ونظيرتها من أعظم النعم على الأمة ٤٥٦

باب (٨٠): ذكر ما نعت الله عزَّ وجلَّ به نبيُّه محمدًا ﷺ من الشرف العظيم، مما تقر به

أعين المؤمنين ٤٥٧

ذكر ما وصف الله عزَّ وجلَّ به نبيُّه من علو الشرف وأحسن النعت وأجل الوصف وعلو

الرتبة ٤٥٧

وصفه بالبشير النذير والداعي إلى الله بإذنه والسراج المنير ٤٥٧

الإخبار بأن النبيَّ ﷺ دعوة إبراهيم وإسماعيل عليهما الصلاة والسلام وبشارة

عيسى عليه الصلاة والسلام ٤٥٧

إخبار الله عزَّ وجلَّ بأن صفة النبيَّ ﷺ موجودة في كتب أهل الكتابين اليهود

والنصارى، وأنه نبيُّ يجب عليهم اتباعه ونصرته وقطع حجتهم عن تركهم اتباعه ٤٥٨

إخبار الله عزَّ وجلَّ عن نبيِّه ﷺ أنه يدعو إلى الحق وإلى الصراط المستقيم، وإيجاب

طاعة الخلق الإنس والجن له، وإخباره بما قالت له الجن من إقرارهم بالحق الذي جاء به

وآتيه ٤٥٩

إخبار الله عزَّ وجلَّ بإظهار دين نبيِّه ﷺ على سائر الأديان ٤٦٠

إخبار الله عزَّ وجلَّ بعدم صحة إيمان من لم يؤمن بالله ورسوله ٤٦٠

إعلامه عزَّ وجلَّ إيانا أن علامة صحة محبة من ادعى محبة الله عزَّ وجلَّ أن يكون مُحبًّا لرسوله

متبعًا له ٤٦٠

إخباره تعالى بأن من كفر برسوله فهو كمن كفر به عزَّ وجلَّ، وأن من كذب برسوله فهو

كمن كذب به ٤٦١

أمره عزَّ وجلَّ المؤمنين أن لا يرغبوا بأنفسهم عن نفس رسول الله ﷺ في جهاد معه،

والصبر معه على كل مكروه يلحقهم ٤٦١

- إقامة الله عز وجل نبيه ﷺ مقام البيان عنه ٤٦٢
- ذكر ما بينه النبي ﷺ من جمل الشرائع وأمور الحلال والحرام على وجه الإجمال والتمثيل ٤٦٢
- فرض الله عز وجل على جميع خلقه طاعة نبيه وتحرime عليهم معصيته، وقرن طاعته مع طاعته، وجعل معصية رسوله من معصيته ٤٦٣
- تحذير الله عز وجل الخلق من مخالفة أمر نبيه وأن لا يجعلوا أمر نبيه كأمر سائر الخلق، وإعلامه المخالف لأمره ما يلحقه من الفتنة جراء مخالفته ٤٦٤
- إيجاب الله عز وجل على من حكم عليه النبي ﷺ أن لا يكون في صدره حرج من حكمه وأن يسلم ويرضى، وإلا لم يكن مؤمناً ٤٦٤
- ثناء الله عز وجل على من رضي بما حكم له الرسول أو حكم عليه ورضي بما قسم له من الغنيمة ٤٦٤
- إخبار الله عز وجل بتحسر أهل النار لتفريطهم في طاعة الله وطاعة رسوله ﷺ ٤٦٥
- إيجاب الله عز وجل على الخلق جميعاً تعظيم قدر نبيه وتوقيره وتعظيمه وأن لا يرفعوا أصواتهم فوق صوته، ولا يجهروا في مخاطبته، وإخباره إياهم بحبوط عمل من لم يفعل ذلك وهو لا يشعر ٤٦٥
- وعده تعالى من خفض صوته عند رسوله ووقره بالمغفرة والأجر العظيم ٤٦٦
- أمره تعالى المؤمنين إذا أرادوا مناجاة نبيه فيما لأحدهم فيه حظ أن يقدموا بين يدي نجواهم صدقة ٤٦٦
- ذكر ما تفضل الله عز وجل على واجد الصدقة ومن لم يجد بالتخفيف عنهم ووضعها عنهم واستيعاض ذلك بإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وطاعة الله ورسوله ٤٦٧

- إعلامه **تَعَالَى** بأنه غفر لنبیه ما تقدم من ذنبه وما تأخر وأنه أتم عليه النعمة بهدايته إلى الصراط المستقیم وأنه ينصره نصرًا عزیزًا ٤٦٧
- إخباره **تَعَالَى** بأن الذين يبایعون نبیه إنما يبایعون الله **عَزَّوَجَلَّ** ٤٦٧
- إخباره **تَعَالَى** برضائه عن الصادقین في مبايعتهم نبیه **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** ٤٦٧
- أمره **تَعَالَى** المؤمنین بأن يتأسوا بنبیه **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** ٤٦٨
- إيجابه **تَعَالَى** النصيحة من المؤمنین لنفسه، وإعلامه إياهم أن من نصح لله فلينصح لرسوله ٤٦٨
- إخباره **تَعَالَى** بأن من خان رسوله فقد خان الله **سُبْحَانَهُ** ٤٦٨
- تحذير الله **عَزَّوَجَلَّ** الخلق من إيذاء نبیه في حياته وبعد موته، وجعله ذلك في مرتبة إيذاء الله **عَزَّوَجَلَّ**، واستحقاق صاحبه اللعنة في الدنيا والآخرة ٤٦٨
- إخباره **تَعَالَى** إيانا بأن من حاد الرسول **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** فقد حاد الله **عَزَّوَجَلَّ** ٤٦٩
- إعلام الله **عَزَّوَجَلَّ** إيانا بأن النبي **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** أولى بنا من أنفسنا، وأن أمره فينا واجب القبول، وأنه لا اختيار لنا إلا ما اختاره لنا رسول الله **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** ٤٦٩
- رفع الله **عَزَّوَجَلَّ** قدر نبیه **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** وتشريفه بتحريم أزواجه على المؤمنین بعد موته، ولو طلقها دخل بها أو لم يدخل ٤٦٩
- فرضه **تَعَالَى** على المؤمنین الصلاة على نبیه وإعلامهم أنه **تَعَالَى** يصلي هو وملائكته عليه ٤٦٩
- اختيار المصنف أن من صلى صلاة ولم يصل على النبي **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** في التشهد الأخير أن عليه إعادة الصلاة ٤٧٠

- جميع ما نهى عنه النبي ﷺ فحرام على أمته مخالفته، ونهيه على التحريم، حتى يأتي عنه دلالة بأنه نهى لمعنى دون التحريم، وإلا فنهييه على التحريم ٤٧٠
- التعليق ٤٧٠
- تخصيص المصنف ستة وعشرين باباً لفضايا النبي ﷺ، وتأليفه كتاباً مفرداً في هذا الموضوع ٤٧٠
- ذكر بعض المؤلفات في دلائل النبوة وحقوق النبي ﷺ ٤٧١
- التعليق على بعض ما ذكر المصنف من فضائل النبي ﷺ وما أنعم الله عليه ٤٧١
- إرسال الله عز وجل نبيه بشيراً ونذيراً ٤٧١
- من أسباب بعثته عليه الصلاة والسلام دعوة إبراهيم وإسماعيل عليهما الصلاة والسلام ٤٧٢
- بشارة عيسى عليه الصلاة والسلام به، وذكر صفته في التوراة والإنجيل وما ميز الله عز وجل به دعوته وشريعته ٤٧٢
- إرسال الله عز وجل إياه إلى الثقلين الجن والإنس ٤٧٢
- وعد الله عز وجل نبيه بإظهار دينه على الأديان كلها، وتحقيق ذلك فعلاً ٤٧٣
- نفي الإيثار عن من لم يطع الرسول ولم ينقد لأمره ويرض بحكمه ٤٧٣
- الكافر بالرسول ﷺ كافر بالله عز وجل ويسائر الرسل عليهم الصلاة والسلام ٤٧٣
- إكرام الله عز وجل نبيه بإقامته مقام الميئين مجملات القرآن ٤٧٣
- إيجاب طاعة النبي ﷺ وتحريم معصيته والتوعد على مخالفة أمره ٤٧٤
- الدعوة إلى توقير النبي ﷺ واحترامه وخفض الصوت عنده ٤٧٤
- إكرام الله عز وجل نبيه بغفران ذنوبه المتقدمة والمتأخرة وهدايته الصراط المستقيم ونصره والرضى عنه وعن أصحابه الذين بايعوه تحت الشجرة ٤٧٥

- أمره الله تعالى المؤمنين بالائتساء بنبيه والنصيحة لله ولرسوله، والنهي عن خيانتة. ٤٧٥
- تحذيره تعالى من إيذاء نبيه وجعله مؤذيه كمن آذى الله عز وجل. ٤٧٥
- مذهب السلف ومن تبعهم أن من يسب رسول الله صلى الله عليه وسلم كافر سواء كان مستحلاً أو غير مستحل. ٤٧٥
- وجوب قتل من سب النبي صلى الله عليه وسلم من كافر أو مسلم. ٤٧٦
- حكاية أقوال بعض الأئمة ممن حكى الإجماع على كفر ووجوب قتل المسلم الساب للنبي صلى الله عليه وسلم. ٤٧٦
- تحرير القول في حكم سب النبي صلى الله عليه وسلم ومنتقاه. ٤٧٧
- ذكر حال الكفار وهم في النار كيف يتأسفون على تفریطهم في طاعة الله ورسوله. ٤٧٧
- من حاد الرسول صلى الله عليه وسلم فقد حاد الله عز وجل. ٤٧٧
- النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم ولا خيرة لأحدهم في طاعة أمر الرسول صلى الله عليه وسلم. ٤٧٧
- تحريم أزواج النبي صلى الله عليه وسلم على العالمين خصوصية اختص الله بها نبيه. ٤٧٨
- ذكر المصنف فرض الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، واختياره وجوب إعادة صلاة من لم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد الأخير. ٤٧٨
- نواهي النبي صلى الله عليه وسلم على التحريم إلا أن يوجد صارف إلى الكراهية. ٤٧٨
- باب (٨١): ذكر متى وجبت النبوة للنبي صلى الله عليه وسلم.** ٤٧٩
- حديث ميسرة الفجر: قال: قلت: يا رسول الله متى كنت نبياً؟ قال: «وآدم بين الروح والجسد». ٤٧٩
- حديث أبي هريرة: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم: متى وجبت لك النبوة؟ قال: «بين خلق آدم ونفخ الروح فيه». ٤٨٠

حديث العرباض بن سارية: «إني عبد الله وخاتم النبيين، وإن آدم لمنجدل في طيئته» ٤٨٠

أثر عطاء لما سئل: هل كان النبي ﷺ نبياً من قبل أن يخلق؟ قال: «إي والله، وقبل أن تخلق الدنيا بألفي عام مكتوباً أحمد» ٤٨١

أثر أبي الزناد: «من الكلمات التي تاب الله بها على آدم عَلَيْهِ السَّلَام: قال: اللهم إني أسألك بحق محمد ﷺ عليك، قال الله عَزَّوَجَلَّ: يا آدم وما يدريك بمحمد؟ قال: يا رب رفعت رأسي، فرأيت..» ٤٨١

التعليق ٤٨١

من فضائل نبينا وميزاته أنه سيد ولد آدم وأن الله عَزَّوَجَلَّ أشاد به في التوراة والإنجيل، وهو دعوة أبيه إبراهيم وأبيه إسماعيل وبشارة عيسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَام ٤٨٢

الأحاديث التي ساقها المؤلف ترجع إلى تقدير الله السابق، فالنبي ﷺ مكتوب في اللوح المحفوظ ومكتوب مرة أخرى حين كان آدم جسداً لا روح فيه ٤٨٤

ذكر أنواع الكتابة إجمالاً ٤٨٤

الرد على الصوفية التي تزعم أن محمداً ﷺ كان موجوداً قبل أن الله الخلق جميعاً، بل الخلق وجد من نوره ٤٨٤

وجود النبي ﷺ هو يوم ولادته عام الفيل، وكتابته والإشادة به فمقدم على وجوده ٤٨٥

أخذ الله عَزَّوَجَلَّ العهد على الأنبياء لئن جاءهم محمد رسول الله ﷺ ليؤمنن به وليتبعنه ولينصرنه ٤٨٥

ما يعتقده الصوفية في النبي ﷺ من أخبث أنواع الغلو ٤٨٥

- حديث: «إني عبد الله خاتم النبيين وإن آدم لمنجدل...» ضعيف لا يثبت ٤٨٦
- حديث توسل آدم بالنبي ﷺ لا يثبت ٤٨٦
- أثر عطاء في راو متروك ٤٨٦
- توسع الصوفية في مسألة التوسل بذات النبي وبجاهه وبقبره وقبته ٤٨٦
- ذكر أنواع التوسل المشروع ٤٨٧
- التوسل إلى الله عز وجل بأسمائه وصفاته ٤٨٧
- التوسل إلى الله عز وجل بالأعمال الصالحة ٤٨٧
- التوسل بدعاء الرجل الصالح تسأله أن يدعو الله عز وجل لك ٤٨٩
- التوسل بذات فلان أو بجاهه لا حق للمتوسل به فيه، لأنه لا عمل له فيه ٤٨٩
- التوسل الممنوع من وسائل الشرك ٤٨٩
- تعلق أهل الأهواء بحديث الأعمى لتجوز التوسل بجاه الأشخاص وهو حجة عليهم ٤٩٠
- الأعمى طلب الدعاء من النبي ﷺ فخيرته كما خير الجارية التي كانت تصرع بين أن يدعو لها فتشفى أو تصبر ولها الجنة، فرضيت بالصبر، والأعمى رغب في الشفاء، فدعا له وأمره أن يدعو ٤٩٠
- وجوب التمييز بين التوسل الممنوع والمشروع؛ إذ الممنوع جر أهل الضلال إلى تجويز الشرك باسم التوسل ٤٩١
- ذكر طائفة من المحدثات الغليظة التي هي من الشرك أو من وسائله ٤٩١

التوكيد على التفريق بين كتابة نبوة النبي ﷺ في اللوح المحفوظ ، وبين وجوده بولادته عام الفيل ، والتنبيه على الاكتفاء بما صح من فضائله في القرآن والسنة

الثابتة ٤٩١

أسئلة وأجوبة ٤٩٣

س ١: حديث: «اللهم بحق السائلين عليك..» ، هل يصح أن نقول: إنه صحيح المعنى ،

وإن لم يصح الحديث؟ ٤٩٣

س ٢: كثير من الناس يرمون دعوة الشيخ الإمام محمد بن عبد الوهاب أو الوهابية بالتنقص

من ذات النبي ﷺ وعدم احترامه، بل ويرمونهم بسب النبي ﷺ؟ ٤٩٣

س ٣: هل يجوز طلب الإنسان من الإنسان في حال الإلحاح بوجه الله عليك أو بجاه الله

عليك، وهل يجوز استعمال عبارة: (أنا في وجه الله)؟ ٤٩٦

س ٤: يصادف طالب العلم في قراءته لبعض الكتب أن بعض العلماء من أهل السنة

يوردون بعض الأدلة في جواز التوسل بذوات الصالحين والأنبياء، فكيف يتعامل مع

ذلك؟ ٤٩٧

س ٥: ما حكم زيارة الأماكن التي تسمى تاريخية كغار حراء وغار ثور والمكتبة المكية

التي يظن أنها مولد النبي ﷺ؟ ٤٩٩

باب قول الله عز وجل لنبيه ﷺ: ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ [الشع: ٤] ٥٠١

حديث: «أتاني جبريل عليه السلام، فقال: إن ربي عز وجل يقول: أتدري كيف رفعت

ذكرك؟...» ٥٠١

أثر مجاهد في قوله عز وجل: ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ ، قال: «لا أذكر إلا ذكرت معي، أشهد أن

لا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً رسول الله ﷺ» ٥٠٢

أثر الحسن في قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾، قال: ألا ترى أن الله عزَّ وجلَّ لا يذكر في... ٥٠٣

أثر عمر بن الخطاب: «لما أذنب آدم عليه السَّلام الذنب الذي أذنبه، رفع رأسه إلى السماء...» ٥٠٣

ذكر أثر ابن عباس: «ما خلق الله عزَّ وجلَّ ولا برأ ولا ذراً أكرم عليه من محمد ﷺ، وما سمعت الله عزَّ وجلَّ أقسم بحياة أحد إلا بحياة محمد ﷺ، قوله: (لعمرك إنيهم...)» ٥٠٤

التعليق ٥٠٤

الكلام على أحاديث الباب وآثاره: حديث أبي سعيد والآثار عن عمر ومجاهد والحسن ٥٠٤

النقل عن تفسير ابن كثير بما يؤيد تفسير مجاهد؛ لقوله تعالى: ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ ... ٥٠٤

باب (٨٣): ذكر قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَتَقَلَّبَكَ فِي السَّجْدِينَ﴾ ٥٠٧

صيانة الله عزَّ وجلَّ نبيه ﷺ عن سفاح الجاهلية، ونقله في الأصلاب بطريق النكاح الصحيح ٥٠٧

حديث علي: «خرجت من نكاح ولم اخرج من سفاح من لدن آدم إلى أن ولدني أبي وأمي، لم يصبني...» ٥٠٧

حديث محمد بن علي: «خرجت من نكاح ولم اخرج من سفاح» ٥٠٨

أثر ابن عباس في قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَتَقَلَّبَكَ فِي السَّجْدِينَ﴾، قال: «ما زال رسول الله ﷺ يتقلب في أصلاب الأنبياء حتى ولدته أمه» ٥٠٨

- حديث ابن عباس: «فأهبطني الله عزَّجَلَّ إلى الأرض في صلب آدم، وجعلني في صلب نوح في..» ٥٠٩
- أثر العباس بن عبد المطلب: «قال عبد المطلب: قدمت اليمن، فنزلت على أسقف بها، وكان خبر..» ٥٠٩
- التعليق ٥١٠
- أحاديث الباب وآثاره أكثرها موضوع وفيها الضعيف، ومنها تفسير ابن عباس للآية ٥١٠
- التفسير الصحيح للآية: قيام النبي ﷺ إلى الصلاة مفردًا وصلاته مع أصحابه ٥١٠
- ذكر قول آخر في الآية ٥١٠
- صحيح أن النبي ﷺ لم يأت إلا من نكاح، وكذلك جميع الأنبياء ٥١١
- ذكر صور النكاح الذي كان سائدًا في الجاهلية، وذكر ما يلزم في النكاح الصحيح وشروطه ٥١١
- تزويج المرأة نفسها باطل والخلاف فيه ضعيف غير معتبر ٥١٢
- نكاح المتعة الموجود عند الشيعة هو نوع من الزنا ٥١٢
- حديث: «خرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح..» لا يصح إسنادًا، ولكن الأنبياء ذو من أنساب طاهرة شريفة ٥١٢
- تفسير ابن عباس الذي أسنده المصنف لا يصح عنه، والصحيح عنه أن المراد صلاة النبي ﷺ جماعة مع أصحابه ٥١٣
- الرؤية في قوله تَعَالَى: ﴿الَّذِي يَرَبُّكَ حِينَ تَقُومُ﴾ رؤية خاصة، وهي حين يقوم للصلاة ٥١٣

- حديث ابن عباس: «فأهبطني الله عزَّجَلَّ إلى الأرض في صلب آدم..» يبدو أنه موضوع لا يصح، وفي بعض ألفاظه نكارة ٥١٤
- النبي ﷺ كتب نبياً في اللوح المحفوظ وحينما كان آدم طينة قبل نفخ الروح فيه، وهو دعوة إبراهيم وإسماعيل وبشارة عيسى وذكر في التوراة والإنجيل هو وأصحابه بأحسن الذكر وأجمل الوصف وأخذ الله ميثاق النبيين على الإيمان به ونصرته..... ٥١٤
- فضائل النبي ﷺ الواردة في كتاب الله والسنن الثابتة تغنيا عن الواهي والموضوع، وتساهل المصنف في إيراد ما لا يصح في هذا الباب..... ٥١٥
- طريقة المحدثين في العصور ما بعد زمن الإمام أحمد أنهم يوردون الحديث الضعيف بسنده ويرون أنهم قد برئت ذمهم لما كان في الناس تمييز..... ٥١٥
- في العصور المتأخرة لا يجوز إيراد الضعيف والموضوع إلا ببيان ضعفه ووضعه، ولا يجزئ إيراد الحديث بإسناده..... ٥١٦
- قصة عبد المطلب مع الخبر اليهودي لا تصح، والتنبيه إلى وقوع اختصار أو سقط في اللفظ الذي أورده المصنف..... ٥١٦
- الإرشاد إلى مطالعة مناقب النبي ﷺ في الكتب التي اعتنت بإيراد الصحيح. ٥١٧
- أسئلة وأجوبة ٥١٨
- س ١: ما حكم زواج الرجل بالتي زنى بها، وكيف يكون استبرأؤها؟ ٥١٨
- س ٢: الزواج الأبيض أو الزواج العرفي أو القضائي هل يدخل في الأنكحة الباطلة، وكيف يفعل من وقع في ذلك؟ ٥١٨
- س (تابع): الزواج الأبيض: أن تقول المرأة للرجل: زوجتك نفسي ٥١٩

- س ٣: جاء في المصحف المطبوع عندنا في ليبيا الإسناد من الإمام قالون إلى أبي بن كعب إلى النبي ﷺ ثم قال: والنبي أخذ من جبريل، وجبريل أخذه عن اللوح المحفوظ عن رب العزة، هل يفهم منه نفي أن الله تكلم بصوت وحرف؟ ٥١٩
- س ٤: ما حكم زواج المسيار؟ ٥٢١
- س ٥: يقع كثير من المسلمين في بلاد الكفر في إطلاق ألفاظ الطلاق دون العمل بها، فتجد من طلق زوجته المرات العديدة متساهلين في هذا الأمر، فما نصيحتكم لهم؟ ٥٢١
- س ٦: كيف يكون الإحسان بين العبد ونفسه، وهل الخشوع يكون في القلب والسمع والبصر، والخضوع يكون في البدن، أو الخضوع هو الخشوع، وهل السمع والبصر والقلب والصوت هي الخشوع؟ ٥٢٢
- س ٧: قال الإمام أحمد: «أكذب الناس القصاص والسؤال، وما أحوج الناس إلى قاص صدوق؛ لأنهم يذكرون الموت وعذاب القبر»، فما هو معنى كلام الإمام أحمد في قوله: «إلى قاص صدوق، لأنهم يذكرون...»؟ ٥٢٣
- باب (٨٤):** ذكر مولد رسول الله ﷺ ورضاعه ومنشئه إلى الوقت الذي جاءه الوحي ٥٢٤
- حديث شداد بن أوس في قصة الرجل من بني عامر الذي سأل النبي ﷺ عن حقيقة قوله وبدء أمره ٥٢٤
- حديث عبد الرحمن بن عوف في قصة ولادة النبي ﷺ ٥٢٧
- حديث عبد الله بن جعفر في قصة استرضاع النبي ﷺ في بني سعد وما جرى له ٥٢٨
- حديث أنس بن مالك في قصة شق صدره عليه الصلاة والسلام ٥٣١

- التعليق ٥٣٢
- الكلام على الحديث الأول وبيان وضعه، وأنه ملفق من ههنا وههنا ٥٣٢
- البشارة بالنبيِّ جاءت في حديث آخر صحيح، وفي القرآن ذكر دعوة إبراهيم وإسماعيل **عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ** وبشارة عيسى **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ** به، كما ذكرت صفته ونعته في التوراة والإنجيل ٥٣٢
- ذكر يتمه وفقره **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ** في القرآن ٥٣٣
- استرضاع النبيِّ **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** في بني سعد عند حليلة السعدية ومجىء ابنتها وهي أخته **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ** من الرضاعة إليه بحنين وإكرامه عليه الصلاة والسلام إياها ٥٣٣
- الحديث الثاني حديث عبد الرحمن بن عوف ضعيف جداً ٥٣٤
- الحديث الثالث حديث عبد الله بن جعفر فيه عدة علل ٥٣٤
- قصة شق صدره **عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ** ثابتة ٥٣٤
- الكلام على إسناد حديث أنس، وثبوت قصة الشق في صحيح مسلم ٥٣٤
- الصحيح أن الملك استخرج قلب النبيِّ **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** فقط ٥٣٤
- إكرام الله **تَعَالَى** لنبيه وتمييزه عن سائر الناس باستخراج حظ الشيطان من قلبه ٥٣٥
- التنبيه على فضل ماء زمزم ٥٣٥
- الظئر يطلق على المرأة الموضع وعلى زوجها ٥٣٥
- مولد النبيِّ **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** كان عام الفيل ٥٣٥
- من الأدلة على ضعف قصة عبد الرحمن بن عوف أنه لم يكن أول من أسلم ٥٣٥
- ذكر أول من أسلم من الصحابة ٥٣٥

إيراد المصنف أحاديث لا يعتمد عليها في هذا الباب سوى ما صح من حادثة شق

الصدر ٥٣٦

شق الصدر وقع للنبي ﷺ مرتين إكراماً من الله له وعناية به ٥٣٦

باب (٨٥): ذكر مبعثه ﷺ ٥٣٧

ذكر المصنف مجمل سيرة النبي ﷺ وعناية الله عز وجل به وحفظه وتطهيره مما كان عليه أهل الجاهلية قبل ولادته وفي نشأته إلى أن ابتعثه بالنبوة والرسالة إلى أن توفاه الله

عز وجل ٥٣٧

أثر أنس بن مالك: «بعث نبي الله ﷺ وهو ابن أربعين سنة، فمكث بمكة

عشرًا...» ٥٣٧

التعليق ٥٣٨

توضيح الفرق بين كتابة نبوة النبي ﷺ في اللوح والمحفوظ ولما كان آدم جسداً لا روح فيه، وبين وصفه بالنبوة التي لم تكن إلا بعد بعثته على رأس الأربعين من

عمره ٥٣٨

توكيد أن نبينا ﷺ سليل الأنبياء ٥٣٩

لا يقال إن النبي ﷺ كان نبياً قبل أن يبعث، إنما هي الكتابة القديمة والبشارة به

والإشادة به في الكتب السابقة ٥٣٩

وردت أحاديث كثيرة أنه توفي عليه الصلاة والسلام وعمره ثلاث وستون سنة، وأنه مكث

ثلاث عشرة سنة بمكة ٥٣٩

في السنة العاشرة من البعثة عرج به عليه الصلاة والسلام إلى السماء وفرضت عليه الصلوات

الخمس ٥٣٩

الجمع بين الروايات في عمره عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يوم وفاته ٥٣٩

باب (٨٦): كيف نزل عليه الوحي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ ٥٤١

حديث عائشة: «أول ما بدئ به رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الوحي الرؤيا الصادقة، وحب إلى...» ٥٤١

حديث جابر بن عبد الله في قصة فترة الوحي: «فبينما أنا أمشي فسمعت صوتاً من السماء، فرفعت...» ٥٤٢

أثر عبيد بن عمير في قصة بدء النبوة: «فخرجت، حتى إذا كنت في وسط الجبل، فسمعت صوتاً...» ٥٤٣

حديث عائشة: «قال ورقة - لما ذكرت له خديجة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - أنه ذكر لها جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ...» ٥٤٤

حديث أبي مسرة عمرو بن شرحبيل: «إني إذا خلوت سمعت نداءً، وقد والله خشيت أن يكون هذا...» ٥٤٥

أثر ابن إسحاق في ذكر شعر ورقة بن نوفل الذي قاله في شأن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ... ٥٤٦

التعليق ٥٤٧

بزيادة يأتى ٥٤٧

شرح حديث عائشة في بدء الوحي ٥٤٧

ذكر المراحل الموطئة لتلقي الوحي ٥٤٧

المرحلة الأولى: الرؤيا النبوية وهي جزء من النبوة ٥٤٧

الرؤيا الصادقة توطئة للنبوة وتلقي الوحي في اليقظة ٥٤٧

المرحلة الثانية: تعبده عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ في غار حراء ٥٤٨

المرحلة الثالثة: مجيء الملك إليه وهو في غار حراء ٥٤٨

- ٥٤٨ غط جبريل عليه السلام النبي ﷺ وأمره إياه بالقراءة ثلاثاً
- ٥٤٨ نكتة في أمر جبريل عليه السلام النبي ﷺ: اقرأ باسم ربك الذي خلق
- ٥٤٩ خشية النبي ﷺ على نفسه قبل علمه بنبوته وتثبيت خديجة رضي الله عنها له
- ٥٤٩ الصفات التي عددها خديجة تدل على كمال من اجتمعت فيه
- ٥٤٩ إعانة خديجة رضي الله عنها النبي ﷺ، وثناؤه عليها وتبشيرها إياها
- الصدق من أعظم صفات الشرفاء، واتصاف النبي ﷺ به على أكمل الوجوه
- ٥٤٩ قبل النبوة وبعدها بشهادة أعدائه من قريش
- اشتداد الحال بالنبي ﷺ وأصحابه بمكة واضطرارهم إلى الهجرة إلى المدينة
- وإعزاز الله إياه بعد ذلك ونصره على الكفرة المردة وإتمام وعده بإظهار دينه ودخول
- الناس فيه ٥٥٠
- ٥٥٠ من فضائل عائشة رضي الله عنها
- الناموس هو الملك الذي بالوحي ٥٥١
- ٥٥١ تصديق ورقة بن نوفل بالنبي ﷺ وإيمانه به وتمنيه نصرته يوم يخرج قومه
- ورقة بن نوفل وزيد بن عمرو بن نفيل وعمرو بن عبسة السلمي كانوا على التوحيد
- منكرين عبادة الأوثان ٥٥١
- ٥٥١ عد بعض العلماء المؤلفين في «أسماء الصحابة» ورقة بن نوفل في الصحابة
- باب (٨٧): ذكر صفة النبي ﷺ ونعته في الكتب السالفة من قبله ٥٥٢
- حديث أم سلمة: «إنا لنجد صفة رسول الله ﷺ في بعض الكتب: ليس بفظ
- ولا...» ٥٥٢

حديث عمرو بن عبسة السلمي: «رغبت عن آلهة قومي في الجاهلية ورأيت أنها باطلة يعبدون...» ٥٥٣

التعليق ٥٥٤

شرح ما ورد من ذكر صفات النبي ﷺ وأصحابه المذكورة في التوراة والإنجيل مما أخبر به القرآن ٥٥٤

تعليل حديث أم سلمة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا من وجوه ٥٥٥

إيراد حديث عبد الله بن عمرو في صفة النبي ﷺ في التوراة، وشرح ألفاظه ٥٥٦

شرح قوله تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ ٥٥٦

شهادة النبي ﷺ على هذه الأمة في حياته ويوم القيامة يشهد هو وقومه على الأمم المكذبة لرسالتها ٥٥٦

النبي ﷺ لا يشهد على شيء بعد موته؛ إذ لا علم له بالغيب ٥٥٧

شهادة النبي ﷺ في حياته على أمته أنه بلغ، وما حصل منهم في الجملة إذ كان يخفى عليه حال بعض المنافقين ٥٥٧

البشارة للمؤمنين بالجنات والرضوان والندارة للكافرين بالعذاب في الدنيا والآخرة ٥٥٧

النبي ﷺ حرز لأمته من النار ومن سخط الجبار ٥٥٨

وصف النبي ﷺ بالعبودية والرسالة شرف إلى شرف، وهو أكمل ما يوصف به بشر ٥٥٨

من أسمائه ﷺ المتوكل؛ لأنه كان متوكلاً على الله عَزَّجَلَّ في نفسه في كل حالاته أمراً به أمته واثقاً بوعد ربه عَزَّجَلَّ ٥٥٩

من طبعه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الذي جبله ربه عَزَّجَلَّ عليه أنه ليس بفظ ولا غليظ ٥٥٩

- أمر الله عَزَّوَجَلَّ نبيه بالغلظة على أعدائه والشدة عليهم في مناسبات اقتضت ذلك .. ٥٥٩
- الوصف الثابت للنبي ﷺ هو حسن خلقه من الصبر والحلم والحكمة والرفق وغيرها من محاسن الأخلاق ومكارمها التي لا يلحقها فيه بشر ٥٦٠
- الحث على تحسين الأخلاق ومجاهدة النفس وتربيتها على ذلك والالتساء بالنبي ﷺ ٥٦٠
- الشدة مطلوبة عند الضرورة والحاجة على الكفار والمنافقين وأهل البدع المعاندين ٥٦٠
- من أخلاق النبي ﷺ أنه لم يكن سخاباً في الأسواق، وهو أسوتنا وقدوتنا . ٥٦٠
- معرفة اليهود والنصارى النبي ﷺ بصفته معرفة الرجل ابنه ومع ذلك يكابرون ويحذون رسالته ٥٦٠
- الترهيب من جحد الحق والتصميم على الباطل كفعل اليهود والنصارى وكفار مكة الذين جحدوا نبوة محمد ﷺ ٥٦١
- من صفات نبيِّنا الكريمة وخصاله الحميدة أنه لا يجزي بالسيئة السيئة بل يعفو ويصفح عملاً بما علَّمه ربه وأدبه ٥٦١
- ذكر وقائع من احتمال النبي ﷺ وصبره على أذى قومه رفقا بهم ورحمة لهم، وعفوه وصفحه عنهم بعد القدرة عليهم ٥٦١
- حديث: « اذهبوا فأنتم الطلقاء لا تصح، ولكن مواقف النبي ﷺ تؤيده » .. ٥٦٢
- من أخلاق النبي ﷺ العفو والصفح ٥٦٣
- إخراج الله عَزَّوَجَلَّ العرب من شركهم وضلالهم إلى نور التوحيد والهدى والحياة الطيبة ببعثة النبي ﷺ ٥٦٣
- فتح الله عَزَّوَجَلَّ أعين عمياً وأذاناً صماً وقلوباً غلفاً برسول الله ﷺ ٥٦٤

إيراد البخاري حديث عبد الله بن عمرو في التفسير وفي البيوع ليتأسى المسلمون بنبيهم

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فيأخذوا بأخلاقه ويتأدبوا بآدابه ٥٦٤

باب (٨٨): ذكر صفة رسول الله ﷺ في التوراة والإنجيل وقد أمروا باتباعه في

كتبهم ٥٦٥

استدلال المصنف بآيتين من كتاب الله على أن أهل الكتاب مأمورون باتباع نبيِّنا

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأنهم يجدون صفته واسمه في كتبهم ٥٦٥

ذكر المصنف ما كان عند اليهود من علمهم بمحمد ﷺ وأنه خارج وما يجدونه

في كتبهم من وجوب إيمانهم به واتباعهم له ونصرتهم له والتعريف به، وأنهم كانوا

يستنصرون به فينصرون ٥٦٥

أثر ابن عباس: « كانت يهود خيبر تقاتل غطفان، وكلما التقوا هرب اليهود، فعاد اليهود

يومًا... » ٥٦٦

حديث سلمة بن سلامة بن وقش، في قصة اليهودي الذي كان يقر بخروج النبي

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثم جحد بعد ذلك بغيًا وحسدًا ٥٦٧

لم يؤمن بالنبي ﷺ من اليهود إلا أفراد قليلون، وكفر أكثرهم ٥٦٨

أثر عبد الله بن سلام وكعب الأحبار: «إنا لنجد صفة رسول الله ﷺ:» «إنا

أرسلناك شاهدًا...» ٥٦٨

ثناء الله عزَّ وجلَّ على من آمن من النصارى بالنبي ﷺ ٥٦٩

أثر ابن عباس في قوله تَعَالَى: ﴿وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا

نُصْرَتِي﴾، وذكر النجاشي والقسيسين والرهبان الذين أقروا بصفة عيسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

وأمه في القرآن ٥٦٩

أثر قتادة في قوله **نَعَالِي**: ﴿وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً﴾ إلى قوله: ﴿فَاكْتَنَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾، قال: «أناس من أهل الكتاب كانوا على شريعة الحق مما جاء به عيسى عليه السلام، يؤمنون به، ويتنهون إليه..» ٥٧٠

أثر جبير بن مطعم: «لما بعث الله عز وجل نبيّه صل الله عليه وسلم، وظهر أمره بمكة، خرجت إلى الشام، فلما كنت ببصرى أتاني جماعة من النصارى، فقالوا: أمن أهل الحرم أنت؟ قلت: نعم، قالوا: أتعرف..» ٥٧١

إشارة المصنف إلى قصة هرقل وتبينه الحق لما ساءل أبا سفيان، وقصة أسقف من النصارى آمن بالنبي فقتلته النصارى، وجزع قيصر لذلك، وقصة سلمان مع الراهب، وغيرها..... ٥٧٢

التعليق..... ٥٧٢

مقصود الباب بيان أن صفة النبي صل الله عليه وسلم موجودة في التوراة والإنجيل ٥٧٢

جحد اليهود لنبوة محمد رسول الله صل الله عليه وسلم وهم يجدونه في كتبهم ٥٧٢

أثر ابن عباس في التوسل شديد الضعيف منكر ٥٧٣

اتفاق الأئمة على الطعن في عبد الملك بن هارون بن عنبرة وتوهين روايته، وتعلق أهل

الضلال برواياته في التوسل ٥٧٣

ولع الخرافيين بالموضوعات والضعاف، وإعراضهم عن المنهج الحق في العقيدة

والعمل ٥٧٤

ذكر أنواع التوسل المشروع ٥٧٤

التوسل بأسماء الله وصفاته ٥٧٤

التوسل بالأعمال الصالحة ٥٧٤

- التوسل بدعاء الرجل الصالح ٥٧٤
- الثناء على كتاب شيخ الإسلام «التوسل والوسيلة» ٥٧٥
- لا حاجة للمسلمين في معرفة صفة النبي ﷺ من طريق الروايات الضعيفة ٥٧٥
- باب (٨٩):** كيف كان ينزل الوحي على الأنبياء وعلى محمد نبينا ﷺ وعليهم
أجمعين ٥٧٦
- أثر الزهري في قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآيِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ
رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ﴾، قال: «نزلت هذه الآية تعم من أوحى
إليه من النبيين، والكلام كلام...» ٥٧٦
- ترجيح المصنف ما ذكره النبي ﷺ من كيفية الإحياء إليه وما يروى عن ابن عباس
على تفسير الزهري ٥٧٧
- حديث عائشة: «سأل الحارث بن هشام النبي ﷺ: كيف يأتيك الوحي؟ فقال:
«أحياناً في مثل صلصلة الجرس فيفصم عني وقد فهمت ووحي ما قال، وأحياناً في مثل
صورة الرجل...» ٥٧٧
- حديث ابن عباس: «من الأنبياء من يسمع الصوت، فيكون بذلك نبياً، وكان منهم من
ينفث في أذنه...» ٥٧٨
- حديث عائشة: «رأيت رسول الله ﷺ واضعاً يده على معرفة فرس قائماً يكلم
دحية...» ٥٧٨
- حديث عائشة: «رأيت رجلاً يوم الخندق على صورة دحية الكلبي على دابة، يناجي
رسول الله...» ٥٧٨

حديث حارثة بن النعمان: «مررت على رسول الله ﷺ ومعه رجل جالس يحدثه..» ٥٧٩

حديث عائشة في قصة الإفك، ووصفها صفة رسول الله ﷺ حال نزول الوحي عليه..... ٥٨٠

التعليق..... ٥٨١

تشریف الله عز وجل بالرسالة والنبوة واختياره إياهم من أشرف الأنساب وأحسنهم أخلاقاً..... ٥٨١

إحياء الله عز وجل لأنبيائه مذكور في آيات كثيرة بطريق الإجمال وبعضهم ذكرهم بأسمائهم تفصيلاً..... ٥٨١

إرسال الله عز وجل الرسل الناصحين بالوحي من عنده لهداية الناس إلى الصراط المستقيم من رحمته بالناس..... ٥٨١

ذكر أنواع الوحي المذكورة في قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا..﴾ ٥٨٢

النوع الأول: النفث في الروح..... ٥٨٢

النوع الثاني: التكليم من وراء حجاب، كما حصل لموسى عليه السلام،..... ٥٨٢

سؤال بني إسرائيل رؤية الله كان جريمة كبرى لأنهم شرطوا ذلك للإيمان..... ٥٨٢

سؤال موسى عليه السلام الرؤية من ربه لإيمانه بربه ومحبه له..... ٥٨٢

رؤية الله عز وجل حق في الآخرة للأنبياء والمؤمنين كما دل القرآن والسنة المتواترة... ٥٨٣

ذكر الفرق بين نوعي الإحياء المذكورين..... ٥٨٣

النوع الثالث: إرسال رسول من الملائكة، والغالب أن يكون جبريل..... ٥٨٣

أنواع الوحي أبلغها بعضهم إلى أكثر من أربعين وهي ترجع إلى الثلاثة المذكورة.. ٥٨٣

- تفسير الزهري للآية فيه غرابة ٥٨٤
- الحارث بن هشام أخو أبي جهل، لكنه أسلم وصار من خيار الصحابة ٥٨٤
- شرح حديث الحارث في صفة الإيحاء ٥٨٤
- الصلصلة في الأصل صوت وقع الحديد بعرضه على بعض، وتطلق على كل ما له طنين ٥٨٤
- الوحي الذي يسمع له النبي ﷺ صوت الصلصلة هو أشده عليه ٥٨٤
- مجيء جبريل إلى النبي ﷺ في صورة رجل يراه الناس فيعرفونه أحياناً، وقد لا يعرفونه، وقد يأتي ولا يراه الناس ٥٨٤
- رؤية النبي ﷺ جبريل في صورته التي هو عليها مرتين ٥٨٥
- قد يكون في الملائكة من هو أعظم خلقاً من جبريل ٥٨٥
- عظمة المخلوقات دالة على عظمة الخالق سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ٥٨٦
- حديث الحارث بن هشام ذكر بعض أنواع الوحي ٥٨٦
- آية الشورى ذكرت أنواعاً أخرى للوحي، وهي عامة في حق كل الأنبياء ٥٨٧
- حديث ابن عباس: «من الأنبياء من يسمع الصوت..» إسناده ضعيف جداً، فيه جد بني شيبه إبراهيم بن عثمان المتروك ٥٨٧
- أهل الحديث علماء الجرح والتعديل لا يجابون أحداً في دين الله ولو كان من بيت أبي بكر وعمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ٥٨٧
- إقرار الإمام علي بن المديني بضعف أبيه، وكذلك كان أهل الحديث ينزلون كل أحد منزلته ولا يبخسون أحداً حقه ٥٨٨

شرح حديث عائشة: «رأيت رسول الله ﷺ واضعاً يده على معرفة فرس..»

٥٨٨

معرفة الفرس شعره الممتد على عنقه ٥٨٩

جبريل عليه السلام يقرئ عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا السلام ٥٨٩

علو منزلة عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عند الله وملائكته والمؤمنين، وطعن المنافقين والزنادقة من

الروافض في عرضها ٥٨٩

مجيء جبريل عليه السلام النبي ﷺ في صورة دحية الكلبي لتبليغه أمراً عن الله

عَزَّ وَجَلَّ ٥٨٩

مرور حارثة بن النعمان بالنبي ﷺ وجبريل معه فلم يعرفه حارثة حتى أخبره

النبي ﷺ ٥٩٠

الأحاديث جاءت بذكر صفة حامل الوحي ، والآية ذكرت كيفية الوحي ٥٩٠

مراد الزنادقة من الطعن في عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا هو الطعن في النبي ﷺ والكيد

للإسلام ٥٩٠

لم يزد النبي ﷺ إلا رفعة وعلو مكانة على مر العصور، واعتراف كثير من الكفار

بمكانته ٥٩٠

في رد جبريل السلام على حارثة بن النعمان دليل على أن الملائكة مكلفون، وإن كانت

التكاليف تختلف ٥٩١

أسئلة وأجوبة ٥٩٢

س ١: من المعلوم أن الوحي قد انقطع بموت النبي ﷺ فما حكم القول: حدثني

قلبي عن ربي؟ ٥٩٢

- س ٢: ما حكم عوام الروافض وكيف يتعامل معهم؟ ٥٩٥
- س ٣: ما الفرق بين الإجماع والاتفاق؟ ٥٩٥
- س ٤: مدَّعٍ لم يأت ببينة ولا شهود، فحلف المنكر، فقضى القاضي على المنكر باليمين، ثم وجد المدَّعي البينة أو الشهود، فهل للقاضي أن ينقض الحكم الأول؟ ٥٩٦
- س ٥: هل يجوز طبخ أكل معين في عاشوراء؟ ٥٩٦